





كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الخامس



## الباب الرابع

### في الإحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعاً. والعدل سبب النجاة فقط، وهو يجري من التجارة يجري رأس المال. والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة، وهو يجري من التجارة يجري الريح. ولا يعد من المقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله، فكنا في معاملات الآخرة، فلا ينبغي للتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم، ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله (وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ<sup>(١)</sup>) وقال عز وجل (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ<sup>(٢)</sup>) وقال سبحانه (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ<sup>(٣)</sup>) ونعني بالاحسان فعل ما ينفع به المعامل، وهو غير واجب عليه، ولكنه تفضل منه. فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم، وقد ذكرناه

وتنال رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور

الأول. في المناينة. فينبى أن لا ينس صاحبها لا يتناين به في العادة. فأما أصل المناينة فأذن فيه، لأن البيع الربح، ولا يمكن ذلك الا بتين ما. ولكن يراعى فيه التقريب: فإن بذل المشتري زيادة على الریح المتداد، أما الشدة رغبته، أو لشدة حاجته في الحال اليه فينبى أن يتنعم من قبوله. فذلك من الاحسان. ومهما لم يكن تليس لم يكن أخذ الزيادة ظلماً؛ وقد ذهب بعض العلماء الى أن التين بما يزيد على الثلث يوجب الخيار. ولست أرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحط ذلك التين

يروى أنه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الأثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان؛ فر إلى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان؛ فجاء أعرابي وطلب حلة بأربع مائة، فعرض عليه من حلل المائتين، فاستحسنها ورضيها فاشتراها؛ فففى بها وهي على يديه، فاستقبله يونس فرف حلتها، فقال للأعرابي، بكم اشتريت؟ فقال بأربع مائة فقال

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

(١) القصص: ٧٧ (٢) النحل: ٩٠ (٣) الأعراف: ٥٦

لاتساوى أكثر من مائتين ، فأرجع حتى تردها . فقال هذه تساوى في بلدنا خمسمائة ، وأنا أرتضيها . فقال له يونس انصرف ، فإن النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها . ثم رده الى المكان ، ورد عليه مائتي درهم ، وخاصم ابن أخيه في ذلك وقاله ، وقال أما استحييت ؟ أما اتقيت الله ؟ تريح مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين ؟ فقال والله ما أخذها إلا وهو راض بها . قال فهلا رضيت له بما ترضاه لنفسك ؟ وهذا ان كان فيه إخفاء سمر وتلييس ، فهو من باب الظلم . وقد سبق

وفي الحديث (١) « تَعَبُ الْمُتَسَرِّلِ حَرَامٌ »

وكان الزبير بن عدى يقول ، أدركت ثمانية عشر من الصحابة ، ما منهم أحد يحن يشتري لحا بدرهم . فبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم . وإن كان من غير تلييس ، فهو من ترك الإحسان . ولما يتم هذا إلا بنوع تلييس ، وإخفاء سعر الوقت . وإنما الإحسان المحض ما قل عن السرى السقطي ، انه اشترى كرلوز بستين دينارا ، وكتب في روزنامه ثلاثة دنائير برجه . وكأنه رأى أن يريح على العشرة نصف دينار . فصار اللوز بتسعين ، فأناه الدلال وطلب اللوز ، فقال خذه ، قال بكم ، فقال بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وكان من الصالحين ، فقد صار اللوز بتسعين ! فقال السرى ، قد عقدت عقدا لأخيه ، لست أبيع له إلا بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلما ، لست آخذ منك إلا بتسعين . قال فلا الدلال اشترى منه ، ولا السرى باعه . فهذا غش الإحسان من الجانبين . فإنه مع العلم بحقيقة الحال

وروى عن محمد بن المنكدر ، انه كان له شقق بمصها بخمسة ، وبعضها بعشرة . فباع في غيبته غلامه شقة من الحسيات بعشرة . فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الأعرابي المشتري طول النهار ، حتى وجده . فقال له إن الغلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة . فقال ياهذا قد رضيت فقال . وإن رضيت فإننا لأرضى لك إلا ما ترضاه لأنفسنا . فاختر احدى ثلاث خصال ، إما أن تأخذ شقة من المشريات بدرهمك ، وإما أن نرد عليك خمسة ، وأما أن نرد شقتنا وتأخذ درهمك . فقال أعطنى خمسة ، فرد عليه خمسة ، وانصرف الأعرابي يسأل ويقول

( ١ ) حديث غبن المسترسل حرام . الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند جيد وقال ر يابدل حرام

مَنْ هَذَا الشَّيْخُ ؟ قِيلَ لَهُ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمَكْدَرِ . فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، هَذَا الَّذِي نَسْتَسْقِي بِهِ فِي الْبَوَادِي إِذَا قَحَطْنَا . فَهَذَا إِحْسَانٌ فِي أَنْ لَا يَرِيعُ عَلَى الْمَشْرَةِ الْأَنْصَافَ أَوْ وَاحِدًا ، عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَتَاعِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ

وَمَنْ قَنَعَ بِرِيعٍ قَلِيلٍ كَثُرَتْ مَعَامِلَاتُهُ ، وَاسْتَفَادَ مِنْ تَكَرُّرِهَا بِحَاكِثٍ كَثِيرًا ، وَبِهِ تَنْظِيرُ الْبِرْكَةِ . كَانَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ يَدُورُ فِي سَوَاقِ الْكُفُوفَةِ بِالْذَّرَّةِ وَيَقُولُ ، مَعَاشِرُ التَّجَارِ خُذُوا الْحَقَّ تَسْلَمُوا لَا تَرُدُّوا قَلِيلَ الرِّيعِ فَتَحْرَمُوا كَثِيرَهُ . قِيلَ لِمُبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَبَبُ يَسَارِكَ ؟ قَالَ ثَلَاثٌ ، مَا رَدَدْتُ رِيحًا قَطُّ ، وَلَا طَلَبْتُ مَنَى حَيَوَانَ فَأَخْرَجْتُ رِيْعَهُ ، وَلَا بَعْتُ بَنَسِيئَةً . وَيُقَالُ إِنَّهُ بَاعَ أَلْفَ نَاقَةٍ فَارِيعَ الْإِعْقَلِهَا ، بِبَاعِ كُلِّ عَقْلٍ بِدَرْهَمٍ ، فَرِيعٌ فِيهَا أَلْفَا ، وَرِيعٌ مِنْ تَفَقُّعِهَا عَلَيْهَا لِيَوْمِهِ أَلْفَا

الثَّانِي : فِي إِحْتِمَالِ النَّعْنِ . وَالْمَشْتَرَى أَنْ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ ضَعِيفٍ ، أَوْ شَيْئًا مِنْ فَقِيرٍ ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَحْتَمِلَ النَّعْنِ وَيَتَسَاهَلَ ، وَيَكُونُ عَسَنًا ، وَدَاخِلًا فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلًا الْبَيْعُ سَهْلُ الشَّرَاءِ » فَأَمَّا إِذَا اشْتَرَى مِنْ غَنِيٍّ تَاجِرٍ ، يَطْلُبُ الرِّيحَ زِيَادَةً عَلَى حَاجَتِهِ فَاحْتِمَالُ النَّعْنِ مِنْهُ لَيْسَ مَحْمُودًا . بَلْ هُوَ تَضْيِيعُ مَالٍ مِنْ غَيْرِ أَجْرٍ وَلَا حَمْدٍ . فَقَدْ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ <sup>(١)</sup> « الْمُتَعَبُّونُ فِي الشَّرَاءِ لَا يَحْمَدُونَ وَلَا مَأْجُورٌ » وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ابْنُ قُرَّةٍ قَاضِيُ الْبَصْرَةِ ، وَكَانَ مِنْ عَقْلَاءِ التَّائِبِينَ يَقُولُ ، لَيْسْتُ بِمُحِبٍّ ، وَالْمُحِبُّ لَا يَنْبَغِي ، وَلَا يَنْبَغِي ابْنُ سِيرِينَ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي الْحَسَنُ وَيَنْبَغِي أَبِي . يَعْنِي مَعَاوِيَةَ بْنَ قُرَّةٍ

وَالْكَمَالُ فِي أَنْ لَا يَنْبَغِي وَلَا يَنْبَغِي ، كَمَا وَصَفَ بَعْضُهُمْ صَاحِبَ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ فَقَالَ ، كَانَ أَكْرَمَ مَنْ أَنْ يَخْذَعَ ، وَأَعْقَلَ مَنْ أَنْ يَخْذَعَ . وَكَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ خِيَارِ السَّلَفِ يَسْتَقْصُونَ فِي الشَّرَاءِ ، ثُمَّ يَهْبُونَ مَعَ ذَلِكَ الْجُزْءِ مِنَ الْمَالِ ، قَلِيلٌ لِبَعْضِهِمْ تَسْتَقْصَى فِي شَرَاكَ عَلَى الْيَسِيرِ ثُمَّ تَهَبُ الْكَثِيرُ وَلَا تَبَالِي ؟ فَقَالَ ابْنُ الْوَاهِبِ يُعْطَى فَضْلُهُ ، وَإِنَّ الْمُنْبُونَ يَنْبَغِي عَقْلُهُ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا أَغْنَى عَقْلِي وَبَصْرِي فَلَا أَمْكُنُ النَّابِغَ مِنْهُ . وَإِذَا وَهَبْتَ أَعْطَى اللَّهُ وَلَا أَسْتَكْثِرُ مِنْهُ شَيْئًا .

( ١ ) حَدِيثٌ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ الْمُنْبُونَ لَا يَحْمَدُونَ وَلَا مَأْجُورٌ ، التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ فِي التَّوَادُّعِ مِنْ رِوَايَةِ

عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ أَبُو يَسْلَافٍ عَنْ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بِرَفْعِهِ قَالَ  
الْطَّهِيُّ هُوَ مُنْكَرٌ

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون . والإحسان فيه مرة بالمساحة وحط البعير ومرة بالإمهال والتأخير ، ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد . وكل ذلك مندوب إليه وحث عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشِّرَاءِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْاِقْتِصَاءِ » فليقتنم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اسْمَحْ يُسْمَحْ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَنْظَرَ مُعْتَمِرًا أَوْ تَرَكَ لَهُ حَاسِبُهُ اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا » وفي لفظ آخر « أَظْلَهُ اللَّهُ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ »

وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> رجلا كان مسرفا على نفسه ، حوسب فلم يوجد له حسنة ، فقيل له هل عملت خيرا قط ؟ فقال لا ، إلا أني كنت رجلا أداين الناس ، فأقول لفتيان ساعوا الموسر وأنظروا المسر . وفي لفظ آخر ، وتجاوزوا عن المسر ، فقال الله تعالى ( نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَفَرَ لَهُ ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَنْ أَقْرَضَ دِينَارًا إِلَى أَجَلٍ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ إِلَى أَجَلِهِ ، فَإِذَا حَلَّ الْأَجَلُ فَأَنْظَرُهُ بِمُدَّةِ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ ذَلِكَ الدِّينِ صَدَقَةٌ » وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر ، حتى يكون كالتصدق بجميعه في كل يوم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « رَأَيْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا الصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَالْقَرْضُ بِثَمَانٍ عَشْرَةَ » فقيل

- 
- ( ١ ) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء : تقدم في الباب قبله  
 ( ٢ ) حديث اسمع اسمع لك : الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات  
 ( ٣ ) حديث من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله : مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو  
 ( ٤ ) حديث ذكر رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقيل له هل عملت خيرا قط فقال لا إلا أني كنت رجلا أداين الناس فأقول لفتيان ساعوا الموسر سأحدث مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة  
 ( ٥ ) حديث من أقرض دينارا إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة : ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسرا كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين  
 ( ٦ ) حديث رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة : ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف

في معناه إن الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ، ولا يتحمل ذلك الاستقراض إلا بعتاج  
ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يلزم رجلا بدين <sup>(١)</sup> ، فأوماً إلى صاحب الدين  
بيده أن يضع الشطر ، ففعل . فقال للمديون « قُمْ فَأَعْطِهِ »

وكل من باع شيئاً وترك عنه في الحال ، ولم يرهق إلى طلبه ، فهو في معنى القرض .  
وروى أن الحسن البصري باع بنتاً له بأربعمائة درهم ، فلما استوجب المال قال له المشتري ،  
اسمع يا أبا سعيد ، قال قد اسقطت عنك مائة . قال له فأحسن يا أبا سعيد ، فقال قد وهبت  
لك مائة أخري . فقبض من حقه مائتي درهم . فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن افتقال  
هكذا يكون الاحسان والا فلا . وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « خُذْ حَقَّكَ فِي كَفَافٍ وَعَفَافٍ وَأَنْفِ أَوْ  
غَيْرِ وَأَفِ يُحَاسِبُكَ اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا »

الرابع : في توفية الدين . ومن الاحسان فيه حسن القضاء ، وذلك بأن يمشي إلى صاحب  
الحق ولا يكلفه أن يمشي إليه يتقاضاه . فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ  
قَضَاءً » ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ، ولو قبل وقته . وليسلم أجود مما شرط عليه  
وأحسن . وإن عجز فليؤد قضاؤه مهما قدر : قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ أَدَانَ دَيْنًا وَهُوَ  
يَنْوِي قَضَاءَهُ وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَائِكَةً يَحْفَظُونَهُ وَيَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ » وكان جماعة من  
السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر . ومهما كلف صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله ،  
وليقلبه باللطف ، ابتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ جاءه صاحب الدين عند حلول  
الأجل ، ولم يكن قد اتفق قضاؤه . فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه

(١) حديث أوماً إلى صاحب الدين بيده ضع الشطر بالحديث : متفق عليه من حديث كعب بن مالك

(٢) حديث خذ حنك في عفاف بالحديث : إن ما جئ من حديث أبي هريرة بإسناد حسن دون قوله يحاسبك  
الله حساباً يسيراً وله ولابن جان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث خيركم أحسن قضاء : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث من أَدَانَ دَيْنًا وَهُوَ يَنْوِي قَضَاءَهُ وَكَلَّ بِهِ مَلَائِكَةً يَحْفَظُونَهُ وَيَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ : أحمد من  
حديث عائشة ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظ في رواية  
لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه عون من الله عليه  
رحمته يقضيه عنه .

وسلم، فهم به أصحابه. فقال (١) «دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا»

فومادار الكلام بين المستقرض والمقرض، فالإحسان أن يكون للميل الأكثر للتوسطين  
ألى من عليه الدين. فان للمقرض يقرض عن غنى. والمستقرض يستقرض عن حاجة. وكذلك  
يفنى أن تكون الاعانة للشترى أكثر. فان البائع راعب عن السلة يبنى ترويحها  
والشترى محتاج إليها. هذا هو الأحسن، إلا أن يتعدى من عليه الدين حده، فمند ذلك  
نصرته في منحه من تديبه وامانة صاحبه، اذ قال صلى الله عليه وسلم (٢) «أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَلَمًا  
أَوْ مَظْلُومًا» قيل كيف تنصره ظالمًا؟ فقال «مَنْعَكَ إِيَّاهُ مِنَ الظُّلْمِ نُصْرَةٌ لَهُ»

الخامس: أن قيل من يستقبله. فانه لا يستقبل إلا متندم مستنصر بالبيع. ولا يبنى أن  
يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه. قال صلى الله عليه وسلم (٣) «مَنْ أَقَالَ  
تَدَامًا صَفَقَتَهُ أَقَالَ اللَّهُ عَثْرَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» أو كما قال

السادس: أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة. وهو في الحال عازم على أن  
لا يطالبهم أن لم تظهر لهم ميسرة. فقد كان في صالحى السلف من لدن فقران للحساب، أحدهما  
ترجته عبولة، فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء. وذلك أن الفقير كان يرى الطعام  
أو الفاكهة فيشتهيه، فيقول أحتاج الى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس مئى ثمنه، فكان  
يقول لخدموا قاضى ثمنه عند الميسرة. ولم يكن بعد هذا من الخيار بل عدم الخيار من لم يكن ثبت اسمه  
في دفتر اصلا ولا ليحمله ديناً؛ لكن يقول خذ ما تريد، فان يسرك فاقض، وإلا فأنت في حل منه وسعة  
فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست، والقائم به عى لهذه السنة. وبالجملة التجارة  
حكك الرجال، وبها يجتمع دين الرجل وورعه، وتلك قيل.

لا يترك من المر \* قيس رقه      أوزار فوق كسب الساق منه رقه  
أوجين لاح فيه \* أثر قد قلعه      ولدى درهم فانظر \* غيه أو ورعه.

(١) حديث دعوه فان لصاحب الحق مقالاً يتفق عليه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث انصر أخاك ظلالاً أو مظلوماً الحديث متفق عليه من حديث أنس

(٣) حديث من أقال تداماً صفتته أهله الله عثرة يوم القيامة؛ أبو داود والحاكم من حديث أبى هريرة  
' وقال صحيح على شرط مسلم



ولذلك قيل اذا أتى على الرجل جيرانه في الحضر، وأصحابه في السفر، ومعاملوه في الأسواق فلا تشكوا في صلاحه . وشهد عند عمر رضى الله عنه شاهد ، فقال اتنى بمن يعرف قائما برجل فأتنى عليه خيرا . فقال له عمر أنت جاره الأذن الذى يعرف مدخله ومخرجه ؟ قال لا . فقال كنت رفيقه في السفر الذى يستدل به على مكارم الأخلاق ؟ فقال لا . قال فعامله بالدينار والدرهم الذى يستبين به ورع الرجل ؟ قال لا . قال أظنك رأيت قائما في المسجد بهم بالقرآن مخفوض رأسه طوراً ويرفعه أخرى ؟ قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه وقال للرجل اذهب فأتنى بمن يعرفك

### الباب الخامس

في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه وبم أموره

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده . فيكون عمره ضائعا وصفقته عظيمة . وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا . فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة . بل الماقل ينبغي أن يشفق على نفسه . وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجاراته فيه . قال بعض السلف ، أولى الأشياء بالماقل أحوجه اليه في المآجل . وأحوج شيء اليه في المآجل أحمد عاقبة في الآجل . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصيته : انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا ، وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج . فأبدى نصيبك من الآخرة فخذ ، فانك ستمر على نصيبك من الدنيا فتتظمه . قال الله تعالى ( وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا <sup>(١)</sup> ) أى لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة ، فانها مزرعة الآخرة ، وفيها تكتسب الحسنات . وانما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور : الأول حسن النية والمقيدة في ابتداء التجارة . فليتبها الاستمفات عن السؤال ، وكف الطمع عن الناس استثناء بالحلل عنهم ، واستماعة بما يكسبه على الدين ، وقيامه بكفاية النبال ، ليكون من جملة المجاهدين به

ولينو النصح للمسلمين ، وأن يحب لسانه الخلق ما يجب لنفسه

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه )

بولينو اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه  
ولينو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق  
فاذا أصبر هذه العقائد والنيات كان عاملاً في طريق الآخرة . فان استفاد ، الا فهو  
عزيز ، وان خسر في الدنيا ربح في الآخرة

الثاني أن يقصد القيام في صنته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات ، فان الصناعات  
والتجارات لو تركت بطلت المايش ، وهلك أكثر الخلق . فانتظام أسر الكل بتعاون  
الكل ، وتكفل كل فريق بعمل . ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتمطلت البواق وهلكوا  
وعلى هذا حمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « اِخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ » أى اختلاف  
همهم في الصناعات والحرف .

ومن الصناعات ما هي مهمة ، ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب النعم والترين في  
الدنيا . فليشتغل بصناعة مهمة ، ليكون في قيامها كافياً عن المسلمين ، مهما في الدين . وليجتنب  
صناعة التثش والصياغة وتشديد البنيان بالجنس ، وجميع ما ترخف به الدنيا . فكل ذلك  
كرمه ذوو الدين فأما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها ، فاجتناب ذلك من قبيل  
ترك الظلم . ومن جملة ذلك خياطة الخياط الثباء من الابرس للرجال ، وصياغة الصانغ  
مراكب الذهب أو خواتم الذهب للرجال . فكل ذلك من الماصى ، والاجرة المأخوذة  
عليه حرام . ولذلك أوجبنا الزكاة فيها ، وأن كنا لأنوجب الزكاة في الخلى ، لأنها إذا قصدت  
للرجال فهي محرمة ، وكونها مائة للنساء لا يلحقها بالخلى المباح مالم يقصد ذلك بها ،  
فيكتسب حكمها من القصد

وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه . لأنه يوجب انتظار موت الناس  
وحاجتهم بشل السمر . ويكره أن يكون جزاء لما فيه من قساوة القلب . وأن يكون  
حجماً أو كناساً لما فيه من غامرة البجاسة . وكذا الدباغ وما في مناه . وكره ابن سيرين  
الدلال . وكره قتادة أجرة الدلال ، ولعل السبب فيه قلة استثناء الدلال عن الكذب ، والافراط  
في الثناء على السلمة لترويحها ، ولأن العمل فيه لا يتقدر ، فقد يقل ، وقد يكثر ، ولا ينشرف ، مقدار

( ١ ) حديث اختلاف أمتي رحمة تدم في العلم

الاجرة إلى عمله، بل إلى قدر قيمة الثوب، هذا هو المادة، وهو ظلم . بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التمتع  
وكرهوا شراء الحيوان للتجارة ، لأن المشتري يكره قضاء الله فيه ، وهو الموت الذي  
بصدده لا محالة وحلوه . وقيل بع الحيوان واشترى الموتان .

وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ، ولأنه طلب لدقائق الصفات  
فيما لا يقصد أعيانها ، وإنما يقصد رواجها . قلما يتم الصير في ربح الا بعتاد جهالة معامله  
بدقائق النقد ، قلما يسلم الصير في وإن احتاط . ويكره للصير في وغيره كسر الصحيح  
والدنانير <sup>(١)</sup> إلا عند الشك في جودته ، أو عند ضرورة . قال أحمد بن حنبل رحمه الله، ورد  
سهي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصياغة من الصالح وأنا أكره  
الكسر . وقال يشتري بالدنانير دراهم ، ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصوغه

واستحبوا تجارة النر . قال سعيد بن المسيب ، مامن تجارة أحب إلى من البز ما لم يكن  
فيها أيمان وقد روي <sup>(٢)</sup> « خَيْرُ تِجَارَةٍ بَكُمُ الْبَزُّ وَخَيْرُ صِنَاعَتِكُمُ الْخَرْزُ » وفي حديث آخر <sup>(٣)</sup>  
« لَوْ أَتَجَرَّ أَهْلُ الْجَنَّةِ لَا تَجَرُّوا فِي الْبَزِّ . وَلَوْ أَتَجَرَّ أَهْلُ النَّارِ لَا تَجَرُّوا فِي الصَّرْفِ »

وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع : الخرز ، والتجارة ، والحمل ،  
والخياطة ، والحذو ، والقصارة ، وعمل الخفاف ، وعمل الحديد ، وعمل المنازل ، ومعالجة صيد  
البر والبحر ، والوراقة . قال عبد الوهاب الوراق ، قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك ؟ قلت  
الوراقة ، قال كسب طيب ، ولو كنت صانعا يدي لصنعت صنعتك : ثم قال لي لا تكتب  
الامواسطة واستبق الحواشي وظهور الأجزاء

( ١ ) حديث النبي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية  
عقلمة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة الدين  
الجازية بينهم الا من بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل ففة ويكسر الدينار فيجعل  
ذهبا وضفه ابن حبان

( ٢ ) حديث خير تجارتكم البز وخير صنائعكم الخرز لم أقف له على اسناد وذكره صاحب الفردوس من  
حديث علي ابن أبي طالب .

( ٣ ) حديث لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البز ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف أبو منصور البجلي  
في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بنسند ضعيف وروى أبو يعلى والبيهقي في الضعفاء  
الشرط الاول من حديث أبي بكر الصديق

وأربعين الصناع موسومون عند الناس بضعف الرأي: الحاكّة، والقطانون، والمنازليون والمعلون، ولعل ذلك لأن أكثر غاظتهم مع النساء والصبيان، وغالطة ضمفاء العقول تضيع العقل، كما أن غاظة العقلاء تزيد في العقل، وعن مجاهد أن مرزب عليها السلام مرت في طلبها ليمسي عليه السلام بحاكّة، فطلبت الطريق، فأرشدوها غير الطريق، فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء، وحقرهم في أعين الناس. فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل البساتين وفروض الكفايات، كفسل الموتي ودفعهم، وكذا الأذان وصلاة التراويح، وإن حكم بصحة الاستنجار عليه وكذا تعليم القرآن، وتعليم علم الشرع، فإن هذه أعمال حقها أن تجزى فيها للأخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدينا عن الأخرة، ولا يستحب ذلك

الثالث أن لا يعمه سوق الدنيا عن سوق الآخرة. وأسواق الآخرة المساجد. قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا تِجَارَةً وَلَا تَتَّبِعُوا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ) (١) وقال الله تعالى (فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ) (٢) فبينى أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرة، فيلزم المسجد، ويواظب على الأوراد. كان عمر رضى الله عنه يقول للتجار: اجعلوا أول نهاركم لآخرتكم، وما بعده لدنياكم. وكان صالحو السلف يعملون أول النهار وآخره للآخرة، والوسط للتجارة. ولم يكن يبيع الهريسة والرهو من بكرة إلا الصبيان وأهل الدمة، لأنهم كانوا في المساجد بعد. وفي الخبر (٣) «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ إِذَا صَعِدَتْ بِصَحِيفَةِ الْمَيِّتِ فِيهَا فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فِي آخِرِهِ ذِكْرُ اللَّهِ وَخَيْرٌ كَفَرُ اللَّهِ عَنْهُ مَا يَنْتَهَكُ مِنْ سَيِّئِ الْأَعْمَالِ» وفي الخبر (٤) «تَلْتَقِي مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَعِنْدَ صَلَاةِ الْغُصْرِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟

(١) حديث إن للملائكة إذا صعدت بصحيفة المبد وفي أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينها

من سيئ الأعمال أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه

(٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو

أعلم كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يتماثلون فيكم ملائكة

بالليل وملائكة بالنهار ويحتمون في صلاة الفداء وصلاة العصر الحديث

فَقُولُوا تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَجِئْنَاَهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ . فَيَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ

ثم مهما سمع الأذان في وسط النهار للاولى والمصر، فينبغي أن لا يبرج على شغل، ويتراجع  
عن مكانه ويدع كل ما كان فيه. فما يفوته من فضيلة التكبيرة الاولى مع الإمام في أول الوقت  
لا توازيها الدنيا بما فيها. ومهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء. وقد كان السلف  
يتدرون عند الأذان، ويخلون الأسواق للصبيان وأهل القمة. وكانوا يستأجرون بالقراريط  
لحفظ الحوائث في أوقات الصلوات، وكان ذلك مبيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى  
(لَا تَلْبِسْهُمْ تجارةً وَلَا يَنْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>) أنهم كانوا حدادين وخرّازين، فكان أحدهم إذا رفع  
المطرفة، أو غرز الأشقي فسمع الأذان، لم يخرج الأشقي من المنزل، ولم يوقع المطرفة  
وروى بها، وقام إلى الصلاة.

بي الرابطة أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق، ويشتمل بالتهليل  
والتسبيح. فذكر الله في السوق بين النافلين أفضل. قال صلى الله عليه وسلم «ذَا كَرَّ اللَّهُ  
فِي النَّافِلِينَ كَأَنَّهَا بِلْ خَلْفَ الْفَارِّينَ وَكَأَنَّ بِلْ بَيْنَ الْأَمْوَاتِ» وفي لفظ آخر «كَالشَّجَرَةِ  
الْمُخْضَرَّةِ بَيْنَ النَّبَشِيمِ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «مَنْ دَخَلَ السُّوقَ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ أَلْكَهُ أَلْكَهُ وَهُوَ حَيٌّ وَمَيِّتٌ وَمُحْيٍ وَمُمَيِّتٌ لَا يَمُوتُ يَدُهُ الْخَيْرُ وَهُوَ  
حَتَّى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ» وكان ابن عمر، وسالم بن عبد الله،  
ومحمد بن واسع وغيرهم، يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر. وقال الحسن:  
ذاكر الله في السوق يحيى، يوم القيامة له ضوء كضوء القمر، وبرهان كبرهان الشمس.  
ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها

وكان عمر رضي الله عنه إذا دخل السوق قال: اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق  
ومن شر ما أحاطت به السوق. اللهم إني أعوذ بك من بين فاجرة وصفقة خاسرة.

(١) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث تقدم في الأذكار

وقال أبو جعفر الترقائي، كنا يوما عند الجنيد، فخرى ذكر ناس يخلصون في المساجد ويتشبهون بالصوفية، ويقصرون مما يجب عليهم من حق الجلوس، ويسبون من يدخل السوق. فقال الجنيد، كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ باذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه! وإني لأعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركة وثلاثون ألف نسيحة. قال فسبق إلى وهي أنه يعني نفسه.

فبكنا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنم في الدنيا. فان من يطلب الدنيا للاستئانة بها على الآخرة، كيف يدع ربح الآخرة، والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وإنما النجاة بالتقوى. قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجردين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال. وبه تكون حياتهم وعيشهم. إذ فيه يرون تجارتهم وربحهم. وقد قيل من أحب الآخرة عاش، ومن أحب الدنيا طاش، والأحق يندو ويروح في لاش، والمائل عن عيوب نفسه فتاش.

الخامس: أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة، وذلك بأن يكون أول داخل، وآخر خارج، وأن يركب البحر في التجارة، فيها منكر وهان. يقال أن من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق. وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « لَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا بِحِجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ غَزْوٍ » وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول، لا تكن أول داخل في السوق، ولا آخر خارج منها، فان بها باض الشيطان وفرخ. روى عن معاذ بن جبل، وعبد الله بن عمر، أن ابليس يقول لولده زلبور، سر بكتائبك فأت أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والحلف، والمخدبة والمكر والخيانة، وكن مع أول داخل وآخر خارج منها. وفي الخبر <sup>(٣)</sup> « شَرُّ الْبَقَاعِ الْأَسْوَاقُ وَشَرُّ أَهْلِهَا أَوْلَهُمْ دُخُولًا وَآخِرُهُمْ خُرُوجًا » وتقام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته، فإذا حصل كفايته انصرف، واشتغل

(١) حديث اتق الله حيثما كنت الترمذي من حديث أبي ذر وصححه

(٢) حديث لا تترك البحر إلا لحاجة أو عمرة أو غزو أو داود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل إنه منقطع

(٣) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أيضا البقاع إلى الله الأسواق وأبغض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجا

بجارة الآخرة . هكذا كان صالحو السلف . فقد كان منهم من إذا ربح دأقا نهر تبتاعه به . وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز في سقطين يديه فكان إذا ربح جبتين رفع سقطين وأصرقه وقال إبراهيم بن بشار ، قلت لإبراهيم بن آدم رحمه الله ، أمر اليوم أهل في الطين ؟ فقال يابن بشار ، إنك طالب ومطلوب ، يطلبك من لا تقوته ، وتطلب ما قد كفيته . أما رأيت حريصا محروما ، وضيقا مرزوقا ؟ فقلت إن لي دأقا عند البقال ، فقال عز علي بك تلك دأقا وتطلب العمل ! وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر . ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين . وكانوا يكتفون به .

السادس ، أن لا يقتصر على اجتناب الحرام ، بل يتقى مواقع الشبهات ومطاز الرب . ولا ينظر إلى الفتاوى ، بل يستفتى قلبه ، فإذا وجد فيه حرازة اجتنبه . وإذا حمل إليه سلمة رابه أمرها سأل عنها ، حتى يعرف ، وإلا أكل الشبهة . وقد حمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ابن فقال : **مِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذَا ؟** فقالوا من الشاة . فقال : **وَمِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذِهِ الشاة ؟** فقبل من موضع كنا فشرب منه ثم قال : **إِنَّا مَكَاثِيرُ الْأَنْبِيَاءِ أَمِيرَاتُ أَنْ لَا تَأْكُلَ إِلَّا أَنْبِيَاءَ وَلَا تَعْمَلْ إِلَّا صَالِحًا** ، وقال (٢) : **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الرُّسُلِينَ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ)** (٣) . فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء . وأصل أصله ولم يزد لأن ما وراء ذلك يتعذر . وسنبين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال ، فإنه كان عليه السلام (٤) لا يسأل عن كل ما يحتمل إليه . وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يامله ، فكل منسوب إلى

(١) حديث سؤاله عن اللبن والشاة وقوله **إِنَّا مَكَاثِيرُ الْأَنْبِيَاءِ** أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا

الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شعاد بن أوس بسند ضعيف

(٢) حديث أن الله أمر المؤمنين بما أمر به الرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث كان لا يسأل عن كل ما يحتمل إليه أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مروا بامرأة قد بعت لهم شاة الحديث فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع أن يسبها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه الحديث وأستادها جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم

ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يمامله . وكذا الأجناد والظلة لا يماثلهم البتة ، ولا يماثل أصحابهم وأعوأهم لأنه معين بذلك على الظلم وحكى عن رجل أنه تولى حجارة سور لثغر من الثغور ، قال فوقع في نفسي من ذلك شيء . وإن كان ذلك العمل من الخيرات ، بل من فرائض الاسلام ، ولكن كان الأمير الذي تولى في عمله من الظلة . قال فسألت سفيان رضي الله عنه ، فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير . قلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين . فقال نعم ، ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءم يوفوك أجره ، فتكون قد أحيت بقاء من يمضى الله . وقد جاء في الخبر <sup>(١)</sup> « مَنْ دَعَا لِبُطْلَانٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْبَى اللَّهُ فِي أَرْضِهِ » وفي الحديث <sup>(٢)</sup> « إِنْ اللَّهُ لَيَقْضِي إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقُ » في حديث آخر <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَكْرَمَ قَلِيْقًا فَقَدْ أَحَانَ عَلَى هَذِهِ الْإِسْلَامِ » . ودخل سفيان على المهدي ويده درج أبيض ، فقال ياسفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أي شيء تكتب ، فإن كان حقاً أعطيتك . وطلب بعض الأمراء من بعض العلماء المحبوبين عنده أن يناوله طيناً ليختم به الكتاب ، فقال ناؤني الكتاب أولاً حتى أنظر مافيه ، فبكنا كالأطفال يحترزون عن معاونة الظلة بمماثلهم أشد أنواع الاعانة . فيبني أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلاً وبالجملة فينبى أن يتقسم الناس عنده الى من يماثل ومن لا يماثل ، وليكن من يمامله أقل ممن لا يمامله في هذا الزمان . قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول ، من ترون لي أن أعمل من الناس ؟ فيقال له عامل من شئت . ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلانا وفلانا . ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تماثل أحداً إلا فلانا وفلانا . وأخشى أن يأتي زمان ينهب هذا أيضاً . وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون . أنا لله وأنا إليه راجعون

- (١) حديث من دعا لظلم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه لم أجده مرفوعاً وأما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره للمصنف حكماً على الصواب في آليات اللسان
- (٢) حديث إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا في الصمت وابن عسلى في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف
- (٣) حديث من أكرم فاسقاً فقد أحان على هدم الإسلام غريب بهذا اللفظ والمعرو عنه وقر صاحب بدعة الحديث رواه ابن عسلى من حديث حاشية والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزي كلها موضوعة



السابع : ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه . فإنه مراقب ومحاسب ، فليعد الجواب ليوم الحساب والمقاب ، في كل فصلة وقوله أنه لم أقدم عليها ، ولأجل ماذا ، فإنه يقال إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعاً وشيئاً وثقة ومحاسب من كل واحد محاسبة ، على عدد من عامله . قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك ؟ فقال نشر على خمسين ألف صحيفة ، فقلت هذه كلها ذنوب ؟ فقال هذه معاملات الناس ، يمدد كل انسان عاملته في الدنيا ، لكل انسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته الى آخرها

فهذا ما على المكتسب في عمله من المدل والإحسان والشفقة على الدين ، فإن انتصر على المدل كان من الصالحين . وإن أنصف اليه الإحسان كان من اللقرين . وإن راعى مع ذلك وظافه الدين كما ذكر في الباب الخامس ، كان من الصديقين والله أعلم بالصواب  
تم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله وميثه



کتاب الحلال والحرام

## كتاب الحلال والحرام

وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الإنسان من طين لازب وصلصال، ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال، ثم غناه في أول نشوه بلبس استصفاه من بين فرت ودم سائنا كالماء الزلال ثم جاء بما آتاه من طيات الرزق عن دواعي الضعف والآنحلال، ثم قيد شهوته المادية له عن السطوة والسيال، وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت الحلال، وهزم بكسرها جند الشيطان للتشمر للأضلال، ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل، فضيق عليه عزة الحلال المجرى والمجال، إذا كان لا يمتزقه إلى أعماق العروق إلا الشهوة المائلة إلى التلية والاسترسال، فبقى لما زمت بزمام الحلال خائباً خامساً ما له من ناصر ولأوال. والصلاة على محمد المهدى من الفضل، وعلى آله خير آل، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَطْلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ»، رواه ابن مسعود رضي الله عنه. وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على القول فيها، وأثقلها على الجوارح فضلاً. ولذلك أندرس بالكلية علماء وعملاء، وصار غموض علم سبيل اندراس عمله إذ ظن الجبال أن الحلال مفقود، وأن السبيل دون الوصول إليه مسدود، وأنه لم يبق من الطليات إلا الآلاء القرات، والجشيش الثابت في الموت، وما عدها فقد أخبثته الأيدي المادية وأفسده الماملات الفاسدة. وإذا تمذرت القناعة بالجشيش من الثبات، لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات. فرفضوا هذا التقطع من الدين أصلاً، ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفصلاً. وهيأت هيئات، فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهات. ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات. ولما كانت هذه بدعة من الدين ضررها واستطار

(كتاب الحلال والحرام)

(١) حديث ابن مسعود طلب الحلال فريضة على كل مسلم: تقدم في التركة دون قوله على كل مسلم وللعلماء في الأوساط من حديث أنس وأبى على كل مسلم وإسناده ضعيف

في الخلق شررها ، وجب كشف النطاء عن فسادها ، بالإرشاد إلى . مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ، ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان . ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب

الباب الأول : في فضيلة طالب الحلال وممنعة الحرام : ودرجات الحلال والحرام  
الباب الثاني : في مراتب الشبهات ومثاراتها ، وتمييزها عن الحلال والحرام  
الباب الثالث : في البحث والسؤال والمجوب والاهمل ، ومطابها في الحلال والحرام  
الباب الرابع : في كيفية خروج الثائب عن المظالم المالية  
الباب الخامس : في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم  
الباب السادس : في الدخول على السلاطين ومخالطتهم  
الباب السابع : في مسائل متفرقة

## الباب الأول

في فضيلة الحلال وممنعة الحرام  
وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجاته الورع فيه

### فضيلة الحلال وممنعة الحرام

قال الله تعالى ( كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا <sup>(١)</sup> ) أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل ، وقيل ان المراد به الحلال . وقال تعالى ( وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا <sup>(٣)</sup> ) الآية وقال تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ <sup>(٤)</sup> ) ثم قال ( فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ <sup>(٥)</sup> ) ثم قال ( وَإِن تُثْمِنُوا فَتُكِّمُوا أَمْوَالَكُمْ <sup>(٦)</sup> ) ثم قال ( وَمَنْ عَادَ

( الباب الأول في فضيلة طلب الحلال )

(١) المؤمنون : ٥١ (٢) البقرة : ١٨٨ (٣) النساء : ١٠ (٤) البقرة : ٢٧٨ (٥) البقرة : ٢٧٩

(٦) البقرة : ٢٧٩

قَالُوا إِنَّكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(١)</sup> جعل أكل الربا أول الأمر مؤذنا بمحاربه بقائه ،  
وفي آخره متعرضا للنار . والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى

وروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « طَلَبُ الْحَلَالِ  
فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » ولما قال صلى الله عليه وسلم « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ  
مُسْلِمٍ » قال بعض العلماء : أراد به طلب علم الحلال والحرام ، وجعل المراد بالحديثين واحدا  
وقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ سَعَى عَلَى عِيَالِهِ مِنْ جِلْدٍ فَهُوَ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا فِي عَقَابٍ كَانَ فِي دَرَجَةِ الشُّهَدَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم  
« مَنْ أَكَلَ الْحَلَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا تَوَرَّاهُ اللَّهُ قَلْبُهُ وَأُجْرَى يَتَابِعِ الْحَسَنَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى  
لِسَانِهِ » وفي رواية « زَهَّدَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا » وروى ابن سعد أن رسولا الله صلى الله عليه  
وسلم « أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ عِيَالَهُ الدُّعْوَى . فقال له « أَطِيبَ طَعْمُكَ تَسْتَجِبُ  
دُعَاؤُكَ » ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال « رُبُّ أَشْمَتٍ أَغْبَرُ مُشْرِدٍ  
فِي الْأَسْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدَى بِالْحَرَامِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ يَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ  
فَمَا لِي يُسْتَجَابَ لِقَائِكَ » وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « إِنْ لَمْ يَكُنْ  
مَلَكًا عَلَى بَيْتِ الْبَيْتِ لَقَدْ يَنْدَى كُلُّ لَيْلَةٍ مِنْ أَكْلِ حَرَامٍ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ »

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم : تضمن في العلم

(٢) حديث من سعى على عياله من جلد فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة  
الشهداء : الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة عن سعي على عياله في سبيل الله ولأبي  
منصور في مستدرك القردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بها وجهه عن مسألة الناس  
وولاه وعياله جاء يوم القيامة مع التبيين والصديقين والمستأدجا ضعيف

(٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما توراه الله قلبه وأجرى يتابع الحسنة من قلبه على لسانه : إرويه  
في الخلية من حديث أبي أيوب من أخضر لله أربعين يوما ظهرت يتابع الحسنة من قلبه  
على لسانه ولأبي عن عدي بن حمزة من حديث أبي موسى وقال حديث منكر

(٤) حديث ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله أن يجعله عاب الدعوة فقال له أطلب  
طعمتك تستجيب دعوتك : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لأمره

(٥) حديث رب أشمت مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام : الحديث مسلم من حديث أبي هريرة  
يقطع ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث

(٦) حديث ابن عباس إن لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف  
ولا عدل : لم أقف له على أصل ولأبي منصور البجلي في مستدرك القردوس من حديث ابن مسعود  
من أكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر

فقبل الصلوة الثانية، والمسجد للفرصة. وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِشُرَّةِ دَرَاهِمٍ وَفِي ثَمَنِهِ دِرْهَمٌ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ صَلَاتَهُ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ»  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «كُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنْ حَرَامٍ فَالْتَأَرْ أَوَّلِي بِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «مَنْ لَمْ يُبَالِ مِنْ أَيْنِ اكْتَسَبَ الْمَالُ لَمْ يُبَالِ اللَّهُ مِنْ أَيْنِ أَخَذَهُ النَّارُ»  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «الْعِبَادَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءَ يَسْتَمُ مِنْهَا فِي طَلَبِ الْحَلَالِ» روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً. وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> «مَنْ أَسْنَى وَإِنِّيَا مِنْ طَلَبِ الْحَلَالِ بَلَّتْ مَقْفُورًا لَهُ وَأَصْبَحَ وَاللَّهُ عَنْهُ رَاضٍ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> «مَنْ أَصَابَ مَالًا مِنْ مَائِمٍ قَوَّصَلْ بِهِ رَحِمًا أَوْ تَصَدَّقْ بِهِ أَوْ أَفْقَهْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَمَعَ اللَّهُ ذَلِكَ جَمِيعًا ثُمَّ قَذَفَهُ فِي النَّارِ» وقال عليه السلام <sup>(٧)</sup> «خَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَرِعًا أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الْإِسْلَامِ كُلِّهِ» وروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه، وأما الوردون فأننا أَسْتَحْي أن أحاسنهم وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> «دِرْهَمٌ مِنْ رَبَا أَشَدَّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ثَلَاثِينَ زَيْتَةً فِي الْإِسْلَامِ» وفي حديث أبي هريرة

(١) حديث من اشترى ثوباً بشرة دراهم في ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته وعليه منه شيء: أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٢) حديث كل لحم نبت من الحرام فالتأر أولى به: الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد قدم

(٣) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أخذه النار: أبو منصور الديلمي

في مسند الترمذي من حديث ابن عمر قال ابن عمر في عارضة الأحوزي شرح الترمذي أنه باطل لم يصح ولا يصح

(٤) حديث العبادة عشرة أجزاء، قطعة منها في طلب الحلال: أبو منصور الديلمي من حديث أنس إلا أنه قال تسعة منها في الصمت والمعاشرية كعب اليد من الحلال وهو منكرو

(٥) حديث من أسمى وإنيامن طلب الحلال بأت مقفورا له وأصبح والله عنه راض: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس من أسمى كلاً من عمل يديه أسمى مقفورا له وفيه ضعف

(٦) حديث من أصاب مالا من مائيم فوصل به رحماً أو أفقه في سبيل الله جمع ذلك جميعاً ثم قذفه في النار: أبو داود في الراسيل من رواية القاسم بن عبيدة مرسل

(٧) حديث خير دينكم الورع: تقدم في العلم

(٨) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الإسلام كله: لم أتف له على أصل

(٩) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زيتة في الإسلام: أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن حكيم مرفوعاً والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف

رضي الله عنه <sup>(١)</sup> « أَمِعِدْهُ حَوْضُ الْبَدَنِ وَالْعُرْوُ الْإِنْمَا وَارِدَةٌ فَإِذَا صَحَّتِ التَّمِيدَةُ صَدَرَتْ الْعُرْوُ بِالصَّحَةِ وَإِذَا سَقَمَتْ صَدَرَتْ بِالسَّقَمِ » ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من البيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البيان وارتفع وإذا ضعف الأساس واهوج اتهم البيان ووقع  
وقال الله عز وجل ( أَفَمَنْ أَشَبَّ بَيِّنَاتِهِ عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ <sup>(٢)</sup> ) الآية وفي الحديث <sup>(٣)</sup> « مَنْ اسْتَسْبَ مَا لَا مِنْ حَرَامٍ فَإِنْ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ وَإِنْ تَرَكَهُ وَرَاءَهُ كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ »

وقد ذكرنا جله من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الخلال  
( وأما الآثار ) فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه <sup>(٤)</sup> شرب لبنا من كسب عبده ، ثم سأل عبده ، فقال تكهنت لقوم فأعطوني . فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقي . حتى ظننت أن نفسه ستخرج . ثم قال ، اللهم اني اعترف اليك بما حملت العروق وبخالط الامعاء وفي بعض الأخبار : أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك ، فقال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً ؟ وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً ، فأدخل أصبعه وقياً . وقالت عائشة رضي الله عنها ، انكم لتنفلون عن أفضل المباداة هو الورع . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا ، وصمت حتى تكونوا كالأوتار ، لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز

( ١ ) حديث أبي هريرة للجنة حوض البدن والعروق اليها ووردت الحديث : الطبراني في الأوسط والقبيل في النسخة وقال باطل لأصل له

( ٢ ) حديث من اكتب ما لا من حرام فلن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده الى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولابن جابر من حديث أبي هريرة من جمع ما لا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان امره عليه

( ٣ ) حديث ان أبا بكر شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصبعه في فيه وجعل يقي وفي بعض الأخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر بذلك قال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً البخاري من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يفرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له النلازم أتدري ما هنا قال وما هو قال كنت تكهنت لسان في الجاهلية فذكره دون الرفوع منه فلم أجده



وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله : ما أدرك من أدرك الا من كان يعقل ما يدخل جوفه .  
وقال الفضيل بن عوف ما يدخل جوفه كتبه الله صدقا ، فانظر عند من تفتقر باسكين .  
وقيل لابراهيم بن آدم رحمه الله ، لم لا تشرب من ماء زمزم ؟ فقال لو كان لى دلو شربت منه . وقال سفيان الثوري رضى الله عنه ، من أتق من الحرام فى طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول . والثوب النجس لا يطهره إلا الماء ، والذنب لا يكفره إلا الحلال .  
وقال يحيى بن معاذ ، الطاعة خزانة من خزائن الله ، إلا أن مفتاحها الدعاء ، وأسنانها لقم الحلال . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يقبل الله صلاة امرئ فى جوفه حرام . وقال سهل التستري ، لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة ، وأكل الحلال بالورع ، واجتناب النهى من الظاهر والباطن ، والصبر على ذلك إلى الموت . وقال : من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل إلا حلالا ، ولا يعمل إلا فى سنة أو ضرورة .

ويقال من أكل الشبهة أربعين يوما أعظم قلبه . وهو تأويل قوله تعالى ( كَلَّا بَلْ رَأَوْا عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ <sup>(١)</sup> ) وقال ابن المبارك : رد دهر من شبهة أحب إلى من أن تصدق بمائة ألف درهم ، ومائة ألف ألف ، ومائة ألف حتى يبلغ الى ستمائة ألف . وقال بعض السلف إن العبد يأكل أكلة فيقلب قلبه ، فينقل كما ينقل الأديم ولا يعود إلى حاله أبداً . وقال سهل رضى الله عنه . من أكل الحرام عصت جوارحه ، شاء أم أبى ، علم أو لم يعلم . ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ، ووقفت للخيرات . وقال بعض السلف ، إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال ، ينفر له ما سلف من ذنوبه . ومن أقام نفسه مقام ذل فى طلب الحلال ، تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر .

وروى فى آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس : قال العلماء ، تفقدوا منه ثلاثا ، فإن كان معتقدا لبدعة فلا تجالسوه ، فإنه عن لسان الشيطان ينطق . وإن كان سبىء الطعمة فمن الهوى ينطق . فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح ، فلا تجالسوه وفى الأخبار المشهورة عن على عليه السلام وغيره ، ان الدنيا حلالها حساب ، وحرامها عذاب ، وزاد آخرون ، وشبهتها عتاب .

وروى أن بعض الصالحين دفع طعاما الى بعض الأبدال فلم يأكل ، فسأله عن ذلك ، فقال نحن لا نأكل إلا حلالا ، فذلك تستقيم قلوبنا ، ويدوم حالنا ، ونكشف للمسكوت ونشاهد الآخرة . ولو أكلنا بما تأكلون ثلاثة أيام ، لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا . فقال له الرجل ، فإني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة . فقال له البذل ، هذه الشربة التي رأيتني شربتها من الليل ، أحب الى من ثلاثين ختمه في ثمانية ركة من أعمالك . وكانت شربيته من لبن طيبة وحشية . وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة ، فحجراه أحمد إذ سمعه يقول : اني لأسأل أحدا شيئا ولو أعطاني الشيطان شيئا لأكلته ، حتى اعتذر يحيى وقال ، كنت أضرح . فقال تغزح بالدين ! أما علمت أن الأكل من الدين ؟ قدمه الله تعالى على العمل الصالح ، فقال (كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا<sup>(١)</sup>)

وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة ، من لم يبال من أين مطعمه ، لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله . وعن علي رضي الله عنه ، أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما إلا غصوا ، حذر من الشبهة . واجتمع الفضيل بن عياض ، وابن عيينة ، وابن المبارك ، وعند وهيب بن الورد بمكة . فذكروا الرطب . فقال وهيب ، هو من أحب الطعام الى ، إلا أني لا آكله لاختلاط زطب مكة بيساتين زيدة وغيرها . فقال له ابن المبارك ، ان نظرت في مثل هذا صاق عليك الخبر . قال وما حبيه ؟ قال إن أصول الضياع قد اختلطت بالمواقي . ففتش على وهيب فقال صفيان قتلت الرجل . فقال ابن المبارك ، ما أردت إلا أن أهون عليه . فلما أفاق قال لله على أن لا آكل خبزاً أبداً حتى ألتاه . قال فكان يشرب اللبن . قال فأتته أمه بلبن فسألها ، فقالت هو من شاة بني فلان . فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم ، فذكرت فلما أدناه من فيه قال ، بقي أنها من أين كانت رعى ، فسكت . فلم يشرب ، لأنها كانت رعى من موضع فيه حق للمسلمين . فقالت أمه اشرب ، فإن الله ينقر لك . فقال ما أحب أن ينقر لي وقد شربيته ، فأنا لمنقرته بمصيته . وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين ، يقول له من أين تأكل ؟ فقال من حيث تأكلون ، ولكن ليس من يأكل وهو يسكى

كن يأكل وهو يضحك . وقال يد أقصر من يد ، ولقمة أصغر من لقمة . وهكذا كانوا يحتززون من الشبهات .

## أصناف الحلال ومداخله

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه . ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له قطعة معينة ، يعرف بالقوى حلها ، لا يأكل من غيرها . فأمّا من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة ، فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه . ونحن الآن نشير إلى عظامه في سياق تقسيم ، وهو أن المال إنما يحرم إما لمعنى في عينه ، أو لخلل في جهة اكتسابه

القسم الأول : الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرها وتفصيله . إن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام ، فإما إما أن تكون من المعادن كاللحم والطين وغيرها ، أو من النبات ، أو من الحيوانات

أما المعادن : فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها ، فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضر بالأكل ، وفي بعضها ما يجري مجرى السم . والخبز لو كان مضرا لحرم أكله . والطين الذي يمتدأ ككله لا يحرم إلا من حيث الضرر . وفائدة قولنا أنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل ، أنه لو وقع شيء منها في مرقة أو طعام مائع لم يصرفه محرما

وأما النبات : فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل ، أو يزيل الحياة أو الصحة . فزيل العقل النجس والخمر وسائر المسكرات . ويزيل الحياة السموم ويزيل الصحة الأدوية في غير وقتها ، وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر ، إلا الخمر والمسكرات ، فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته لمعنه ولصنفته وهي الشدة المطربة ، وأما السم : فلذا خرج عن كونه مضرا لقلته أو لمجسه بغيره فلا يحرم

وأما الحيوانات : فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل . وتفصيله في كتاب الأطعمة . والنظر يطول في تفصيله ، لأنها في الطيور البرية وحيوانات البر والبحر . وما يحل أكله منها فلم يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا ، روعي فيه شروط الفايح والآلة واللذبح . وذلك مذكور في كتاب الصيد والنبات ، وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام . ولا يحل إلا ميتان السمك والجراد .

وفي منها ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن ، فإن الاحتراز منها غير ممكن ، فأما إذا أفردت وأكلت ، غسكها حكم التبايع والخفشاء والمقرب ، وكل ما ليس له نفس سائلة ، لا سبب في تحريمها إلا الاستقذار . ولو لم يكن لكان لا يكره . فإن وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت إلى خصوص طبعه ، فإنه التحق بالنباتات لمعوم الاستقذار ، فيكره أكله . كما لو جمع الخياط وشربه كره ذلك . وليست الكراهة لتنجسها ، فإن الصحيح أنها لا تنجس بالموت ، إذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بأن يعقل التبايع في الطعام إذا وقع فيه . وربما يكون حاراً ، ويكون ذلك سبب موته . ولو نهرت غلة أو ذبابة في قدر لم يجب إراتها . إذ المستقذر هو جرمه إذا بقي له جرم ، ولم ينجم حتى يحرم بالنجاسة . وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار . ولذلك قول لو وقع جزء من آدى ميت في قدر ، ولو وزن دائقه . حرم الكل ، لا لتنجسه ، فإن الصحيح أن الآدى لا ينجم بالموت ، ولكن لأن أكله يحرم احتراماً للاستقذار

وأما الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها ، بل يحرم منها الدم والفرو ، وكل ما يقضى بنجاسته منها . بل تناول النجاسة مطلقاً محرم . ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات . وأما من النبات ، فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر ، كالبنج ، فإن نجاسة المسكر تليظ للزجر عنه ، لكونه في مظنة التشوف . ومما وقست قطرة من النجاسة ، أو جزء من نجاسة جامدة في مرققة أو طعام أو دهن ، حرم أكل جميعه ، ولا يحرم الانتفاع به لنير الأكل ، فيجوز الاستمتاع بالدهن النجس ، وكذا علامات السفن والحيوانات وغيرها

فهذه مجاميع ما يحرم لعفة في ذاته

القسم الثاني : ما يحرم خلل في جهة إثبات اليد عليه . وفيه يتسع النظر فنقول

أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك ، أو بغير اختياره . فالذي يكون بغير اختياره كالإرث . والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من ماله . كمثل المغانم ، أو يكون من ماله . والذي أخذ من ماله فإما أن يؤخذ قهراً ، أو يؤخذ تراضياً . والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك ، كالنكاح ، أو لاستحقاق الأخذ بركاة للمتعين ، والنفقات

( ١ ) حديث الأمر بأن يعقل التبايع في الطعام إذا وقع فيه بالبخاري من حديث أبي هريرة

الواجبة عليهم . والمأخوذ تراضيا إما أن يؤخذ بعوض ، كالبيع والصداق ، والأجرة ، وإما أن يؤخذ بغير عوض ، كالهبة والوصية . فيحصل من هذا السياق ستة أقسام الأول : ما يؤخذ من غير مالك ، كنبيل للمادن ، وإحياء الموات ، والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار ، والاحتشاش ، فهذا حلال ، بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصا بذي حرمة من الآدميين . فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتقصيل ذلك في كتاب إحياء الموات

الثاني : المأخوذ قهرا ممن لا حرمة له ، وهو النية ، وسائر أموال الكفار والمحاريين . وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس . وقسموها بين المستحقين بالمدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد . وتقصيل هذه الشروط في كتاب السير ، من كتاب النية والنية ، وكتاب الجزية

الثالث : ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه ، فيؤخذ دون رضاه . وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق ، وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه ، وانحصر على القدر المستحق ، ولستوفاه بمن علك الاستيفاء ، من قاض أو سلطان أو مستحق . وتقصيل ذلك في كتاب تفریق الصدقات ، وكتاب الوقف ، وكتاب النفقات ، إذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق . فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا

الرابع : ما يؤخذ تراضيا بمعاوضة . وذلك حلال ، إذا روعي شرط الموعنين ، وشرط الماقيدين وشرط اللفظين ، أعنى الإيجاب والتبول ، مع ما تم بد الشرع به من اجتناب الشروط الفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والإجارة ، والحالة والضمان والقراض ، والشركاء المسافاة والشفعة ، والصلح والخلع والكتابة . والصدائق وسائر المعامضات

الخامس : ما يؤخذ من رضا من غير عوض . وهو حلال ، إذا روعي فيه شرط المقود عليه ، وشرط الماقيدين ، وشرط القدر ، ولم يؤد الى ضرر بوارث أو غيره . وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات

السادس : ما يحصل بغير اختيار كاليراث . وهو حلال إذا كان للمورث قد اكتمل المال

من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ، ثم كان ذلك بعد قضاء الدين ، وتنفيذ الوصايا ،  
وتمديد القسمة بين الورثة ، وإخراج الزكاة ، والحج ، والكفارة ، إن كان واجبا . وذلك  
مذكور في كتاب الوصايا والقرائض

فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام ، أو مانا إلى جهتها ، ليعلم المريد أنه إن كانت طعمته  
متفرقة لامن جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ما يأكله من جهة من هذه  
الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ، ولا يقدم عليه بالجهل . فإنه كما يقال للعالم لم خالفت  
علمك ، يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تعلم ، بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

## درجات الحلال والحرام

اعلم أن الحرام كله خبيث ، لكن بعضه أخبث من بعض ، والحلال كله طيب ،  
ولكن بعضه أطيب من بعض ، وأصنى من بعض ، وكأن الطيب يحكم على كل حلو بالحرارة  
ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الأولى كالسكر ، وبعضها حار في الثانية كالفايز ، وبعضها  
حار في الثالثة كالذبس ، وبعضها حار في الرابعة كالسل ، كذلك الحرام بعضه خبيث في  
الدرجة الأولى ، وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة . وكذا الحلال تفاوت درجات صفاته  
وطيبه ، فليقتد بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريبا ، وإن كان التحقيق لا يوجب  
هذا الحصر ، إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضا تفاوت لا ينحصر ، فإن من السكر  
ما هو أشد حرارة من سكر آخر ، وكذا غيره

فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات :

ورع المدبول . وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط المدالة به ، ويثبت اسم المصيان  
والعرض للعار بسببه . وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء  
الثانية : ورع الصالحين ، وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ولكن المفتى برخص  
في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة ، فلنسم التحرج عن ذلك ورع  
الصالحين ، وهو في الدرجة الثانية

الثالثة : ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ، ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم .

وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس . وهذا ورع المتقين . قال صلى الله عليه وسلم " لا يبلغ التبت درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس " .

الرابعة بما لا بأس به أصلا ، ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ، ولكنه يتناول لغير الله ، وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله . أو تتطرق إلى أسبابه للسبلة له كراهية أو معصية . والامتناع منه ورع الصديقين

فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد

وأما الحرام الذى ذكرناه فى الدرجة الأولى ، وهو الذى يشترط التجرع عنه فى المعدلة وإطراح صفة التمسك ، فهو أيضا على درجات فى الخبث . فلأخوذ بمقد فاسد ، كالماطاة مثلا فيما لا يجوز فيه المماطاة حرام ، ولكن ليس فى درجة للنصب على سبيل القهر . بل للنصب أغلظ ، إذ فيه ترك طريق الشرع فى الاكتساب ، وإنه بالنظر . وليس فى المماطاة إيذاء ، وإنما فيه ترك طريق التمسك فقط ، ثم ترك طريق التمسك بالمماطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتسديد الشرع ووعيده وتأكيده فى بعض النهاى ، على ما سياتى فى كتاب التوبة ، عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل للأخوذ ظلما من تقير أو صالح أو من يتيم ، أحب وأعظم من للأخوذ من قوى أو غنى أو فاسق . لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذى

فهذه دقائق فى تفاصيل الخبايا لا ينبغي أن ينحل عنها . فلو لا اختلاف درجات المعصاة لما اختلفت دركات النار . وإذا عرفت مئارات التنليظ فلا حاجة إلى حصره فى ثلاث درجات أو أربعة . فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشهى ، وهو طلب حصر فيما لا حصر له . وبذلك على اختلاف درجات الحرام فى الخبث ما سياتى فى تعارض المحذورات وتراجع بعضها على بعض ، حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد الحرم . فلما تقدم بعض هذا على بعض

## أمثلة

الدرجات الأربع فى الورع وشواهد

أما الدرجة الأولى ، وهى ورع المدول ، فكل ما اقتضى التقوى تحريمه ، مما يدخل

( ١ ) حديث لا يبلغ البعد درجة للمتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس نأين طبعه وقد فهم

في المداخل الستة ذكرناها من مداخل الحرام، لقد شرط من الشرط، فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقحمه إلى الفسق والمعصية. وهو الذي يزيد به الحرام المطلق. ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد وأما الدرجة الثانية، فأمثلتها كل شبهة لاوجب اجتنابها، ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات. إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام، ومنها ما يكره اجتنابها، فالورع عنها ورع للموسسين، كمن يمتنع من الاصطياد، خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه. وهذا وسواس. ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب، وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» ومحملة على نهي التنزيه. وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «كُلْ مَا أَصْنَيْتَ وَدَعْ مَا نَيْتَ» والإغناء أن يخرج الصيد فينبى عنه، ثم يدركه ميتاً. إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر، والذي يختاره كإسائي أن هذا ليس بحرام. ولكن تركه من ورع الصالحين. وقوله دع ما يريك أمر تنزيه. إذ ورد في بعض الروايات، كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أراً غير سهمك. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لمدي بن حاتم في الكلب المعلم <sup>(٣)</sup> «وإن أكل فلا تأكل» فإني أخاف أن يكون إنعاماً مسك على نفسه على سبيل التنزيه لأجل الخوف، إذ قال لأبي ثعلبة الخشني <sup>(٤)</sup> «كُلْ مِنْهُ» فقال وإن أكل منه؟ فقال «وإن أكل» وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب، لا تحتمل هذا الورع. وحال عدي كان يحتمله

بحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم، لأنه حاك في قلبه شيء، مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثله هذه الدرجة ذكرها في التعرض لدرجات الشبهة. فشكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابها فهو مثال هذه الدرجة

أما الدرجة الثالثة، وهي ورع المتقين، فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَا يَبْلُغُ الْقَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ خَافَةً مَا بِهِ بَأْسٌ» وقال عمر رضي الله عنه

(١) حديث دع ما يربك إلى ما يريك: النسائي والترمذي والحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي  
(٢) حديث كل ما أصمت ودع ما نمت: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوف عليه  
وقال ابن الرفوع ضعيف

(٣) حديث قال لأبي ثعلبة كل منه فقال وإن أكل قال وإن أكل: أبو داود من رواية عمرو بن شعيبه  
عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضاً مختصراً وإسنادهما جيدو البيهقي وقوف عليه وقال  
ابن الرفوع ضعيف

(٤) حديث لا يبلغ القصد درجة للتقين حتى يدع ما لا بأس به خافة ما به بأس: ابن ماجه وقد هتم



كانت تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام . وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله  
عنها . وقال أبو الفداء ، إن من عالم التقوى أن يبقى المبد في مثال ذرة ، حتى يترك بعض  
ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما ، حتى يكون حجابا بينه وبين النار . ولهذا كان  
لبعضهم مائة درهم على إنسان ، فآخذ تسعة وتسعين ، وتورع عن استيفاء الكل  
خيفة الزيادة . وكان بعضهم يتحرز ، فكل ما يستوفيه يأخذه بتعمان حبة ، وما يعطيه وفيه  
زيادة حبة ، ليكون ذلك حاجزا من النار

ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس ، فإن ذلك حلال في التقوى ، ولكن  
يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره ، وتألف النفس الاسترسال وترك الورع . فمن ذلك  
ماروى عن علي بن مبيد أنه قال : كنت ساكنا في بيت بكراه . فكتبت كتابا ، وأردت  
أن آخذ من تراب الحائط لأتربه وأجفقه . ثم قلت الحائط ليس لي . فقالت لي نفسي ، وما  
قدر تراب من حائط ؟ فأخذت من التراب حاجتي . فلما نمت ، فإذا أنا بشخص واقف بقوله  
يا علي بن مبيد ، مسلم غذا الذي يقول وما قدر تراب من حائط . ولعل معنى ذلك أنه يرى  
كيف يحيط من منزلته . فإن التقوى درجة تقوت بطوات ورج المتقين . وليس المراد به أن  
يستحق عقوبة على فعله

ومن ذلك ماروى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين . فقال وددت لو أن  
امرأاة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين . فقالت امرأاة عائكة : أنا أجيد الوزن . فسكت  
عنها ، ثم أماد القول ، فأعادت الجواب . فقال لأجيت أن تضيق بكفة ، ثم قولين فيها .  
أثر التبار ، فتسمعين بها عتقك ، فأصيب بذلك فضلا على المسلمين . وكان يوزن بين  
يلى عمر بن عبد العزيز مسك المسلمين ، فأخذ بأفقه حتى لا تصيب الرائحة . وقال وهب بن  
منه إلا يريعه ؟ لما استبعد ذلك منه . وأخذ الحسن رضي الله عنه <sup>(١)</sup> تمر من تمر الصدقة  
وكان صغيرا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كَخْ كَخْ » أي أنها

( ١ ) حديث أخذ الحسن بن علي تمر من الصدقة وكان صغيرا قال النبي صلى الله عليه وسلم كَخْ كَخْ أي أنها

البخاري من حديث أبي هريرة

ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند مختصر ، فأتى ليلا . فقال اعطوا السراج ، فقد حدث اللوثة حق في الدهن . وروى سليمان التيمي عن نسيمة المطارة قالت ، كان عمر رضى الله عنه يدفع إلى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتيبها ، فباعته طيبا ، فجلعت تقوم وتزبد وتنقص وتكسر بأستانها ، فتعلق بأصبعها شيء منه ، فقالت به هكذا بأصبعها ، ثم مسحت به خمارها . فدخل عمر رضى الله عنه فقال ، ماهذه الرائحة ؟ فأخبرته ، فقال طيب المسلمين تأخذينه ؟ فأنزع الحمار من رأسها ، وأخذ جرة من الماء ، فجعل يصب على الحمار ، ثم يدلكه في التراب ، ثم يشمه ، ثم يصب الماء ، ثم يدلكه في التراب ويشمه ، حتى لم يبق له ريح . قالت ثم أتيتها مرة أخرى ، فلما وزنت علق منه شيء بأصبعها . فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب . فهذا من عمر رضى الله عنه ورع التقوى ، لحرف أداه ذلك إلى غيره . ولا أقبل الحمار ما كان يمد الطيب إلى المسلمين . ولكن ألقه عليها زجرا وردعا ، واتقاء من أنت يمتد إلى غيره .

ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله ، عن رجل يكون في المسجد يحمل بحجرة لبعض السلاطين ، ويشر المسجد بالمود ، فقال ينبغي أن يخرج من المسجد ، فإنه لا ينتفع من المود إلا برائحته . وهذا قد يقارب الحرام . فإن القدر الذي يبق بوشبه من رائحة الطيب قد يقصد ، وقد يدخل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا . وسئل أحمد بن حنبل عن سقطت ورقة فيها أحاديث ، فبلى لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها ، فقال لا ، بل يستأذن ثم يكتب . وهذا أيضا فديشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا ، فما هو في محل الشك والأصل ، تجريمه ، فهو حرام . وتركه من الدرجة الأولى .

ومن ذلك التورع عن الزينة ، لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها ، وإن كانت الزينة مباحة في نفسها . وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبئية ، فقال أما أنا فلا أستعملها ولكن إن كان للطين فأرجو ، وأما من أراد الزينة فلا .

ومن ذلك أن عمر رضى الله عنه لما ولي الخلافة ، كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل ، فطبعها وطلب رضاها . وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس ، أي مخافة من أن يفضي إليه .

وأكثر المباحات داعية إلى المحظورات . حتى استكثر الأكل ، واستعمال الطيب للمتعزب ، فإنه يحرك الشهوة ، ثم الشهوة تدعو إلى الفكر ، والفكر يدعو إلى النظر ، والنظر يدعو إلى غيره . وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجملهم مباح في نفسه ، ولكن يهيج الحرص ، ويدعو إلى طلب مثله ، ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله . وهكذا المباحات كلها ، إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة ، مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولاً ، ثم بالحذر ثانياً ، فقلنا نتجاوز عاقبتها عن خطر . وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلنا ينحدر عن خطر . حتى كره أحمد بن حنبل تجصيص الحيطان ، وقال أما تجصيص الأرض فيمنع التراب ، وأما تجصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه . حتى أنكروا تجصيص المساجد وتزيينها . واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل <sup>(١)</sup> أن يكحل المسجد ، فقال لا عريش كعريش موسى وإنما هو شيء يمثل الكحل يطلى به ، فلم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقيق ثوبه رقيق دينه . وكل ذلك خوفاً من سرمان اتباع الشهوات في المباحات إلى غيرها فإن المحظور والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة . وإذا تعدت الشهوة المساحة استرسلت . فانقضى خوف التقوى الورع عن هذا كله . فكل حلال اتفق عن مثل هذه المخالفة ، فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة . وهو كل ما لا يخاف أداؤه إلى معصية البتة .

أما الدرجة الرابعة ، وهو ورع الصديقين ، فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ، ولا يستعان به على معصية ، ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطء ، بل يتناول الله تعالى فقط ، وللتقوى على عبادته ، واستبقاء الحياة لأجله . وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراماً ، امتثالاً لقوله تعالى ( قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ) <sup>(٢)</sup> هوذه رتبة الموحدين التجردين عن حظوظ أنفسهم ، المنفردين لله تعالى بالتقصد . ولا شك في أن من يجوز مما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ، ليتورع مما يقتدر بسبب اكتسابه بمعصية أو كراهية .

( ١ ) حديث أنه سئل أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى : البخاري قطعي في الأفراد من حديث أبي هريرة وقال غريب

( ٢ ) الأنعام : ٩١ .

فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء ، فقالت له امرأته لو تمخّشت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء ؟ فقال هذه مشية لا أعرفها ، وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة ، فكأنه لم تحضره نية في هذه المشية تعلق بالدين ، فلم يجز الإقدام عليها . وعن سري رحمه الله أنه قال : انتهيت إلى حشيش في جبل ، وماء يخرج منه ، فتناولت من الحشيش ، وشربت من الماء ، وقلت في نفسي ، إن كنت قد أكملت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فتهتف بي هاتف ، إن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي ؟ فرجعت وندمت . ومن هذا ما روى عن ذى النون المصري أنه كان جائعا محبوسا ، فبغت إليه امرأة صالحة طعاما على يد السجنان . فلم يأكل ، ثم اعتذر وقال ، جاءني على طبق ظالم . يعنى أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة . وهذه الناية القصوى في الورع

ومن ذلك أن يشرا رحمه الله ، كان لا يشرب الماء من الأنهار التي حفرها الأمراء . فإن للنهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه ، وإن كان الماء مباحا في نفسه ، فيكون كالمنتفع بالنهر المحفور بأعمال الأجراء ، وقد أعطوا الأجرة من الحرام . ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال ، من كرم حلال ، وقال لصاحبه أفسدته إذ سقيته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة . وهذا أبعدهن الظلم من شرب نفس الماء ، لأنه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء . وكان بعضهم إذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ، ولكنه يقي محفوظا بالمصنع الذي عمل به بحال حرام ، فكأنه انتفاع به . وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجنان أعظم من هذا كله ، لأن يد السجنان لا توصف بأنها حرام ، بخلاف الطبق المنصوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالنقاء الحرام . ولذلك تقيأ الصديق رضي الله عنه من اللبن ، خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة . مع أنه شربه عن جهل ، وكان لا يجب إخراجها . ولكن تخاية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين

ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد . فإن أهد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد ، وسئل عن الغارني يجلس في قبة في المقابر وفي وقت يخافه

من المطر، فقال إناهي من أمر الآخرة، وكره جلوسه فيها. وأطفاً بمضهم سراجاً أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم. وامتنع من تسجير تنور الخبز وقد بقي فيه جر من حطب مكروه. وامتنع بمضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان. فهذه دقائق الورع عند سالكي طريق الآخرة

والتحقيق فيه أن الورع له أول، وهو الامتناع مما حرمته الفتوى، وهو ورع الدول وله غاية، وهو ورع الصديقين، وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله، مما أخذ بشهوة، أو توصل إليه بمكروه، أو اتصل بسببه مكروه. وبينهما درجات في الاحتياط. فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة، وأسرع جوازاً على الصراط، وأبعد عن أن ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته. وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع. كما تتفاوت دركات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث. وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار، فإن شئت فاستكثر من الاحتياط، وإن شئت فرخص، فلنفسك تمحيط، وعلى نفسك ترخص والسلام

## الباب الثاني

في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ. فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِمَرْمِزِهِ وَدِينِهِ وَسَمَّ وَفَّقَ فِي الشُّبُهَاتِ وَاقَعَ الْحَرَامَ كَلَّا أَمَى حَوْلَ الْحَمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ» وهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة. والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس، وهو الشبهة، فلا بد من بيانها، وكشف النطاء عنها، فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول: الحلال المطلق. هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه، وانحل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية. ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر، قبل أن

(الباب الثاني في مراتب الشبهات)

(١) حديث الحلال بين والحرام بين ومن غش بينهما من حديث الثعلبي بن بشير

يقع على ملك أحد، ويكون هو واقفا عند جمه ، وأخذ من الهواء في ملك نفسه . أو في أرض مباحة .

والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها ، كالشدة المطربة في الحر ، والنجاسة في البول . أو حصل بسبب منهي عنه قطعا ، كالحصول بالظلم والربا ونظائره . فهذان طرفان ظاهران .

ويلحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تنيره ، ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه . فإن صيد البر والبحر حلال . ومن أخذ ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ، ثم أفلت منه ، وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد ، بعد وقوعه في يده وخربطته فمثل هذا الاحتمال لا يتطرق الى ماء المطر المختطف من الهواء ، ولكنه في معنى ماء المطر ، والاحتراز منه وسواس ، ولنسب هذا الفن ورع الموسوسين ، حتى تتلحق به أمثاله . وذلك لأن هذا وهم مجرد لادلالة عليه ، نعم لو دل عليه دليل ، فإن كان قاطعا ، كما لو وجد حلقة في أذن السمكة ، أو كان محتملا ، كما لو وجد على الظبية جراحة يحتمل أن يكون كيتا لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ، ويحتمل أن يكون جرحا ، فهذا موضع الورع . وإذا انتفت الدلالة من كل وجه ، فالاحتمال المعلوم دلالاته كالا احتمال المدوم في نفسه ، ومن هذا الجنس من يستعير دارا ، فيغيب عنه الميعر ، فيخرج ، ويقول لعله مات وصار الحق للوارث ، فهذا وسواس ، إذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك ، إذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك . والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين . فما لاسبب له لا يثبت عقده في النفس ، حتى يساوى المقد المقابل له ، فيعسر شكا . ولهذا تقول من شك أنه صلى ثلاثا أو أربعا أخذ بالثلاث . إذ الأصل عدم الزيادة . ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بمشر ستين كانت ثلاثا أو أربعا ، لم يتحقق قطعا أنها أربعة ، وإنما لم يقطع جوز أن تكون ثلاثة ، وهذا التجوز لا يكون شكا إذ لم يحصره سبب أوجب اعتقاد كونها ثلاثا . فلتفهم حقيقة الشك ، حتى لا يشبهه الوم والتجوز بغير سبب . فهذا يلحق بالحلال المطلق

ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريره ، وإن أمكن طريان محال ، ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء ، فتاب عنه ، فقال يحتل أنه مات وقد انتقل الملك إلى قائله . فأقدمه عليه إقدام على حرام محض ، لأنه احتمال لا مستند له . فلا ينبغي أن يمد هذا النظم من أقسام الشبهات . وإنما الشبهة نفي بها ما تشبه علينا أمره ، بأن تمارض لنا فيه اعتقادان ، صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومثارات الشبهة خمسة :

## المشار الأول

الشك في السبب المحال والمحرّم

وذلك لا يتخلو إما أن يكون متعادلا ، أو غلب أحد الاحتمالين . فإن تماثل الاحتمالان كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ، ولا يترك بالشك . وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر من دلالة معتبرة ، كان الحكم للغالب . ولا يبين هذا إلا بالأمثال والشواهد . فلتقسمه إلى أقسام أربعة

القسم الأول أن يكون التحريم معلوما من قبل ، ثم يقع الشك في المحال . فهذه شبهة يجب اجتنابها ، ويحرم الأقدام عليها

مثاله أن رى إلى صيد فيجرحه ، ويقع في الماء فيصادفه ميتا ، ولا يدري أنه مات بالنرق أو بالجرح ، فهذا حرام . لأن الأصل التحريم ، إلا إذا مات بطريق معين ، وقد وقع الشك في الطريق ، فلا يترك اليقين بالشك . كما في الأحداث والنجاسات ، وركعات الصلاة وغيرها . وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لمدى بن حاتم » لا تأكله قَلَمَلَةٌ تَكَلَّةٌ غَيْرُ كَلْبِكَ » فذلك كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية ، سأل عنه ، حتى يعلم أيهما هو . وروى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أرق ليلة فقال له بعض نساء أرقتي يا رسول الله فقال وأجل ، وَجَدْتُ تَمَرَةً فَتَشَبَّهْتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

(١) حديث لأنما كله قلته فله غير كلبك قاله لمدى بن حاتم متفق عليه من حديث

(٢) حديث كان إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية يسأل عنه: البظري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض نساءه أرقتي يا رسول الله فقال أجل وجدت تمرًا فوجدت تمرًا فأكلتها فقلت

أن تكون من الصدقة أحمد من رواية حماد بن عيسى عن أبيه عن جده بإسناد حسن

وفي رواية « فَأَكَلْنَاهَا فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال ، <sup>(١)</sup> كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع ، فقلنا منزلاً كثيراً لضباب ، فبينما القدور تغلي بها . إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أُمَةٌ مُسِيحَتْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ هَذِهِ » فأكفأنا القدور . ثم أعلمه الله بعد ذلك ، أنه <sup>(٢)</sup> لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً . وكان امتناعه أولاً لأرب الأصل عدم الحل ، وشك في كون الذبح عللاً

القسام الثاني : أن يعرف الحل ، ويشك في المحرم فالأصل الحل ، وله الحكم ، كما إذا نكح امرأة بين رجلان وطار طائر . فقال أحدهما ، إن كان هذا غراباً فامرأى طالق ، وقال الآخر إن لم يكن غراباً فامرأى طالق ، والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ، ولا يلزمها اجتنابها . ولكن الورع اجتنابها وتطبيقها ، حتى يحل لسائر الأزواج ، وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسألة . وأفنى الشعبي بالاجتناب ، في رجلين كانا قد تنازعا ، فقال أحدهما للآخر ، أنت حسود . فقال الآخر ، أحسدنا زوجته طالق ثلاثاً . فقال الآخر نعم وأشكل الأمر . وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح . وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له . إذ ثبت في المياه والتجاسات والاحداث والصلوات ، أث اليقين لا يوجب تركه بالشك وهذا في معناه

فإن قلت : وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك ؟ فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك في بعض الصور . فإنه مهما تيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته ، جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه ! وإذا جوز الشرب ، فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دققة ، وهو أن وزن الماء أن يشك في أنه طلق زوجته أم لا ، فيقال الأصل أنه ما خلق

(١) حديث كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فقلنا منزلاً كثيراً لضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسيحة من بني إسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكفأنا القدور . ثم أعلمه الله بعد ذلك ، أنه لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً . وكان امتناعه أولاً لأرب الأصل عدم الحل ، وشك في كون الذبح عللاً

(٢) حديث أنه لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً . مسلم من حديث ابن مسعود . .



ووزان مسألة الطائر أن يحقق نجاسة أحد الإنانين، ويشبهه عنه، فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد، لأنه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة، فيطُل الاستصحاب. فكذلك هنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعا، والتبس عين المطلقة بغير المطلقة

فنقول: اختلف أصحاب الشافعي في الإنانين على ثلاثة أوجه، فقال قوم يستصحب بشير اجتهاد. وقال قوم بمد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب، ولا ينفي الاجتهاد. وقال المقتصدون يجهتد. وهو الصحيح. ولكن وزان أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غرابا فزنب طالق، وإن لم يكن فمرة طالق. فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالإستصحاب، ولا يجوز الاجتهاد، إذ لا علامة. ونحرمها عليه، لأنه لو طئها، كان مقتضاها للحرمان قطعا، وإن طئ أحداهما وقال أقصر على هذه كان متحكما بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افرق حكم شخص واحد أو شخصين، لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين، إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه

فإن قيل: فلو كان الإنان لشخصين، فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ونحوه لكل واحد بإثباته، لأنه يقين طهارته، وقد شك الآن فيه

فنقول: هذا محتمل في الفقه. والأرجح في ظني المنع. وأن تعدد الشخصين هنا كاتحاده، لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكا. بل وضوء الإنسان بعماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بعماء نفسه فلا يبين لاختلاف الملك واتحاده أثر، بخلاف الوضوء لزوجته الغير فإنه لا يحل. ولأن للعلامات مدخلا في النجاسات، والاجتهاد فيه ممكن، بخلاف الطلاق فوجب بقوة الاستصحاب بعلامة، ليدفع بها قوة يقين النجاسة للمقابلة ليقين الطهارة. وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه. وقد استقصيناه في كتب الفقه، ولسنا نقصد الآن إلا التنبيه على قواعد ما

القسم الثالث: أن يكون الأصل التحريم، ولكن طرأ ما أوجب تحمله بظن غالب. فهو مشكوك فيه. والثالب حله. فهذا ينظر فيه، فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعا، فالذي يختار فيه أنه يحل، واجتنابه من الورع

مثاله: أن يرمى إلى صيد فيغيث، ثم يتركه ميتا، وليس عليه أثر سوى سهمه. ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر. فإن ظهر عليه أثر صدمة أو جرحا آخرى، التحق

بالقسم الأول . وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم . والمختار أنه حلال . لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق . والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه ، فطر يانه مشكوك فيه ، فلا يدفع اليقين بالشك

فإن قيل : فقد قال ابن عباس : كل ما أصعبت ودع ما أعيت ، وروى عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بأرنب ، فقال رميتي عرفتها فيها سحبي ، فقال « أصعبت أو أعيت ؟ » فقال بل أعيت قال : إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فقله أعان على قتله شيء ، وكذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> لمدى بن حاتم في كلبه العلم « وإن أكل فلا تأكل فإنك إن أكلت لم تكن إننا أمسكك على نفسك » ، والتألب أن الكلب العلم لا يسهى خلقه ، ولا يمسك إلا على صاحبه ، ومع ذلك نهى عنه . وهذا التحقيق ، وهو أن الحل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب ، وتمام السبب بأن يقضى إلى الموت سليماً من طرأان غيره عليه ، وقد شك فيه ، فهو شك في تمام السبب ، حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة . فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ، ثم شك فيما يطرأ عليه فالجواب : بأن نهى ابن عباس ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحول على الورع والتزهر . بدليل ما روى في بعض الروايات أنه قال <sup>(٣)</sup> « كل منته وإن غاب عنك مالم تجد فيه أراً غير سميك » ، وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه ، وهو أنه إن وجد أثراً آخر فقد تمارض السببان بتعارض الظن . وإن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن ، فيحكم به على الاستصحاب ، كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد ، والقياس للظنون والمعمومات المظنونة ، وغيرها

(١) حديث عائشة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميت عرفتها فيها سحبي فقال أصعبت أو أعيت قال بل أعيت قال أن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فقله أعان على قتله شيء : ليس هذا من حديث عائشة وإنما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزير قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يصيد فقال إني رميت من الليل فأعياى ووجدت سحبي فيها من الندى وعرفت سحبي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لله أعانك عليها شيء . رواه أبو داود في الراسل والبيق وقال أبو رزير اسمه مسعود والحديث مرسل قال البخاري

(٢) حديث قال لمدى في كلبه العلم وإن أكل فلا تأكل فإنك إن أكلت لم تكن إننا أمسكك على نفسك متفق عليه من حديثه

(٣) حديث كل منته وإن غاب عنك مالم تجد فيه أثر سهم غيرك : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم

وأما قول القائل إنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة، فيكون شكاً في السبب، فليس كذلك. بل السبب قد تحقق، إذ الجرح سبب الموت، فطريان النير شك فيه. ويدل على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب، فوجد ميتاً، فيجب التقصص على جرحه بل إن لم ينب يمحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه، كما يموت الإنسان فجأة. فينبغي أن لا يجب التقصص إلا بجز الرقة، والجرح المذفف. لأن الطل القاتلة في الباطن لا تؤمن، ولا جلها يموت الصحيح فجأة، ولا قاتل بذلك، مع أن التقصص مبني على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال. ولله مات قبل ذبح الأصل، لا بسبب ذبحه، أو لم ينفع فيه الروح. وغرة الجنين يجب، ولعل الروح لم ينفع فيه، أو كان قد مات قبل الجنابة بسبب آخر. ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة. فان الاحتمال الآخر، إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه، التحق بالروم والوسواس كما ذكرناه. فكذا هذا

وأما قوله صلى الله عليه وسلم «أَتَأْكُلُونَ لَبَنًا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ» فلفظنا رحمه الله في هذه الصورة قولان، والذي نختاره الحكم بالتحريم، لأن السبب قد تعارض: إذ الكلب الملم كالآلة والوكيل، يمسك على صاحبه فيحل. ولو استرسل الملم بنفسه فأخذ لم يحل. لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه. ومهما انبث بإشارته، ثم أكل، دل ابتداء انبثائه على أنه نازل منزلة آتته، وأنه يسعى في كائنه ونيايته، ودل أكله آخراً على أنه أمسك لنفسه لالصاحبه. فقد تعارض السبب الدال، فيتعارض الاحتمال، والأصل التحريم فيستصحب، ولا يزال بالشك. وهو كما لو وكل رجلاً بأن يشتري له جارية، فاشتري جارية، ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله، لم يحل للموكل وطؤها. لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعاً. ولا دليل مرجح، والأصل التحريم، فهذا يتحقق بالتقسيم الأول لا بالتقسيم الثالث

التقسيم الرابع: أن يكون الحل معلوماً، ولكن يطلب على الظن طريان محرم، بسبب معتبر في غلبة الظن شرماً. فيرفع الاستصحاب، ويقضى بالتحريم. إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يثبت له حكم مع غالب الظن

ومثاله أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإنامين، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة

الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما أوجبت منع الوضوء به ، وكذا إذا قال ، إن قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا ، منفردا بقتله ، ظمرا أتى طائقي : فجرجه وغاب عنه ، فوجد ميتا ، حرمت روجته . لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق . وقد نص الشافعي رحمه الله ، أن من وجد في التدران ماء متغيرا ، احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة ، فيستعمله ولو رأى غلبة البت فيه ، ثم وجدته متغيرا ، واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يميز استعماله إذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة ، وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استدلال علامة متعلقة بعين الشيء .

فأما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء ، فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ، ومد من الخمر ، والصلاة في المقابر النبوشة ، والصلاة مع طين الشوارع ، أعني المقدار الزائد على ما يعتذر الاحتراز عنه ، وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تمارض الأصل والغالب فأيهما يتم . وهذا جار في حل الشرب من أواني مدمن الخمر والمشركين ، لأن النجس لا يعل شربه فإذا مأخذه النجاسة والحل واحد ، فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر ، والذي أخترناه أن الأصل هو المتبر ، وأن العلامة إذا لم تتعلق بعين تناول لم توجب دفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني للشبهة ، وهي شبهة الخلط

فقد اتضح من هنا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن ، وحكم حرام شك في طريان محلل عليه أو ظن ، وبأن الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء ، وبين ملا يستند إليه ، وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة المدول الذين لا يقضى في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما ألحقناه برتبة الوسواس ، فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

## المثار الثاني للشبهة

شك منقوض الاختلاط

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ، ويشبه الأمر ولا يميز . والخلط لا يخلو إيمان يقع بعدد

لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما ، أو يمدد محصور فإن اختلط محصور ، فلا يحنو إيمان أن يكون اختلاط امتزاج ، بحيث لا يتميز بالإشارة ، كاختلاط المسامات ، أو يكون اختلاط استبام مع التميز للأعيان ، كاختلاط الأبعد والدور والأفراش . والذي يختلط بالاستبام فلا يحنو إيمان أن يكون مما يقصده كالمروض ، أو لا يقصد كالنقود . فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام القسم الأول : أن تستبهم العين بمدد محصور . كما لو اختلطت الميتة بكذابة أو بمشرك كيات أو

اختلطت رضية بمشرك نسوة ، أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلبس ، فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع ، لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا . وإذا اختلطت بمدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد ، فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل . ولا فرق في هذا بين أن ثبت حل فطرأ اختلاط بمحرم كما لو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطاهر أو يختلط قبل الاستحلال ، كما لو اختلطت رضية بأجنبية ، فأراد استحلال واحدة . وهذا قد يشكل في طريقتي التحريم ، كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب . وقد تبهنا على وجه الجواب ، وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل ، فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع ، فذلك ترجع . وهذا إذا اختلط حلال محصور . يحرم محصور . فإن اختلط حلال محصور بمحرم غير محصور ، فلا يحنو أن وجوب الاجتناب أولى

القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور . كما لو اختلطت رضية أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير . فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد ، بل له أن ينكح من شاء منهن . وهذا لا يجوز أن يملأ بكثرة الحلال ، إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ، ولا قائل به . بل الملة الثلبة والحاجة جعيا . إذ كل من صنع له رضيع أو قريب ، أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب ، فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح . وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعا ، لا يلزمه ترك الشراء أو الأكل فإن ذلك نخرج ، وما في الدين من حرج . ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن <sup>(١)</sup> ، وغل <sup>(٢)</sup> واحد في الفتيمة عيابة ، لم يمنع أحد من شراء الجانبين العيابة

( ١ ) حديث سرقه الحنفي في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم : متفق عليه ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قطع سارقا في عمن قيمته ثلاثة ذراهم

( ٢ ) حديث غل واحد من القناش عيابة البخاري عن حديث عبد الله بن عمرو السهمي كركرة



إلا أن يقرن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام . فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام ، فتركه وبيع ، وأخذ حلال لا يفسد به أكله . ومن العلامات أن يأخذ من يد سلطان ظالم ، إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ، ويدل عليه الأثر والقياس .

فأما الأثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده . إذ كانت أغنان الخمر ودرام الربا من أيدي أهل القمة مختلطة بالأموال . وكذا غلول التمنية . ومن الوقت التي نهي صلى الله عليه وسلم عن الربا إذ قال <sup>(١)</sup> « أول ربا أضمة ربا الناس » ما ترك الناس الربا بأجمعهم ، كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي . حتى روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر ، فقال عمر رضى الله عنه : لمن الله فلانا هو أول من سبى الخمر . إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إن فلانا يجر في النار عبادة قد غلبا » <sup>(٣)</sup> وقتل رجل فقتلوا متاعه . فوجدوا فيه خمرات من خمر اليهود ، لا تساوي درهمين ، قد غلبا . وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة ، ولم يمتنع أحد منهم من الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة ، وقد نهبها أصحاب يزيد ثلاثة أيام . وكان من يمتنع من تلك الأموال مشارا إليه في الودع . والأكثر لم يمتنعوا ، مع الاختلاط وكثرة الأموال للنهوبة في أيام الظلمة . ومن أوجب ما لم يوجهه السلف الصالح ، وزعم أنه تقطن من الشرع ما لم يفتنوا له ، فهو موسوس مختل العقل . ولو جاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا ، لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم ، كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم ، وابن الابن كالابن ، وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن ، والربا جازا فيما عدا الأشياء الستة . وذلك محال ، فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم

وأما القياس : فهو أنه لو فتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات ، وغرب العالم .

( ١ ) حديث أول ربا أضمة ربا الناس : مسلم من حديث جابر

( ٢ ) حديث إن فلانا في النار يجر عبادة قد غلبا : البخاري من حديث عبد الله بن عمرو قدمه قبله بثلاثة أحاديث

( ٣ ) حديث قتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه خمر من خمر اليهود لا يساوي درهمين قد غلبا : أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد ابن خلف الجبلي

إذ الفسق ينلب على الناس ، ويساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ، ويؤدى ذلك  
 لأحالة إلى الاختلاط . فإن قيل : قد قلم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال  
 « أَخَشَى أَنْ يَكُونَ يَمًا مَسْحَهُ اللَّهُ » وهو في اختلاط غير المحصور ، قلنا يحل ذلك على  
 التزهر والورع ، أو قول الضب شكل غريب ، وبما يدل على أنه من المسخ ، فبى دلالة  
 في عين التناول . فإن قيل : هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة  
 بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول التنيمة وغيرها ، ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى  
 الحلال . فإذا قول في زماننا ، وقد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس ، لفساد المعاملات  
 وإهمال شروطها ، وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة ، فنأخذ ما لا يشهد عليه علامة  
 معينة في حينه للتحريم ، فهل هو حرام أم لا ؟ فأقول : ليس ذلك حراما . وإنما الورع تركه ،  
 وهذا الورع أم من الورع إذا كان قليلا . ولكن الجواب عن هذا ، أن قول القائل أكثر  
 الأموال حرام في زماننا غلط محض . ومنشؤه النقلة عن الفرق بين الكثير والأكثر .  
 فأكثر الناس ، بل أكثر الفقهاء ، يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ، وتوهمون أنهم  
 قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث . وليس كذلك . بل الأقسام ثلاثة : قليل وهو النادر ،  
 وكثير ، وأكثر . ومثاله : إن الخنثى فيما بين الخلق نادر ، وإذا أضيف إليه المريض وجد  
 كثيرا . وكذا السفر ، حتى يقال للمرض والسفر من الأعذار العامة ، والاستحاضة من الأعذار  
 النادرة . ومعلوم أن المرض ليس بنادر ، وليس بالأكثر أيضا . بل هو كثير . والفقير  
 إذا تساهل وقال ، المرض والسفر غالب ، وهو عذر عام ، أراد به أنه ليس بنادر . فإن  
 لم يرد هذا فهو غلط . والصحيح والقيم هو الأكثر . والمسافر والمريض كثير .  
 والمستحاضة والخنثى نادر .

فإنما فهم هذا فنقول : قول القائل الحرام أكثر باطل . لأن مستند هذا القائل إما أن  
 يكون كثرة الظلمة والجندية ، أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة ، أو كثرة الأيدي التي  
 تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم  
 أما المستند الأول فباطل . فإن الظالم كثير ، وليس هو بالأكثر . فاتهم الجندية ، إذ لا  
 يظلم إلا ذو غلبة وشوكة ، وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشرين . فكل سلطان



يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلاً ، فيملك إقليماً يجمع ألف ألف وزيادة . ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره . ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك الكل ، إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بشرة منهن مثلاً ، مع تنعمهم في المعيشة ، ولا يتصور ذلك . بل كفاية الواحد منهم تجميع من ألف من الرعية وزيادة . وكذا القول في السراق ، فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل وأما المستند الثاني ، وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة ، فهي أيضاً كثيرة ، وليست بالأكثر . إذاً أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع ، فعند هؤلاء أكثر . والذي يعامل بالربا أو غيره ، فهو عددت معاملاته وحده ، لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان بوجهه في البلد مخصوصاً بالمجانة والخبيث وقلة الدين ، حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر . ومثل ذلك الخصوص نادر . وإن كان كثيراً ، فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة ، كيف ولا يخلو هو أيضاً عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله . وإنما غلب هذا على النفوس ، لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها إياه ، واستعظامها له ، وإن كان نادراً . حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام ، فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ . فأنهم الأقلون ، وإن كانت فيهم كثرة . وأما المستند الثالث ، وهو أخيلها ، أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان ، والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد . فإذا نظرنا إلى شاة مثلاً ، وهي تلد في كل سنة ، فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريباً من خمسمائة . ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة ، فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا ؟ وكذا بنور الجيوب والقواكه ، تحتاج إلى خمسمائة أصل ، أو ألف أصل مثلاً ، إلى أول الشرع ، ولا يكون هذا حلالاً ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالاً . وأما المعادن ، فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء . وهي أقل الأموال ، وأكثر ما يستعمل منها الدرام والذناير ،

ولا يخرج إلا من دار الضرب ، وهي في أيدي الظلمة مثل المادني في أيديهم ، يعمون الناس منها ، ويلزمون الفقر استخرجها بالأعمال الشاقة ، ثم يأخذونها منهم قسماً . فإذا نظر إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد قاسد ، ولا ظلم وقت الليل ، ولا وقت الضرب في دار الضرب ، ولا بصد في ماملات الصرف والربا ، بيد نادراً أو محال . فلا يبقى إذاً حلال إلا الصيد ، والحشيش في الصحارى والموات والمقاويز ، والحطب المباح . ثم من يحصله لا يقدر على أكله ، فيفتقر إلى أن يشتري به الجبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستئبات والتواله ، فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام . فهذا هو أشد الطرق تخيلاً والجواب : أن هذه التوبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال ، فخرج عن الخط الذي نحن فيه ، والتحق بما ذكرناه من قبل ، وهو تعارض الأصل والتألب . إذ الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات ، وجواز التراضي عليها . وقد عارضه سبب غالب يخرجها من الصلاح له فيضاهي هذا عمل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم التجاسات . والصحيح عندنا ، أنه يجوز الصلاة في الشوارع ، إذا لم يحد فيها نجاسة . فإن طين الشوارع طاهر . وأن الوضوء من أواني المشركين جائز ، وأن الصلاة في المقابر للنبوذة جائزة . فثبت هذا أولاً ، ثم تقيس ما نحن فيه عليه : ويدل على ذلك توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشركة ، وتوضع عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية ، مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ، ولا يحتززون عما نجسه شرعنا . فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم . بل تقول نسلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والثياب للصبوغة والمقصورة . ومن تأمل أحوال الباغين والقصارين والصباغين علم أن التألب عليهم التجاسة ، والطهارة في تلك الثياب محال أو نادر . بل قول : نسلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشمير ولا ينسلونه ، مع أنه يندس بالبقر والحيوانات ، وهي تبول عليه وتروث ، وقلما يخلص منها . وكانوا يركبون الدواب وهي ترق ، وما كانوا ينسلون ظهورها ، مع كثرة تعرضها في النجاسات . بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة ، قد ترطبها الأمطار وقد لا ترطبها ، وما كان يحتززون عنها . وكانوا يعيشون حفاة في الطرق وبالنعال ، ويصلون منها ويجلسون على التراب ، ويعشون

في الطين من غير حاجة . وكانوا لا يعيشون في البول والعذرة ، ولا يجلسون عليها ، ويستزفون منه . ومضى تسلم الشوارع من النجاسات مع كثرة الكلاب وأولها ، وكثرة الدواب وأروائها ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا ، حتى يظن أن الشوارع كانت تنسل في عصرهم ، أو كانت تحرس من الدواب . هيهات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعا . فدل على أنهم لم يحترزوا إلا من نجاسة مشاهدة ، أو علامة على النجاسة دالة على العين فأما الظن الثالب الذي يستثار من رد الدراهم إلى مجارى الأحوال فلم يمتدوه . وهذا عند الشافعي رحمه الله . وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغير واقع ، إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ، ويتوضؤون من الحياض ، وفيها المياه القليلة ، والأيدي المختلفة تنمس فيها على الدوام . وهذا قاطع في هذا الترض . ومما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ، ثبت جواز شربه . والتحق حكم الحل بحكم النجاسة

فإن قيل : لا يجوز قياس الحل على النجاسة ، إذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويحترزون من شبهات الحرام فإيه التحرز ، فكيف يقاس عليها ؟

قلنا : إن أزيد به أنهم صوامع النجاسة ، والصلاة معها معصية ، وهي عماد الدين ، فيفسد الظن . بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها . وإن اتساعوا حيث لم يجب . وكان في محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب . فإن أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين مافيه النظر مطرح . وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى ، وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس ، لأن أمر الأموال مخوف ، والنفس عميل اليها إن لم تضبط عنها . وأمر الطهارة ليس كذلك . فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه . وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من الوضوء بماء البحر ، وهو الظهور المحض . فالافتراق في ذلك لا يقدح في الترض الذي أجمعنا فيه . على أنا نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين . ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الجرام . لأن المال وإن كثرت أصوله ، فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام . بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض . فكأن أنه

التي يتأذى غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى مالا ينصب ولا يسرق ، فكذا كل مال في كل عصر ، وفي كل أصل ، فالنصب عن مال الدنيا والتناول في كل زمان بالقساد بالإضافة إلى غيره أقل . ولستأ ندري أن هذا الفرع يمين من أي القسمين ، فلا نسلم أن الثالب تحريمه فإنه كما يزيد للنصب بالتوالد ، يزيد غير المنصوب بالتوالد ، فيكون فرع الأكثر لأعماله في كل عصر وزمان أكثر . بل الثالب أن الجيوب المنصوبة تنصب للأكل لا للبذر . وكذا الحيوانات المنصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتل للتوالد . فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام . ولينضم للمستشع من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مرلة قدم : وأكثر العلماء يطلون فيه فكيف المواءم ؟ هذا في التلوات من الحيوانات والحجوب

فأما المادان ، فإنها بخلاف مسيلة ، يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء . ولكن قد يأخذ المسلمين بعضها منهم ، أو يأخذون الأقل لأعماله لأكثر . ومن حاز من السلاطين مدناً فظلمه بمنع الناس منه . فأما ما يأخذه الآخذ منه ، فيأخذ من السلطان بأجرة ، والصحيح أنه يجوز الاستئابة في إثبات اليد على المباحات والاستئجار عليها . فالستأجر على الاستقاء إذا حاز له دخل في ملك المستحق له ، واستحق الأجرة . فكذلك النيل . فإذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل . وذلك قليل بالإضافة . ثم لا يوجب محرم عين الذهب ، بل يكون ظالماً بقاء الأجرة في ذمته . وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان التي غصبه وظلم به الناس ، بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك ، أو النقد الرديء ، ويستأجرونهم على السبك والضرب يأخذون مثل وزن ماسلوهم إليهم ، إلا شيئاً قليلاً يتركونه أجرة لهم على العمل . وذلك جائز . وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان ، فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لأعماله . ثم السلطان يظلم أجراء دار الضرب ، بأن يأخذ منهم ضريبة ، لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس ، حتى توفر عليهم مال بحسمة السلطان ، فأخذ السلطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم . وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب . فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جهة ما يخرج منه من للآلة واحد ، وهو عشر المشير . فكيف يكون

هو الأكثر؟ فإنه أخاطب سبقت إلى القلوب بالوم، وتشر لتبينها جماعة ممن روق دينهم حتى فجحوا الورع وصدوا إياه، واستبحروا عييز من يميز مال ومال، وذلك عين البدعة والضلال فإن قيل: فلو قدر غلبة الحرام، وقد اختلط غير محصور بنير محصور، فإذا تقولون فيه إذا لم يكن في العين للتناول علامة خاصة؟

فتقول: الذي نراه أن تركه ورع، وأن أخذه ليس بحرام. لأن الأصل الحل، ولا يرفع إلا بعلامة معينة، كما في طين للشوارع ونظائر هابل أزيد.

وأقول: لو طبق الحرام الدنيا، حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا، لكنت أقول لستأف تجريد الشروط من وقتنا، ونفوق عما سلف. ونقول ما جاوز حده انكس إلى ضده. فيها جرم الشكل حل الكل. وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة، فالاحتمالات خمسة:

لأحدها: أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من هند آخرم.

الثاني: أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرمي، يزوجون عليها أيما إلى اللوث.

الثالث: أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شأوا، مرفة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجه وجه.

الرابع: أن يتبعوا شروط الشرع ويستأقوا قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة.

الخامس: أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة.

أما الأول: فلا ينبغي بطلانه.

وأما الثاني: فباطل قطعا، لأنه إذا اقتصر الناس على سد الرمي، وزجوا أوقاتهم على الضعف، فشا فيهم الموتان، وبطلت الأعمال والصناعات، وغربت الدنيا بالكلية، وفي خراب الدنيا خراب الدين، لأنها مزرة الآخرة. وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات، بل أكثر أحكام الفقه، مقصودها حفظ مصالح الدنيا، ليتم بها مصالح الدين.

وأما الثالث: وهو الاقتصار على قدر الحاجة، من غير زيادة عليه، مع التسوية بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراضي وكيفية اتفق، فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين ويعين أنواع الفساد، وتتمتد الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم، ولا يمكن زجرهم منه، إذ يقولون ليس يتصرف صاحب اليد باستحقاق عنا، فإنه حرام عليه علينا، وذو اليد له قدر الحاجة فقط، فإن كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون، وإن كان الذي أخذه في حق زائدا على الحاجة فقد سرقته.

ممن هو زائد على حاجته يومه - وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فالذي نراى ، وكيف يضبطه وهذا يؤدى إلى بطلان سياسة الشرع . وإغراء أهل الفساد بالفساد فلا يقى إلا الاحتمال الرابع ، وهو أن قال كل ذى يد على ما فى يده هو أولى به ، لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا ، بل يؤخذ برضاه . والتراضى هو طريق الشرع ، وإذا لم يحز إلا بالتراضى فالتراضى أيضا مناج فى الشرع ، تتعلق به المصالح . فان لم يعتبر ، فلم يعين أصل التراضى وتعمل تفصيله

وأما الاحتمال الخامس ، وهو الاقتصاد على قدر الحاجة ، مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدى ، فهو الذى نراه لاتما بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة . ولكن لوجه لا يجابه على الكافة ، ولا لإدخاله فى فتوى العامة . لأن أيدى الظلمة تمتد إلى الزيادة على قدر الحاجة فى أيدى الناس . وكذا أيدى السراق وكل من غلب سلب . وكل من وجد فرصة سرق . ويقول لاحق له إلا فى قدر الحاجة ، وأنا محتاج . ولا يقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدى اللالك ، ويستوعب بها أهل الحاجة ، ويدبر على الكل الأموال يوما نيوما ، أو سنة فسنة ، وفيه تكليف شطط وتضييع أموال أما تكليف الشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق . بل لا يتصور ذلك أصلا .

وأما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من القواكه والاحوم والحبوب ينبغى أن يلقي فى البحر ، أو يترك حتى يفسد . فإن الذى خلقه الله من القواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفهم ، فكيف على قدر حاجتهم

ثم يؤدى ذلك إلى سقوط الحجج والزكاة والكفارات المالية ، وكل عبادة نيطلت بالنفى عن الناس إذا أصبح الناس لا يعملكون إلا قدر حاجتهم . وهو فى غاية التضييع . بل أقول لو ورد نبى فى مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ، ويعهد تقصيل أسباب الاملاك بالتراضى وسائر الطرق ، وفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق وأعنى بقولى يجب عليه ، إذا كان النبى ممن يمت لمصلحة الخلق فى دينهم ودينام . إذ لا يتم الصلاح برد الكافة إلى قدر الضرورة والحاجة إليه . فإن لم يمت للصالح لم يجب هذا .

ونحن نجزئ أن يقدر الله سببا يهلك به الخلق من آخرهم ، فيفوت دنياهم ، ويضلون في دينهم  
فإنه يفضل من يشاء ، ويهدي من يشاء ، ويميت من يشاء ، ويحيي من يشاء . ولكنا نقدر  
الأمر جارا على ما ألف من سنة الله تعالى في بشة الأنبياء لصالح الدين والدنيا

وعلى أقدر هذا وقد كان ما أقدره ، فلقد بست الله نبينا صلى الله عليه وسلم على قدر من  
الرسول ، وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من سبائكسنة والناس منقسمون  
إلى مكذبين له من اليهود وعبد الأوثان ، وإلى مصدين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع  
في زماننا الآن . والكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، والأموال كانت في أيدي المكذبين  
له والمصدقين . أما المكذبون فكانوا يتاملون بنشر شرع عيسى عليه السلام . وأما المصدقون  
فكانوا يتساهلون مع أصل التصديق ، كما يتساهل الآن للساهلون ، مع أن العهد بالنبوة  
أقرب . فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما . وعفا صلى الله عليه وسلم  
عما سلف ، ولم تعرض له ، وخصص أصحاب الأيدي بالأموال ، وسهد الشرع . وما ثبت  
تحريمه في شرع لا يتقلب حلالا لبيشر رسول . ولا يتقلب حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام  
فإننا لا تأخذ في الجزية من أهل القعة ما نعرفه بينه أنه عن خمر أو مال ربا . فقد كانت  
أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن . وأمر العرب كان أشد ، لمعوم النهب والنارة فيهم .  
فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى . والاحتمال الخامس هو طريق الورع . بل  
تمام الورع الاقتصاد في المباح على قدر الحاجة ، وترك التوسع في الدنيا بالكلية . وذلك  
طريق الآخرة . ونحن الآن تكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق . وفتوى الظاهر له حكم  
ومنأح على حسب مقتضى المصالح . وطريق الدين لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ، ولو  
اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام ، وغرب العالم ، فإن ذلك طلب ملك كيز في الآخرة .  
ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا ، وتركوا الحرف الدينية ، والصناعات الخسيسات ،  
لبطل النظام . ثم يبطل بطلانه الملك أيضا . فلهتفرون أناسمخرو لينظم الملك للسلوك .  
وكذلك المتباون على الدنيا سمخرو ليسلم طريق الدين لندوى الدين ، وهو ملك الآخرة .  
ولولاه لما سلم لندوى الدين أيضا دينهم . فشرط سلامة الدين لم أن يعرض الاكثرون

عن طريقهم ويشتغلوا بأمور الدنيا . وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية . واليه الإشارة بقوله تعالى ( نَحْنُ مُنْشِئُوهُمْ مَيِّتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا <sup>(١)</sup> )

فإن قيل : لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبق حلال ، فإن ذلك غير واقع . وهو معلوم . ولا شك في أن البعض حرام . وذلك البعض هو الأقل أو الأكثر فيه نظر . وما ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى الكل جلي . ولكن لا بد من دليل محصل على تجوزة ليس من المصالح للرسلة . وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله ، فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه ، حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق ، فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح للرسلة .

فأقول : إن سلم أن الحرام هو الأقل ، فيكفينا برهانا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، مع وجود الربا والسرقة والثلوث والتهب . وإن قدر زمان يكون الأكثر هو الحرام ، فيحل التناول أيضا ، فبرهانه ثلاثة أمور

الأول : التقسيم الذي حصراه ، وأبطلناه منه أربعة ، وأثبتنا القسم الخامس . فإن ذلك إذا أجرى فيما إذا كان الكل حراما ، كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل وقول القائل هو مصلحة مرسله هوس . فإن ذلك إنما تحييل من تحيله في أمور مظنونة ، وهذا مقطوع به . فإنا لا نشك في أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع ، وهو معلوم بالضرورة ، وليس بمظنون . ولا شك في أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة ، أو إلى الحشيش والصيد ، غريب للدنيا أولا ، وللدين بواسطة الدنيا ثانيا . فما لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له ، وإنما يستشهد على الغيالات للمظنونة المتعلقة بأحد الأشخاص البرهان الثاني : أن سبل بقياس محرر ، مردود إلى أصل يتفق الفقهاء على أنسونا الأقيسة الجزئية عليه . وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين ، بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلي ، الذي هو ضرورة النبي لو بحث في زمان عم التحريم فيه ، حتى لو حكم بغيره لم يضر العالم



والقياس المحرر الجزئي : هو أنه قد تمارض أصل وغالب ، فيما انقطعت فيه العلامات المينة من الأمور التي ليست محصورة ، فيحكم بالأصل لا بالغالب ، قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية ، وأواني المشركين . وذلك قد أثبتناه من قبل بفصل الصحابة . وقولنا انقطعت العلامات المينة ، احتراز عن الأواني التي يتطرق الاجتهاد إليها ، وقولنا ليست محصورة ، احتراز عن التباس المينة والرضيعة بالذكية والأجنبية

فإن قيل : كون الماء طهورا مستيقن ، وهو الأصل . ومن يسلم أن الأصل في الأموال الحل ؟ بل الأصل فيها التحريم .

فتقول : الأمور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الحجر والخنزير ، خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي ، كما خلق الماء مستعدا للوضوء . وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستمداد منهما ، فلا فرق بين الأمرين ، فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها ، كما يخرج الملك عن قبول الوضوء بدخول التجاسة عليه . ولا فرق بين الأمرين والجواب الثاني : أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك ، نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع ألجئ به ، إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله ، لأن الأصل برائة ذمته ، وبهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضا قوله ، إقامة لليد مقام الاستصحاب .

فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ، ما يدل على خلافه علامة معينة

البرهان الثالث : هو أن كل مادل على جنس لا يمحصر ولا يدل على معين ، لم يعتبر وإن كان قطعيا . فبأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أولى . ويانه : أن ماعلم أنه ملك زيد ، لحقه بمنع من التصرف فيه بنير إذنه . ولو علم أن له مالا في العالم ، ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه . فهو مال مرصود لمصالح المسلمين ، يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة . ولودل على أن له مالا محصورا في عشرة مثلا أو عشرين ، امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة . فالتى يشك في أن له مالا سوى صاحب اليد أم لا ، لا يزيد على الذي يتيقن قطعيا أن له مالا . ولكن لا يعرف عينه ، فيجوز التصرف فيه بالمصلحة ، والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة . فيكون هذا الأصل شاهدا له . وكيف لا : وكل مال ضائع فقد مالكة بصرفه السلطان إلى المصالح ، ومن المصالح الفقراء وغيرهم ، فلا صرف إلى فقير ملكه ، وقد فيه

تعريفه ، فلو سرقه منه سارق قطعت يده . فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ، ليس ذلك إلا لحكنا بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك اليه ، ويحل له ، فقضينا بموجب المصلحة فإن قيل بذلك يختص بالتصرف فيه السلطان ، فنقول : والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه ، لأسباب له إلا المصلحة ، وهو أنه لو ترك لضاع ، فهو مرددين تضييعه وصرفه إلى مهم . والصرف إلى مهم أصلح من التضييع ، فرجع عليه . والمصلحة فيها يشك فيه ، ولا يعلم تحرره ، أن يحكم فيه بدلالة اليد ، ويترك على أرباب الأبدى . إذا انتزاعها بالشك وتكليفهم الاكتصاع على الحاجة ، يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه . وجهات المصلحة مختلف ، فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال قطرة ، وتارة أن يصرفه إلى جند الاسلام ، وتارة إلى الفقراء ، ويدور مع المصلحة كيفما دارت . وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة . وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان ، كما لم يؤاخذ السلطان والفقراء الآخذون منه بسلهم أن المال له مالك ، حيث لم يتعلق العلم بين مالك مشار إليه ، ولا فرق بين عين الملك وبين عين الأملاك في هذا المعنى

فهذا يان شبهة الاعتلاط . ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدرام والعروض في يد مالك واحد . وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

### المشار الثالث للشبهة

أن يحصل بالسبب الحلال معصية

إما في قرائنه ، وإما في لواحقه ، وإما في سوابقه أو في عوضه ، وكانت من المماصى التي لاوجب فساد المقد ، وإبطال السبب الحلال .

مثال المعصية في القرائن : البيع فوق النداء يوم الجمعة ، والبيع بالسكين المنصوبة والاحتطاب بالقدوم المنصوب ، والبيع على بيع الغير ، والسوم على سومه . فكل نهى ورد في المقود ولم يدل على فساد المقد ، فإن الامتناع من جميع ذلك ورع ، وإن لم يكن للاستفاد بهذه الأسباب محكوما بتحريمه . وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح . لأن الشبهة في غالب الأمر

تطلق لإرادة الاختباء والجبل، ولا اشتباه هنا، بل المصيان بالذبح بسكين التبر معلوم، وحل الذبيحة أيضا معلوم. ولكن قد تشقق الشبهة من المشابهة، وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه، والكراهة تشبه التحريم. فإن أريد بالشبهة هذا، فتسمية هذا شبهة له وجه. ولا ينبغي أن يسمى هذا كراهة لاشبهة. وإذا عرف اللحن فلا مشاحة في الأسامي فعادة الفقهاء التماسح في الإطلاقات.

ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات: الأولى منها تقرب من الحرام، والورع عنه مهم. والأخيرة تنهى إلى نوع من اللبائنة، تكاد تتحقق بوجع الموسوين. وبينهما أوساط نازعة إلى الطرفين. فالكراهة في صيد كلب منصوب أشد منها في الذبيحة بسكين منصوب، أو المقتنص بهم منصوب. إذ الكلب لم يختار. وقد اختلف في أن الحاصل به لمالك الكلب أو للصيد. ويليها شبهة البندر المزروع في الأرض للهضبة. فإن الزرع لمالك البندر، ولكن فيه شبهة، ولو أثبتنا حق الجبس لمالك الأرض في الزرع لكان كائن الحرام ولكن الأئمة أن لا يثبت حق حبس، كما لو طعن بطاحونة منصوبة واقتنص بشبكة منصوبة، إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد، ويليها الاحتطاب بالقدوم للمنصوب، ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المنصوب، إذ لم ينهب أحد إلى تحريم الذبيحة، ويليها البيع في وقت النداء، فإنه ضعيف التعلق بمقصود المقدس، وإن ذهب قوم إلى فساد العقد، إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه. ولو أفسد البيع بمثله، لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة، أو صلاة فائتة وجوبها على الفور، أو في ذمته مظلة دائقة فإن الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس الجمعة إلا الوجوب بعد النداء، وينجر ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة، وكل من في ذمته درهم، لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه، إلا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة تنهى على الخصوص وبما سبق إلى الأفهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد، ولا بأس بالحنن منه ولكن قد ينجر إلى الوسواس، حتى يترجح عن نكاح بنات أرباب المظالم، وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئا من رجل، فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة، فردده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء. وهذا غاية اللبائنة، لأنه رد بالشك. ومثل هذا

الورع في تقدير الناهی أو للفسادات ، لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام ، والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ، ولكن إلى حد معلوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « هَلَكَ الْمُتَشَتُّونَ »<sup>(١)</sup> فليحذر من أمثال هذه المبالغات ، فإنها وإن كانت لا تنصر صاحبها ، ربما أومع عند التبرأت من مثل ذلك مهم ، ثم يجز عما هو أيسر منه ، فيترك أصل الورع ، وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا ، إذ ضيق عليهم الطريق ، فأيسوا عن القيام به ، فأطرحوه ، فكأن الموسوس في الطهارة قد يسجد عن الطهارة فيتركها ، فكلنا بعض الموسوسين في الحلال ، سبق إلى أوهامهم أن مال الدنيا كله حرام ، فتوسموا ، فتركوا التمييز وهو عين الضلال

وأما مثال الواحق : فهو كل تصرف يفضي في سياقه إلى معصية . وأعلام بيع العنب من الحارة وبيع التلام من العروف بالفجور باللمان ، وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك ، وفي حل الثمن المأخوذ منه أو الأيس أن ذلك صحيح . والمأخوذ حلال . والرجل ماض بمقده ، كما يصح بالتدريج السكنى بالنصوب ، والتدبحة حلال ولكنه يصح عصيان الإمامة على المعصية إذ لا يخلق ذلك بين المقد . فالأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة ، وتركه من الورع المهم ، وليس بحرام . وبيعه في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يفرز ويظلم أيضا . لأن الاحتمال قد تعارض . وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة ، خيفة أن يشتريه ظالم . فهذا ورع فوق الأول ، والكراهية فيه أخف . وبيعه ما هو مباحة ، ويكاد يتحقق بالموسوس ، وهو قول جماعة أنه لا تجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرب ، لأنهم يستعملونها على الحراثة ، ويسمون الطعام من الظلمة ، ولا يبيع منهم البقر والفتدان والآلات الحرب ، وهذا ورع الوسوسة ، إذ ينجر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام ، لأنه يتقوى به على الحراثة . ولا يبقى من الماء تمام لذلك . وينتهي هذا إلى حد التنقطع انتهى عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف ، إن لم ينمه العلم المحقق . وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ، ليستنصر الناس بعده بها ، وهو يظن أنه مشغول بالخير . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « فَضَّلَ النَّاسُ عَلَى الْمَالِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » والمتشبهون

(١) حيث هلك للتشبهون : مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد .

(٢) حيث فضل العلم على المال يد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : تقدم في العلم

ثم الذين يحسنى عليهم أن يكونوا من قبل فهم (الذين صلّ سبيلهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا<sup>(١)</sup>)

والجمل لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا حضرة عالم متقن. فإنه إذا جاوز ما رسم له، وتصرف بذهنه من غير سماع، كان ما يفسده أكثر مما يصلحه. وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع العنب ممن يتخذ غمرا وهذا لأعرف له وجها، إن لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الإحراق، إذ ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدرا منه من الصحابة. ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب، إلى غير ذلك من الإلتفات وأما المقدمات. فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات :

الدرجة العليا التي تشتد الكراهة فيها، ما يقع أثره في التناول كالأكل من شاة علفت بلف مقصوب، أو رعت في ممرعي حرام. فإن ذلك معصية، وقد كان سببا لبقائها، وربما يكون الباقي من دمها ولحها وأجزائها من ذلك اللف. وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجبا وتقل ذلك عن جماعة من السلف. وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغ في شاة يحملها على رقبته كل يوم إلى الصحراء، ويرعاها وهو يصلي، وكان يأكل من لبنها، ففعل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان، فتركها في البستان ولم يستحل أخذها.

فإن قيل: فقد روى عن عبد الله بن عمر، وعبد الله، أنها اشترى إبلا، فبئهاها إلى الحمى، فرعته إبلهما حتى صمنت، فقال عمر رضي الله عنه، أروعيتها في الحمى؟ فقالا نعم. فشاطرها فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من اللف لصاحب اللف، فليوجب هذا تحريما، قلنا: ليس كذلك. فإن اللف يفسد بالأكل، واللحم خلق جديد، وليس عين اللف. فلا شركة لصاحب اللف شرعا. ولكن عمر غرمها قيمة الكلا، ورأى ذلك مثل شطر الأبل فأخذ الشطر بالاجتهاد، كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أبا هريرة رضي الله عنه، إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل، ورأى شطر ذلك كافيا على حق عملهم، وقدره بالشطر اجتهدا

الربة الوسطى : ماقل عن بشر بن الحارث، من امتناعه عن الماء المساق في نهر احتفروه الظلمة، لأن النهر موصل إليه ، وقد عصى الله بحفروه . وامتنع آخر عن غيب كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظلماء ، وهو أرفع منه وأبلغ في الورع . وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق . وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سجان ، وقوله أنه جأنى على يد ظالم . ودرجات هذه الرتب لا تنحصر

الربة الثالثة : وهي قريب من الوسواس والمبالغة ، أن يتمتع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو التذف ، وليس هو كما لو عصى بأكل الحرام ، فإن الموصل قوته الحاصلة من النذاء الحرام ، والزنا والتذف لا يوجب قوة يستمان بها على الحمل . بل الامتناع من أحد حلال وصل على يد كافر وسواس ، بخلاف أكل الحرام . إذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام . وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بنبية أو كذبة ، وهو غاية التسرع والإصراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر ، بالمعصية في السبب الموصل ، كأنهم وقوة اليد المستفادة بالنذاء الحرام . ولو امتنع عن الشرب بالكوز ، لأن صانع القنار الذى حمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب لإنسان أو شتمه ، لكان هذا وسواسا . ولو امتنع من لحم شاة ساءها آكل حرام ، فهذا أبعد من بد السجان ، لأن الطعام يسوقه قوة السجان ، والشاة تمشى بنفسها ، والسائق يمنعها عن الدلول في الطريق فقط .

فهذا قريب من الوسواس . فانظر كيف ندرجتنا في بيان ما تنبأى إليه هذه الأمور واعلم أن كل هذا خارج عن قوى علماء الظاهر . فإن قوى الفقيه تمتص بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ، ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم ، دون ما عداه من ورع المتقين والصالحين . والتتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو ابصت ، إذ قال « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَقْوَتْكَ وَأَقْوَتْكَ وَأَقْوَتْكَ » وعرف إذ قال «<sup>(١)</sup> وَالْإِيمُ حَزَازُ الْقُلُوبِ » وكل ما حاك في صدر المرء من هذه الأسباب ، فالو أقدم عليه مع حزازة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الحزازة التي يجدها . بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال ، لم يؤثر ذلك في نساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في قوى علماء الظاهر ، ولكنه يجد حزازة في قلبه ، فذلك يضره

(١) حديث الأئم حزازة القلوب: تهدم في العلم

وأما الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة، أردنا به أن القلب الصافي للمتدبر هو التمتع  
 لا يبعد حرازة في مثل تلك الأمور. فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال، ووجد لمخرجة  
 فأقدم مع ما يبعد في قلبه، فذلك يضره. لأنه مأخوذ في حق نفسه ينتهز من الله تعالى يشتري  
 قلبه. وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة. فإنه إذا غلب على قلبه أن الملاء  
 لم يصل إلى جميع أجزائه ثلاث مرات، لنبله الوسوسة عليه، فيجب عليه أن يستعمل الرابعة  
 وصار ذلك حكا في حقه، وإن كان غططا في نفسه. أولئك قوم شددوا فشدد الله عليهم  
 ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام، لما استقصوا في السؤال عن البقرة. ولو أخذوا  
 أولا بعموم لفظ البقرة، وكل ما ينطق عليه الاسم، لأجزام ذلك. فلا تغفل عن هذه  
 الدقائق التي رددناها قريبا وإثباتا، فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بجماله  
 يوشك أن يزل في درك مقاصده.

وأما المعصية في الموضع أيضا درجات :-

الدرجة العليا : التي تشدد الكراهة فيها، أن يشتري شيئا في التهمة، ويقضي عنه من  
 غصب أو مال حرام. فينظر، فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن يطيب قلبه، فأكله  
 قبل قضاء الثمن، فهو حلال، وتركه ليس بواجب بالإجماع، أعني قبل قضاء الثمن. ولا  
 هو أيضا من الورع للؤكد. فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام، فكانه لم يقض الثمن.  
 ولو لم يقضه أصلا، لكان متعلبا للمظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين، ولا ينقلب ذلك حراما.  
 فإن قضى الثمن من الحرام، وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام، فقد برئت ذمته. ولم يبق  
 عليه إلا مظلمة تصرفه في الدرهم الحرام بصرفها إلى البائع. وإن أبرأه على ظن أن الثمن  
 حلال، فلا تحصل البراءة، لأنه يبرئه مما أخذه إبراء استيفاء، ولا يصلح ذلك للإغواء هذا  
 حكم المشتري والأكل منه وحكم التهمة

وإن لم يسلم إليه بطيب قلب، ولكن أخذه، فأكله حرام، سواء أكله قبل توفيق  
 الثمن من الحرام أو بعده. لأن الذي توى الفتوى به ثبوت حق الجبس للبائع، حتى  
 ينعين ملكه بإقباض النقد، كما تبين ملك المشتري. وإنما يطل حق حبسه، أما بالإبراء أو  
 الاستيفاء، ولم يجر شي منهما. ولكنه أكل ملك نفسه وهو غاص به عيانا للرأين

للطعام إذا أكله بنير إذن الرهن. وبينه وبين أكل طعام النير فرق: ولكن أصل التحريم شامل هنا كله، إذا قبض قبل توفية الثمن، إما بطيئة قلب البائع أو من غير طيئة قلبه. فأما إذا وفي الثمن الحرام أو لاقم قبض، فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام، ومع هذا أقبض المبيع، بطل حق حبسه، وبقي له الثمن في ذمته، إذا ما أخذه ليس بشئ، ولا يصير أكل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن. فأما إذا لم يعلم أنه حرام، وكان بحيث لو علم لما رضى به، ولا أقبض المبيع، فحق حبسه لا يبطل بهذا التليس. فأكله حرام بتحريم أكله المرهون، إلى أن يبرئه أو يوفى من حلال، أو يرضى هو بالحرام ويبرئ، فيصح إبراؤه، ولا يصح رضاه بالحرام. فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرم، فأما الامتناع عنه فن الورع المهم، لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الشيء تشدد الكراهة فيه كما سبق. وأقوى الأسباب الموصلة للثمن: ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه. فرضاه لا يخرج من كونه مكروهاً كراهية شديدة. ولكن المدالة لا تنخرم به. وتزول به درجة التقوى والورع. ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن، وسلّمه إلى فقيه أو غيره صلة أو خلة. وهو شاك في أنه سيقضى ثمنه من الحلال أو الحرام، فهذا أخلف. إذ وقع الشك في تطرق المعصية إلى الثمن، وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان، وما ينقلب على الظن فيه، وبعضه أشد من بعض، والرجوع فيه إلى ما يتقدح في القلب.

الرتبة الوسطى: أن لا يكون الموض غصباً ولا حراماً، ولكن يتهيأ للمعصية. كما لو سلم موضاً عن الثمن غنماً، والآخذ شارب الخمر. أو سيفاً، وهو قاطع طريق. فهذا لا يوجب تجزئاً في جميع اشتراطات الرتبة، ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب. وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً، بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وتدوره. ومهما كان الموض حراماً، فبذلك حرام. وإن احتمل تجزئه ولكن أبيع بظن، فبذلك مكروه. ونوعه ينزل تحتى (١) النهي عن كسب الحجام وكراهته.

(١) حديث النبي عن كسب الحجام وكراهته: ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري والنسائي من حديث أبي هريرة بسندين صحيحين نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام والبخاري من حديث أبي جعفر نهي عن ثمن النمل وسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام حيث



إذ نهى عنه عليه السلام<sup>(١)</sup> مرات ، ثم أمر بأن يملف الناضح . وما سبق إلى الووم من أن سيه مباشرة النجاسة والتذمر فاسد . إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ، ولا قاتل به . وإن قيل به ، فلا يمكن طرده في القصاب . إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو بدل عن اللحم ، واللحم في نفسه غير مكروه . ومخاضة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والقصاب . فإن الحجام يأخذ الدم بالحجة ، ويمسحه بالقطنة . ولكن السبب أن في الحجاماة والفصد تخريب بنية الحيوان وإخراج ألامه وبه قوام حياته . والأصل فيه التحريم . وإنما يحمل بضرورة ، وتعلم الحاجة والضرورة بحسب واجتهاد . وربما يظن نافعا ويكون ضارا ، فيكون جراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس . ولذلك لا يجوز للقصاب قصد صبي وعبد ومتموه ، إلا بإذن وليه وقول طبيب . ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام<sup>(٢)</sup> أجره الحجام . ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه ، فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهييه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في الترائين المقررة بالسبب ، فإنه أقرب إليه

الرتبة السفلى : وهي درجة الموسوسين . وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزلي أمه ، فباع غزليها ، واشترى به ثوبا . فهذا لا كراهية فيه ، والورع عنه وسوسة . وروى عن المنيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز . واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> قال « لَنْ أَلَهُ الْيَهُودَ حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الْخُمُورُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا أُمْنَانَهَا » وهذا غلط ، لأن بيع الخمر باطل . إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع . ونحن البيع الباطل حرام . وليس هذا من ذلك

( ١ ) حديث نهى عنه مرات ثم أمر بأن يملف الناضح : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث حمية أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في إجارة الحجل طه بها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال أعلقه ناضحك وأطعمه رقيقك وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كبه فقال لا أطعمه أيتاما لي قال لا قال أفلا أتصدق به قال لا فرخص له أن يعلقه ناضحه

( ٢ ) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجره الحجام : متفق عليه من حديث ابن عباس

( ٣ ) حديث المنيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها لم أجسمه كما والمعروف أن ذلك في الصحيحين من حديث جابر قال قال الله اليهود إن الله لم يحرّم عليهم شحومها مملوّه ثم باعوه فأكلوا منه

بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع ، فتباع بجمارية أجنبية .  
فليس لأحد أن يتزوج منه . وتشبه ذلك بيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف . وقد  
مرنا جميع الدرجات وكيفية التدريج فيها ، وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث  
أو أربع ولا في عدد ، ولكن المقصود من التعدد التقريب والتفهم  
فإن قيل : فقد قال صلى الله عليه وسلم « **مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِمِشْرَةٍ دَرَاهِمٍ فِيهَا ذَرَاهِمُ  
حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً مَا كَانَ عَلَيْهِ** » ثم أدخل ابن عمر أصبعه في أذنيه ، وقال  
صتا إن لم أكن سمعته منه ، قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بمشرة بعينها لافي الذمة . وإذا  
اشترى في الذمة ، فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها ، ثم كم من ملك  
يتوعد عليه منع قبول الصلاة لمعصية تطرقت إلى سببه ، وإن لم يدل ذلك على فساد المقد  
كالشترى في وقت النداء وغيره .

## المشار الرابع

### الاختلاف في الأدلة

فإن ذلك كالاختلاف في السبب ، لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمه ، والدليل  
سبب لمعرفة الحل والحرمه . فهو سبب في حق المعرفة . وما لم يثبت في معرفة النير ، فلا فائدة  
لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله

وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع ، أو لتعارض الملامات الدالة ، أو لتعارض التشابه  
القسم الأول : أن تعارض أدلة الشرع ، مثل تعارض صومين من القرآن أو السنة  
أو تعارض قياسين ، أو تعارض قياس وصوم . وكل ذلك يورث الشك ، ويرجع فيه إلى  
الاستصحاب ، أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيح . فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر  
وجب الأخذ به . وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ، ولكن الورع تركه . واتقاء مواضع  
الغلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد . وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده ،

(١) حديث من اشترى ثوبا بمشرة درهم : الحديث هدم في الباب قبله

الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ، ويعرف ذلك بالتسامع ، كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن ، وإن كان لا يحسن الطب . وليس للمعتنى أن يتقدم من المذهب أوسعها عليه ، بل عليه أن يبحث حتى يثلب على ظنة الأفضل . ثم تبعه فلا يخالفه أصلا . ثم : إن أفتى له إمامه بشيء ولا إمامه فيه مخالف ، فالقرار من الخلاف إلى الإجماع من الورع المؤكد . وكذا المجتهد إذا تمارضت عنده الأدلة ، ورجح جانب الحل بحديث وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يقتون بحل أشياء لا يقدمون عليها قط ، تورعوا بها وحذروا من الشبهة فيها . فلنقسم هذا أيضا على ثلاث مراتب

الرتبة الأولى : ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه ، وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه . فمن المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلم إذا أكل منها وإن أفتى المفتي بأنه حلال . لأن الترجيح فيه غامض . وقد اخترنا أن ذلك حرام وهو أقيس قول الشافعي رحمه الله . ومهاوحد للشافعي قول جديدموافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله ، أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما ، وإن أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروك التسمية ، وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله ، لأن الآية ظاهرة في إيجابها ، والأخبار متواترة فيه . فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصيد <sup>(١)</sup> « إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ أَلْعَلِمَ وَذَكَرْتَ عَلَيْهِ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ » ، وقيل ذلك على التكرار . وقد شهر الذبح <sup>(٢)</sup> بالبسلة . وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط . ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الْمُؤْمِنُ يَذْبَحُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى سَيَّ أَوْ لَمْ يُسَمَّ »

( ١ ) حديث إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم عن حديث أبي ثعلبة الخنسي

( ٢ ) حديث التسمية على الذبح متفق عليه من حديث رافع بن خديج مأمورهم وذكر اسم الله عليه

فكلوا ليس السن والظفر

( ٣ ) حديث للمؤمن يذبح على اسم الله ممي أو لم يسم : قال الصنف إصح قلت لا يعرف هذا اللفظ فضلا

عن مصححه ولأبي داود في للراشدين من رواية الصلت مرفوعة ذبيحة للسم حلال ذكر اسم الله

أو لم يذكر ولطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة

قال رجل يا رسول الله الرجل منا يذبح ويبي أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال

ابن عدي منكرو والدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس السلم بكيفية اسم الله تعالى أن يسمى

حين يذبح فليس وليذكر اسم الله ثم ليأكل فيه محمد بن سنان ضعف الجمهور

اجتمعت أن يكون هذا عاما ، موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ، ويحتمل أن يخص هذا بالناس ، ويترك الظواهر ولا تأويل ، وكان جملة على الناس يمكننا تمهيدا لغيره في ترك التسمية بالنسيان ، وكان تسميه وتأويل الآية يمكننا إمكانا أقرب ، رجحنا ذلك ولا نتكرره الاحتمال المقابل له ، فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى الثانية ؛ وهي مزاحمة لدرجة الوسواس ، أن يورع الإنسان عن أكل الجبن الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح ، وعن الضب . وقد صح في الصباح من الأخبار حديث الجبن أن <sup>(١)</sup> ذكاته ذكاة أمه ، حصة لا يطرق احتمال إلى متنه ، ولا نصف إلى سنده وكذلك صح <sup>(٢)</sup> أنه أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد تقل ذلك في الصحيحين . وأظن أن أبا حنيفة لم يلقه هذه الأحاديث . ولو يلقه لقال بها إن أنصف . وإن لم ينصف منصف فيه كان خلافا غلطاً لا يعتد به ، ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف . وعلم الشيء بخبر الواحد ..

الرتبة الثالثة : أن لا يشتر في المسألة خلاف أصلا ، ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد ، فمنهم من لا يقبله ، فأنا أتورع . فإن التقلد وإن كانوا عدولا ، فالناط جاز عليهم . والكذب لفرض خفي جاز عليهم . لأن المدل أيضا قد يكذب . والوهم جاز عليهم . فانه قد يسبق إلى سمعهم خلاف ما يقوله القائل ، وكذا إلى فهمهم . فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمونه من عدل تسكن نفوسهم إليه . وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ، ودلالة معينة في حق الراوى ، فلتوقوف وجه ظاهره ، وإن كان عدلا . وخلاف من خالف في أخبار الأحاد غير معتد به ، وهو تكلاف

(١) حديث ذكاة الجبن ذكاة أمه : قال للصف أنه صح لا يطرق احتمال إلى متنه ولا نصف إلى سنده وأخذها من إمام الحرمين فانه كما قال في الأساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد وليس كذلك قطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يحتج بإسنادها كلها

(٢) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال للصف هو في الصحيحين وهو كما ذكر من حديث ابن عمر وابن عباس وخلفاء بن الوليد

النظام في أصل الإجماع ، وقوله إنه ليس بحجة . ولو جاز مثل هذا الورع - فكان من الورع أن يتمتع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبني الأب ، ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبنين . وإلحاق ابن الابن بالابن بإجماع الصحابة ، وم غير مصومين ، والنظر عليهم جائز ، إذ خالف النظام فيه . وهذا هو . وتدعى إلى أن يترك ما علم بسومات القرمان إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لأصينة لها ، وإنما يحتج بما فيه الصحابة منها بالقرائن والدلالات . وكل ذلك وسواس

فإذاً لا طرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف ، فليفهم ذلك . ومبهاً أشكل أمر من هذه الأمور ، فليستف في القلب ، وليدع الورع ما يريه إلى ما يريه وليترك حراز القلوب ، وحكايات الصدور . وذلك يختلف بالأشخاص والوقائع . ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس ، حتى لا يحكم إلا بالحق ، فلا يتطوى على حرازة في مظان الوسواس ، ولا يخلو عن الحرازة في مظان الكراهة . وما أعز مثل هذا القلب ! ولذلك لم يرد عليه السلام <sup>(١)</sup> كل أحد إلى فتوى القلب ، وإنما قال ذلك لوابصة لما كان قد عرف من حاله القسم الثاني : تمارض العلامات الدالة على الحل والحرم . فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ، ويشتر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيبدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع وندوره من غير النهب على أنه حرام ، فيتعارض الأمران . وكذلك يجبر عدل أنه حرام ، وآخر أنه حلال . أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبائع . فإن ظهر ترجيح حكم به ، والورع الاجتناب . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف . وسيأتي تفصيله في باب الترف والبحث والسؤال

القسم الثالث : تمارض الأشياء في الصفات التي تناط بها الأحكام . مثاله أن يوصى بمال للفقيه ، فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه ، وأن الذي اجتدا التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه . وبينها درجات لا تحصى يقع الشك فيها . فالتفتى يفتى بحسب الظن ، والورع الاجتناب . وهذا أغمض مشاركات الشبهة . فإن فيها صوراً تحير المفتى فيها بحراً لازماً لأحيلة

( ١ ) حديث لم يرد كل أحد إلى فتوى قلبه وإنما قال ذلك لوابصة : وقد تم حديث وابصة مروى الطبراني

من حديث وابصة أنه قال ذلك لوابصة أيضاً وفيه الكلام بن تلمة مجهول

له فيه ، إذ يكون النصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما . وكذلك الصدقات للصروفة إلى المحتاجين ، فإن من لاشيء له معلوم أنه محتاج ، ومن له مال كثير معلوم أنه غني . ويتصدى بينها مسائل غامضة ، كمن لهدار وأثاث وثياب وكتب ، فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه ، والفاضل يمنع . والحاجة ليست محدودة ، وإنما تترك بالتقريب . ويمدنى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ، ومقدار قيمتها ، لكونها في وسط البلد ، ووقوع الاكتفاء بدار دونها ، وكذلك في نوع أثاث البيت ، إذا كان من الصقر لا من الخرف ، وكذلك في عدها ، وكذلك في قيمتها ، وكذلك فيا محتاج إليه كل يوم ، وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء ، وما لا يحتاج إليه إلا في سنتين . وشيء من ذلك لاحد له ، والوجه في هذا ما قاله عليه السلام <sup>(١)</sup> « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وكل ذلك في عمل الرب . وإن توقف الفتى فلا وجه إلا التوقف . وإن أفنى الفتى بطن وتمخين فالورع التوقف . وهو أهم مواقع الورع . وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من فقة الأقارب وكسوة الزوجات ، وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال ، إذ فيه طرفان ، يلم أن أحدهما قاصر ، وأن الآخر زائد ، وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال . والطلع على الحاجات هو الله تعالى ، وليس للبشر وقوف على حدودها . فإدون الرطل المسكى في اليوم فاصرا عن كفاية الرجل الضخم ، وما فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية ، وما بينها لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب ، يعرف ذلك السبب بلفظ العرب ، إذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا تضمنات اللغات بحدود محدودة ، تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة ، فإنه لا يمتثل مادونها وما فوقها من الأعداد ، وسائر ألفاظ الحساب والتعديرات . فليست الألفاظ اللغوية كذلك ، فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا وتطرق للشك إلى أوساط في مقتضياتها ، تدور بين أطراف متقابلة . فتمطج الحاجة إلى هذا الفن في الوسايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلا مما يصح . ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ ؟ هذا من النوامض . فكذلك سائر الألفاظ

( ١ ) حديث مع ما يريك إلى ما لا يريك : تقدم في الباب قبله

وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ، ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ وإلا فلا مطمع في استيفائها . فهذه اشتباهات تنور من علامات متأثرة ، تجذب إلى طرفين متقابلين : وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها ، إذا لم يرجع جانب الحل ، بدلالة تنقلب على الظن أو باستصحاب ، بموجب قوله صلى الله عليه وسلم « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » ، وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها .

فهذه ماثرات الشبهات : وبعضها أشد من بعض . ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ . مثل أن يأخذ طعاما مختلفا فيه ، عوضا عن عنب باعه من مخار بعد النداء يوم الجمعة ، والبائع قد خالط ماله حرام ، وليس هو أكثر ماله ، ولكنه صار مشتبها به . فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها

فهذه مراتب عرشنا طريق الوقوف عليها ، وليس في قوة البشر حصرها . فلما اتضع من هذا الشرح أخذ به ، وما التبس فليجنب . فإن الإهم حزاز القلب . وحيث قضينا باستثناء القلب أردنا به حيث أباح المفتي ، أما حيث حرمه فيجب الامتناع . ثم لا يعول على كل قلب ، فرب موسوس ينفر عن كل شيء ، ورب شره يتساهل بطعن إلى كل شيء . ولا اعتبار بهذين القلبين . وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق ، للمراقب لدقائق الأحوال . وهو المحكم الذي يمتحن به خفايا الأمور . وما أعز هذا القلب في القلوب . فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمس النور من قلب بهذه الصفة ، ويعرض عليه واقته ، وجاء في الزبور ، أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام ، قل لبني اسرائيل إني لأنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ، ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلى ، فذلك الذي أنظر إليه ، وأؤيده بنصرى ، وأباهى به ملائكتى .

### الباب الثالث

في البحث والسؤال والمجرب والإهمال ومظانها

اعلم أن كل من قدم إليك طعاما أو هدية ، أو أردت أن تشتري منه أو تهب ، فليس لك أن تفش عنه وتساءل ، وتقول هذا مما لا تحقق حله فلا آخذه بل أفتش عنه . وليس

﴿ الباب الثالث في البحث والسؤال ﴾

لك أيضا أن تترك البحث ، فتأخذ كل مالاتيقن تحريمه . بل السؤال واجب مرة ، وحرام مرة ، ومندوب مرة ، ومكروه مرة ، فلا بد من تفصيله  
والقول الشافي فيه ، هو أن مظنة السؤال مواقع الريية . ومنشأ الريية ومثارها إما أمر يتعلق بالمال ، أو يتعلق بصاحب المال .

## المثار الأول

أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال : إما أن يكون مجهولا ، أو مشكوكا فيه . أو معلوما بنوع ظن يستند إلى دلالة .

الحالة الأولى: أن يكون مجهولا . والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساد وظلمه ، كزني الأجناد . ولا ما يدل على صلاحه ، كثياب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات . فإذا دخلت قرية لا تعرفها ، فرأيت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ، ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد ، فهو مجهول . وإذا دخلت بلدة غريبا ، ودخلت سوقا ، ووجدت رجلا خبازا أو قصابا أو غيره ، ولا علامة تدل على كونه مرييا أو خائنا ، ولا ما يدل على نفيه ، فهو مجهول ولا يدري حاله . ولا نقول إنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقايين ، لهما سببان متقابلان ، وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين مالا يدري ، وبين ما يشك فيه . وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك مالا يدري قال يوسف بن أسباط ، منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته . وتكلم جماعة في أشق الأعمال ، فقالوا هو الورع ، فقال لهم حسان بن أبي سنان ، ما شيء عندي أسهل من الورع ، إذا حاك في صدري شيء تركته

فهذا شرط الورع ، وإغنا عن ذكر الآتي حكم الظاهر فنقول :

حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم إليك طمأنا ، أو حل إليك هدية ، أو أردت أن تشتري من دكانه شيئا ، فلا يلزمك السؤال . بل يده وكونه مسلما دلائل كافيتان في المجهوم على أخذه . وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس ، فهذه وسوسة وسوء ظن



بهذا السلم بينه ، وإن بعض الظن إثم . وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لا تسيء  
الظن به . فإن أسأت الظن به في عينه لا تلك رأيت فساداً من غيره ، فقد جنت عليه .  
وأنت به في الحال تقدأ من غير شك . ولو أخذت المال لكان كونه حراماً مشكوكاً فيه  
ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضی الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم ، كانوا ينزلون في  
القرى ، ولا يردون القرى . ويدخلون البلاد ، ولا يحتجزون من الأسواق . وكان الحرام  
أيضاً موجوداً في زمانهم ، وما تفل عنهم سؤال إلا عن رية ، إذ كان صلى الله عليه وسلم  
لا يسأل عن كل ما يحمل إليه ، بل سأل في أول قدومه إلى المدينة <sup>(١)</sup> عما يحمل إليه ، أصدقة  
أم هدية ، لأن قرينة الحال تدل ، وهو دخول المهاجرين المدينة وهم قراء ، فغلب على الظن  
أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة ، ثم إسلام للمطعمي ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة .  
<sup>(٢)</sup> وكان يدعى إلى الضيافات فيجيب ، ولا يسأل أصدقة أم لا ، إذ المادة ماجرت بالتصدق  
بالضيافة . ولذلك <sup>(٣)</sup> دعت أم سليم ، <sup>(٤)</sup> ودعاها الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك  
رضي الله عنه ، وقدم إليه طعاماً فيه قرع . <sup>(٥)</sup> ودعاها الرجل الفارسي ، فقال عليه السلام أنا  
وعائشة فقال لا ، فقال فلا ، ثم أجابه بعد ، فذهب هو وعائشة يتساقطان ، فقرب إليهما  
إهالة ، ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك

وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره . وسأل عمر رضي الله  
عنه الذي سقاه من لبن إبل الصدقة إذ رآه ، وكان أحبه طعمه ، ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة

( ١ ) حديث سؤاله في أول قدومه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية : أحمد والحاكم وقال صحيح  
الاستاد من حديث سلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعم فساءه

عنه أصدقة أم هدية الحديث تقدم في الباب قبله من حديث أبي هريرة  
( ٢ ) حديث كان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا هذا معروف مشهور من ذلك في  
الصحيحين حديث أبي مسعود الأنصاري في صنع أبي شبيب طعاماً لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم ودعاها خمس خمسة

( ٣ ) حديث دعت أم سليم : متفق عليه من حديث أنس

( ٤ ) حديث أنس أن خياطاً دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم إليه طعاماً فيه قرع : متفق عليه

( ٥ ) حديث دعا الرجل الفارسي فقال أنا وعائشة : الحديث مسلم عن أنس

وهذه أسباب الرية . وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن غاباً بل جاء به من غير تفتيش . بل لورأى في داره تجملاً ومالا كثيراً ، فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير ، فن أن يجتمع هذا من الحلال . بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون وراث مالا أو اكتسبه ، فهو بعينه يستحق إحسان الظن به . وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله . بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدرى من أين هو ، فهو حسن فليطلف في الترك . وإن كان لا بدله من أكله فليأكل بغير سؤال . إذ السؤال إيداء وهتك متر وإحشاش ، وهو حرام بلا شك

فإن قلت : له لا يأذى . فأقول له لا تأذى . فأنت تسأل حذراً من لعل . فإن قمت بلعل ، فله مال حلال . وليس الإثم المحذور في إيداء مسلم بأقل من الإثم في أكل الشبهة والحرام . والغالب على الناس الاستيحاء بالتفتيش . ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدرى هو به ، لأن الإيداء في ذلك أكثر . وإن سأل من حيث لا يدرى هو ، ففيه إساءة ظن وهتك متر ، وفيه تجسس ، وفيه تشبث بالنبية ، وإن لم يكن ذلك صريحاً . وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة ، قال الله تعالى ( اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّبْعَضًا ) وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الغشن المؤذى . وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده ، طلباً للشبهة بأكل الحلال ولو كان باعثه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله مالا يدرى ، وهو غير مؤاخذ بما لا يدرى ، إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس . وإذا لم يكن بد من الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن . هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم . ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع ، وليس بجتمع . فإن يبلغ أحد مدأحدم ولا نصيفه ، ولو اتفق مافي الأرض جيماً كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام بريرة ، فقيل إنه صدقة ، فقال ( هو لك صدقة ولنا هديّة ) ولم يسأل على التصديق عليها ، فكان التصديق مجهولاً عنده ولم يجتمع

( ١ ) حديث أكله طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية : يخفى عليه من حديث أس

الحالة الثانية: أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورث رية. فلقد ذكر صورة الرية ثم حكما  
أما صورة الرية، فهو أن تدله على تحرّم مافى يده دلالة إيمان خلقتة أو من زيه وبياحه  
أو من فله وقوله، أما الخلقة فيأن يكون على خلقة الأتراك والبوداي، والمرغوب في الظلم  
وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب، وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل  
الفساد، وأما الثياب فالتقاء والتقلّسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم. وأما الفعل  
والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل، فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في  
المال، ويأخذ ما لا يحل بهذه مواضع الرية

فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذته هدية أو يحببه إلى ضيافته، وهو غريب  
محبول عنده، لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك، وهذه  
الدلالات ضيقة، فالإقدام جائز، والتترك من الورع. ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة لتضيقة  
وقد قابلهما مثل هذه الدلالة فأورث رية، فالهجوم غير جائز. وهو الذي نختاره ونفتي به  
لقوله صلى الله عليه وسلم: «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» فظاهره أمر، وإن كان  
يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمُ حَزَازُ الْقُلُوبِ» وهذا الواقع في القلب  
لا ينكر. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقه هو أو هدية، وسأل أبو بكر رضى  
الله عنه غلامه، وسأل عمر رضى الله عنه، وكل ذلك كان في موضع الرية. وحمله على الورع  
وإن كان ممكنا، ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكيم. والقياس ليس يشهد بتحليل هذا.  
فإن دلالة اليدو الإسلام، وقد عارضتها هذه الدلالات: أورث رية. فإذا تقابلا فالاستحلال  
لا مستند له. وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة كما إذا وجدنا  
الماء متغيرا، واحتمل أن يكون بطول المكث، فإن رأينا غلية بالث فيه، ثم احتمل التغير  
به، ركنا الاستصحاب. وهذا قريب منه. ولكن بين هذه الدلالات تفاوت. فإن طول  
الشوارب وليس الثياب وهياة الأجناد يدل على الظلم بالمال: أما القول والفعل المخالفان للشرع  
إن تعلما بظلم المال، فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالنصب والظلم، أو يمدد عقدا ليا

(١) حديث دع ما يريك: تهم في الباطن قبله

(٢) حديث الإنم حزاز القلوب: تهم في العلم

فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه، أو أتبع نظره امرأة مرث به، فهذه الدلالة ضعيفة. فكم من إنسان يخرج في طلب المال، ولا يكتسب إلا الحلال، ومع ذلك فلا يتلك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة. فليتنبه لهذا التفاوت. ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفت المبد في مثل ذلك قلبه

وأقول: إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم. وإن رآه ممن عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن، فله حكم آخر إذا تمارضت الدلائل بالإضافة إلى المال وتساقطتا وماد الرجل كالمجهول. إذ ليست إحدى الدلائل تناسب المال على الخصوص: فكم من متعرج في المال لا يتعرج في غيره، وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يجب فالحكم في هذه المواقع ما يعيل إليه القلب، فإن هذا أمر بين المبد وبين الله فلا يمد أن يأنط بسبب خفي لا يطلع عليه إلا هو ورب الأرباب، وهو حكم حزنلة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى، وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام، بأن يكون جندياً أو عامل سلطان أو نائحة أو مفتية. فإن دل على أن في ماله حراماً قليلاً لم يكن السؤال واجباً، بل كان السؤال من الورع

الحالة الثالثة: أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة، بحيث يوجب ذلك ثلثاً في حل المال أو تحريره. مثل أن يعرف صلاح الرجل ودياته وعدالته في الظاهر، وجوز أن يكون الباطن بخلافه. فهنا لا يجب السؤال، ولا يجوز كما في المجهول. فالأولى الإقدام والإقدام هنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول. فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراماً. وأما أكل طعام أهل الصلاح فدأب الأنبياء والأولياء. قال صلى الله عليه وسلم: «لَا تَأْكُلُوا إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلُنَ مَطْعَمَكَ إِلَّا تَقِيٌّ» فأما إذا علم بالخبرة أنه جندي أو مفت أو مرب، واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب، فهنا السؤال واجب لاعتاله كما في موضع الريه، بل أولى

## المشار الثاني

ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لا في حال المال

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام . كما إذا طرح في سوق أحوال من طعام غصب، واشترأها أهل السوق ، فليس يجب على من يشتري في تلك البهلة وذلك السوق أن يسأل عما يشتره إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام ، ففند ذلك يجب السؤال . فإن لم يكن هو الأكثر ، فالتفتيش من الورع ، وليس بواجب . والسوق الكبير حكمه حكم بلد . والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام ، أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق ، وفيها دراهم الرما وغلول النخبة وغيرها . وكانوا لا يسألون في كل عقد . وإنما السؤال نقل عن آحادهم نادرا في بعض الأحوال ، وهي حال الرية في حق ذلك الشخص المدين . وكذلك كانوا يأخذون النائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين ، وربما أخذوا أموالهم ، واحتمل أن يكون في تلك النائم شيء مما أخلوه من المسلمين . وذلك لا يحمل أخذه عيانا بالاتفاق ، بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله ، وصاحبه أولى به بالتمن عند أبي حنيفة رحمه الله . ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه إلى أذر يجان ، أنكم في بلاد تذج فيها الميتة ، فانظروا ذكيت من ميتة . أذن في السؤال وأمر به ، ولم يأمر بالسؤال عن الدرام التي هي أثمانها ، لأن أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود ، وإن كانت هي أيضا تباع . وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه إنكم في بلاد أكثر قصايها الجوس . فانظروا الذكي من الميتة . نفخ بالأكثر الأمر بالسؤال . ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بدكر صور ، وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات ، فلتفرضا

مسألة :

شخص معين نالط ماله الحرام ، مثل أن يباع على دكان طعام منصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه ، الذي له إدار على سلطان ظالم ، له أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة . أو رجل تاجر يماثل بمعاملات صحيحة ويرى أيضا . فإن كان الأكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيافته ، ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش

فإن ظاهر أن المأخوذ من وجه حلال فذلك ، وإلا ترك . وإن كان الحرام أقل  
والمأخوذ مشتبها ، فهذا في محل النظر . لأنه على رتبة بين الرتبة إذ قضينا بأنه لو اشتبه  
ذكية بمشروبات مثلا ، وجب اجتناب الكل . وهذا يشبهه من وجه ، من حيث إن مال  
الرجل الواحد كالمحصور ، لاسيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان . وبخلافه من وجه  
إذ للميتة يعلم وجودها في الحال يقينا ، والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج  
من يده وليس موجودا في الحال . وإن كان المال قليلا ، وعلم قطعا أن الحرام موجود في  
الحال ، فهو ومسألة اختلاط الميتة واحد . وإن كثر المال ، واحتمل أن يكون الحرام غير  
موجود في الحال ، فهذا أخف من ذلك ، ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في  
الأسواق والبلاذ ، ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ، ولا يشك في أن المعجوم  
عليه بعيد من الورع جدا . ولكن النظر في كونه فسقا منافضا للمدالة . وهذا من حيث النقل  
أيضا . غامض ، لتجاذب الأغنياء ، ومن حيث النقل أيضا غامض ، لأن ما ينقل فيه عن الصحابة  
من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين ، يمكن جملة على الورع ، ولا يصادف فيه نص  
على التحريم . وما ينقل من إقدام على الأكل ، كأكل أبي هريرة رضي الله عنه طعام  
مماوى مثلا ، إن قدر في جملة ما في يده حرام ، فذلك أيضا يحتمل أن يكون إقدامه بمد  
التفتيش واستبانه أن عين ما يأكله من وجه مباح

فالأفعال في هذا ضميعة الدلالة ، ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة ، حتى قال بعضهم  
لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته ، وطرد الإباحة فيما إذا كان الأكل أيضا حراما ، مهما  
لم يعرف عين المأخوذ ، واحتمل أن يكون حلالا . واستدل بأخذ بعض السلف جوائز  
السلطين ، كما سيأتى في باب بيان أموال السلاطين

فأما إذا كان الحرام هو الأقل ، واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال ، لم يكن الأكل  
حراما . وإن تحقق وجوده في الحال ، كما في مسألة اشتباه الذكية بالميتة ، فهذا مما لا أدري  
ما أقول فيه ، وهو من المشابهات التي يتعبر المقتضي فيها ، لأنها مترددة بين مشابهة المحصور  
وغير المحصور . والرضيعة إذا اشتبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب . وإن كان  
يبلده فيها عشرة آلاف لم يجب . وبينها أعداد ، ولو سئلت عنها لكنت لا أدري ما أقول فيها

ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه ، إذ مثل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رى صيدا ، فوقع في ملك غيره ، أياكون الصيد للرأى أو لملك الأرض ؟ فقال لأدري . فروجع فيه مرات ، فقال لأدري . وكثيرا من ذلك حكيتاه عن السلف في كتاب العلم . فليقطع المفتي طمعه عن ذلك الحكم في جميع الصور .

وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة ، عن معاملته قوما يماولون السلاطين ، فقال إن لم يماولوا سوى السلطان فلا تعاملهم ، وإن عاملوا السلطان وغيره فعاملهم . وهذا يدل على المساعة في الأهل ، ويحتمل المساعة في الأكثر أيضا . وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالكلية معاملة القصاب والمجاز والتاجر ، لتعاطيه عقد أو أحد أفاسداً ، أو لمعاملة السلطان مرة . وتقدير ذلك فيه بعد . والمسالمة مشكلة في نفسها

فإن قيل : فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أنه رخص فيه ، وقال غدا يبطئك السلطان ، فإذا يبطئك من الحلال ، وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام . وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك ، فقال له السائل : إن لي جارا لا أعطيه إلا خبيثا ، يدعونا أو نحتاج فنستسلمه . فقال إذا دعاك فأجبه ، وإذا احتجت فاستسلمه ، فإن لك المنأ وعليه اللأثم . وأخى سلمان بمثل ذلك . وقد علل على بالكثرة ، وعلى ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الإشارة ، بأن عليه اللأثم لأنه يعرفه ، ولك للهنأ أي أنت لا تعرفه . وروى آية قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ، إن لي جارا يأكل الربا فيدعونا إلى طعامه ، أفنأتيه ؟ فقال نعم . وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة ، وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء والسلاطين ، مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام قلنا : أماما روى عن علي رضي الله عنه ، فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك . فإنه كان يجتمع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ، ولا يكون له إلا قبض واحد في وقت النقل لا يبعد غيره . ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز ، وقوله محتمل للورع . ولكنه لو صح فالسلطان له حكم آخر . فإنه يحكم كثرته يكاد يتحقق بما لا يحضر . وسيأتي بيان ذلك . وكذا فعل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان ، وسيأتي حكمه . وإنما كلامنا في آحاد الخلق ، وأمواهم قرية من الحضر

وأما قول ابن مسعود رضى الله عنه ، فقيل إنه إنما نقله خوات التبعي ، وإنه ضئيف الحفظ ، والمشهور عنه ما يدل على قوتي الشبهات ، إذ قال لا يقولن أحدكم أخاف وأرجو فإن الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتهيات ، فدفع ما يريك إلى ما لا يريك وقال : اجتنبوا المحاكمات قسمها الإثم

فإن قيل : فلم قلتم إذا كان الأكثر حراما لم يميز الأخذ ، مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريره على الخصوص . واليد علامة على الملك ، حتى أن من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده ، والكثرة توجب ظنا مرسل لا يمتنع بالعين ، فليكن كتاب الظن في ملين الشوارع ، وغالب الظن في الاختلاط بنير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام . ولا يجوز أن يستدل على هنا بمسوم قوله صلى الله عليه وسلم «دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» لأنه مخصوص ببعض اللوازم بالاتفاق ، وهو أن لا يريده بسلامة في عين الملك ، بدليل اختلاط القليل بنير المحصور ، فإن ذلك توجب رية ، ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم

فالجواب : أن اليد دلالة ضعيفة كالاتصحاب ، وإنما يؤثر إذا سلمت عن معارض قوى ، فإذا تحققنا الاختلاط ، وتحققنا أن الحرام المختلط موجود في الحال ، والمال غير خال عنه وتحققنا أن الأكثر هو الحرام ، وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ، ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد ، وإن لم يحمل عليه قوله عليه السلام «دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» لا يبق له محل . إذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور ، إذ كان ذلك موجودا في زمانه ، وكان لا يدهم . وعلى أى موضع حمل هذا كان هذا في معناه ، وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بنير قياس . فإن تحريم هذا غير بعيد عن قياس الملامات والاتصحاب ، ولكثرة تأثير في تحقيق الظن ، وكذا للحصر ، وقد اجتمعا ، حتى قال أبو حنيفة رضى الله عنه ، لا يتجهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر . فاشتراط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة . ومن قال يأخذ أى آية أراد بلا اجتهاد ، بناء على مجرد الاستصحاب ، فيجوز الشرب أيضا ، فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة اليد ، ولا يجرى ذلك في قول اشتبه بقاء ، إذ لا استصحاب فيه . ولا نطرده أيضا في ميتة اشتبهت بذكية ، إذ لا استصحاب في الميتة ، واليد لا تدل على أنه غير ميتة



وتدل في الطعام للمباح على أنه مهلك . فهنا أربع متعلقات ، استصحاب ، وقلة في المخلوط أو كثرة ، وانحصار أو اتساع في المخلوط ، وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد . فن يقلل عن مجموع الأربعة ربما يغلط ، فيشبه بعض المسائل بما لا يشبه .  
فحصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد ، إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله ، وكل واحد إما أن يعلم يقين أو بظن عن علامة أو توهم ، فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا ، كما لو رأى تركيا مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمة . وإن كان الأقل معلوما باليقين ، فهو محل التوقف . وتكاد تسير سير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الميل إلى الرخصة . وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا .

مسألة :

إذا حضر طعام إنسان ، علم أنه دخل في يده حرام من إدرار كان قد أخذه ، أو وجه آخر ، ولا يدري أنه بقي إلى الآن أم لا فله الأكل ، ولا يلزمه التفتيش . وإنما التفتيش فيه من الورع . ولو علم أنه قد بقي منه شيء ، ولكن لم يدرك أنه الأقل أو الأكثر ، فله بأن يأخذ بأنه الأقل ، وقد سبق أن أمر الأقل مشكلا ، وهذا يقرب منه

مسألة :

إذا كان في يد المتولى للتبويرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان ، يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني ، لأنه غير موصوف بتلك الصفة ، فهل لمأن يأخذ ما يسلمه إليه صاحب الوقف ، نظر ، فإن كانت تلك الصفة ظاهرة بمرئها المتولى ، وكان للمتولى ظاهر المدالة فله أن يأخذ بغير بحث : لأن الظن بالمتولى أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه . وإن كانت الصفة خفية وإن كان المتولى ممن عرف حاله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فله السؤل . إذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يعول عليه . وهو زان سؤل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهبة عن ترده فيهما . لأن اليد لا تخصص الهبة عن الصدقة ولا الاستصحاب . فلا ينجي منه إلا السؤل ، فإن السؤل حيث أسقطناه في المجهول

أسقطناه بعلامة اليد والإسلام ، حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده  
لحما من ذبخته ، واحتل أن يكون مجوسيا ، لم يحز له ما لم يعرف أنه مسلم . إذ لا يدل  
في اللبنة . ولا الصورة تدل على الإسلام ، إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين ، فيجوز أن  
يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم ، وإن كان الخطأ ممكنا فيه . فلا ينبغي أن تلبس  
للمواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالي لا تشهد

مسألة :

له أن يشتري في البلد دارا ، وإن علم أنها تشتمل على دور منصوبة . لأن ذلك اختلاط بغير  
محصور . ولكن السؤال احتياط وورع . وإن كان في سكة عشر دور مثلا ، إحداها منصوب  
أو وقف ، لم يحز الشراء ما لم يتميز . ويجب البحث عنه . ومن دخل بلدة وفيها رباطات  
خصص بوقفها أرباب المذاهب ، وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب ، فليس له  
أن يسكن أيها شاء ، وبأكل من وقفها بغير سؤال ، لأن ذلك من باب اختلاط  
المحصور ، فلا بد من التمييز ، ولا يجوز الهجوم مع الإيهام ، لأن الرباطات والمدارس في  
البلد لا بد أن تكون محصورة .

مسألة :

حيث جعلنا السؤال من الورع ، فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن  
فضبه . وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام ، وعند ذلك لا يبالي بنضوب  
مثله ، إذ يجب إنذاه الظالم بأكثر من ذلك . والتألب أن مثل هذا لا ينضوب من السؤال .  
نعم : إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته ، فله  
أن يسأل مهما استتراب ، لأنهم لا ينضبون من سؤاله ، ولأن عليه أن يسأل ليطعمهم طريق  
الحلال . ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه ، وسأل عمر من سقاء من إبل الصدقة ،  
وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضا لما أن قدم عليه بال كثير ، فقال ويحك ! أكل هذا  
عليب من حيث إنه تمجب من كثرت ، وكان هو من رعيته . لاسيما وقد رفق في صيغة  
السؤال . وكذلك قال علي رضي الله عنه ، ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورفقه  
ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه .

مسألة:

قال الحارث المحاسبي رحمه الله ، لو كان له صديق أو أخ ، وهو يأمن غضبه لو سأله فلا يفتني أن يسأله لأجل الورع . لأنه ربما يبدو له ما كان مستورا عنه ، فيكون قد حمله على هتك السر . ثم يؤدي ذلك إلى البنضاء . وما ذكره حسن . لأن السؤال إذا كان من الورع لأمن الوجوب ، فالورع في مثل هذه الأمور الاحتراز عن هتك السر ، وإثارة البنضاء أتم . وزاد على هذا فقال ، وإن رآه منه شيء أيضا لم يسأله ، ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويخبئه الخبيث . فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحتز متلفعا ، ولا يهتك ستره بالسؤال . قال لأنني لم أر أحدا من العلماء فعله . فهذا منه مع ما شتهر به من الزهد ، يدل على مساعفة فيما إذا خالط المال الحرام القليل . ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق . لأن لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ، ولا يوجب اليقين . فطباع هذه البقاع بالسؤال

مسألة:

ربما يقول القائل أي فائدة في السؤال عن بعض ماله حرام ، ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب . فإن وثق بأمانته ، فليثق بديانته في الحلال . فأقول مهما علم مخالطة الحرام لمال إنسان ، وكانت له غرض في حضورك ضيافته ، أو قبولك هديته ، فلا تحصل الثقة بقوله ، فلا فائدة للسؤال منه ، فينبغي أن يسأل من غيره . وكذا إن كان ياما ، وهو يرغب في البيع لطلب الربح ، فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ، ولا فائدة في السؤال منه ، وإنما يسأل من غيره . وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما . كما يسأل المتولى على المال الذي يسلمه أنه من أي جهة . وكما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة . فإن ذلك لا يؤدي ، ولا يتهم القائل فيه . وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسبه الحلال ، فلا يتهم في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح . وكذلك يسأل عبده وعالده ليعرف طريق اكتسابه . فبهنا يفيد السؤال . فإذا كان صاحب المال متهما ، فليسأل من غيره . فإذا أخبره عدل واحد قبله . وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه ، جاز قبوله . لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى . والمطلوب ثقة النفس . وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال . وليس كل من فسق يكذب

ولا كل من ترى المدالة في ظاهره يصدق . وإنما نيطت الشهادة بالمدالة الظاهرة لضرورة الحكم . فإن البواطن لا يطلع عليها . وقد قيل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق . وكُم من شخص تعرفه ، وتعرف أنه قد يقتحم المأصلي ، ثم إذا أخبرك بشيء وثقت به . وكذلك إذا أخبر به ممي يميز من عرفته بالثبوت ، فقد تحصل الثقة بقوله ، فيحل الاعتماد عليه . فأما إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلا ، فهذا ممن جوزنا الأكل من يده . لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه . وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه ، وهذا فيه نظر . ولا يخلو قوله عن أثر ماني النفس . حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ثلثا قويا ، إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف . فلينظر إلى حد تأثيره في القلب . فإن المفتي هو القلب في مثل هذا الموضع . وللقب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطق النطق . فليتأمل فيه ويدل على وجوب الالتفات إليه ما روى عن عقبة بن الحارث ، أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> فقال ، إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء ، فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . فقال دعها فقال إنها سوداء يصغر من شأنها . فقال عليه السلام « فَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّهَا قَدْ أَرْضَعَتْكُمَا ؛ لَا خَيْرَ لَكَ فِيهَا دَعَا عَنْكَ » وفي لفظ آخر « كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ » ومهما لم يعلم كذب المجهول ، ولم تظهر أماره غرض له فيه ، كان له وقع في القلب للاحالة فذلك بتأكيد الأمر بالاحتراز : فإن اطمأن إليه القلب ، كان الاحتراز حتما واجبا .

مسألة :

حيث يجب السؤال ، فلو تمارض قول عدلين تساقطا . وكذا قول فاسقين . ويجوز أن يرجع في قلبه قول أحد المدلين أو أحد الفاسقين . ويجوز أن يرجع أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة . وذلك مما ينشعب تصويره .

مسألة :

لو نهب متاع مخصوص ، فصادف من ذلك النوع متاعا في يد إنسان وأراد أن يشتريه وأحتمل أن لا يكون من المنسوب . فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح ، جاز الشراء وكان تركه من الورع . وإن كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا ، فإن كان يكثر نوع ذلك

(١) حديث حقية أن تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء ، فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . البخاري من حديث عقبة بن الحارث

المتاع من غير المنصوب ، فله أن يشتري . وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادرا ، وإنما كثر بسبب النصب ، فليس يدل على الحل إلا اليد ، وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه ، فالمتاع عن شرائه من الزوج المهم . ولكن الوجوب فيه نظر . فإن العلامة متعارضة ، ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم ، إلا أن أردته إلى قلب المستنفق لينظر ما الأقوى في نفسه . فإن كان الأقوى أنه منصوب لزمه تركه . وإلا حل له شراؤه . وأكثر هذه الوقائع يتبس الأمر فيها ، فهي من التشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرأ لمرضه ودينه ، ومن اقتحمها فقد حام حول الحى وخاطر بنفسه .

مسألة .

لو قال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن لبن قدم إليه ، فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال : أفتجب السؤال عن أصل المال أم لا ؟ وإن وجب ، فمن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة ؟ وما الضبط فيه فأقول لا ينطبق فيه ولا تقدير . بل ينظر إلى الرية المقتضية للسؤال إما وجوبا أو ورما ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الرية المقتضية له . وذلك يختلف باختلاف الأحوال . فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال ، فإن قال اشتريت انقطع بسؤال واحد . وإن قال من شاتي وقع الشك في الشاة ، فإذا قال اشتريت انقطع وإن كانت الرية من الظلم ، وذلك مما في أيدي العرب ، ويتوالد في أيديهم المنصوب ، فلا تنقطع الرية بقوله إنه من شاتي ولا بقوله : إن الشاة ولدتها شاتي فإن أسنده إلى الورثة من أبيه ، وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام ، فقد ظهر التحريم . وإن كان يعلم أن أكثره حرام فكثرة التوالد سوء الزمان وتطرق الإرث إليه لا يغير حكمه . فلينظر في هذه المأني

مسألة :

مثلت عن جماعة من سكان خاقاه الصوفية ، وفي يد خادمهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ، ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء ، وهو يخطط الكل

(١) حديث سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم إليه - الحديث : ينقسم في الباب الخامس

من آداب الكسب والملاش

وينفق على هؤلاء وهو لا يملك طعامه حلالاً أو حراماً وشبهة؟ فقالت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول  
الأصل الأول : أن الطعام الذي يقدم إليهم في الثالب يشترط بالمطاعة . والذي اخترناه  
صحة المطاعة ، لاسيما في الأطعمة والمشروبات ، فليس في هذا إلا شبهة الخلاف  
الأصل الثاني : أن ينظر أن الخادم هل يشترط به بين المال الحرام أو في التمة فإن اشتراه  
بين المال الحرام فهو حرام . وإن لم يعرف فالثالب أنه يشتري في التمة . ويجوز الأخذ بالثالب  
ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد ، وهو شرائه بعين مال حرام  
الأصل الثالث : أنه من أين يشترطه ، فإن اشترى ممن أكثر ماله حرام لم يحز . وإن كان  
أقل ماله ففيه نظر قد سبق . وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشترط به من ماله حلال ، أو ممن  
لا يدري المشتري حاله يمين كالجهول . وقد سبق جواز الشراء من الجهول ، لأن ذلك  
هو الثالب . فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال

الأصل الرابع : أن يشترطه نفسه أو القوم . فإن التولى والخادم كالنائب . وله أن  
يشترى له ولنفسه . ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري  
بالمطاعة فلا يجري اللفظ . والثالب أنه لا ينوي عند المطاعة . والتقصا والنجاز ومن  
يأمله يبول عليه ، وقصد البيع منه ، لا ممن لا يحضرون ، فيقع عن جهته ، ويدخل  
في ملكه . وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة . ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم  
الأصل الخامس : أن الخادم يقدم الطعام إليهم ، فلا يمكن أن يحمل ضيافة وهدية بنير  
عوض ، فإنه لا يرضى بذلك . وإنما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقت . فهو معاوضة .  
ولكن ليس يبيع ولا إقراض . لأنه لو اتهم لمطالبهم بالثمن استبعد ذلك . وقرينة الحال  
لا تدل عليه . فأشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة المحبة بشرط الثواب . أعني هدية لالفظ  
فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب . وذلك صحيح . والثواب لازم  
وهنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيما قدمه لإحقيهم من الوقت ، ليقضي بعديته من  
النجاز والتقصا والقبال . فهذا ليس فيه شبهة . إذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم  
الطعام وإن كان مع انتظار الثواب . ولا مبالاة بقول من لا يصحح هدية في انتظار ثواب

الأصل السادس : أن الثواب الذى ياتم فيه خلاف . فقيل إنه أقل متداول . وقيل قدر القيمة . وقيل ما يرضى به الواهب . حتى له أن لا يرضى بأضفاف القيمة . والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض برده عليه . وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما كواه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن فى يده الوقف الآخر الذى يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكذا نرضى فى الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام ، والحرام لم يدخل فى أيدى السكان فهذا كالخلل المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم متى يقتضى الشبهة . وهذا لا يقتضى تحريما على ما فصلناه . فلا تقلب الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية إلى حرام الأصل السابع : أنه يقضى دين الخباز والتصاب والبقال من ربح الواقفين . فإن وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الأمر . وإن قصر عنه فرضى التصاب والخباز بأى ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلل تطرق إلى غن الطعام أيضا . فليفتت إلى ما قدمناه من الشراء فى التمة . ثم قضاء الثمن من الحرام . هذا إذا علم أنه قضاة من حرام . فلإن احتمل ذلك واحتمل غيره ، فالشبهة أبعد .

وقد خرج من هذا ، أن أكل هذا ليس بمحرم ، ولكنه أكل شبهة ، وهو بيبس الورع ، لأن هذه الأصول إذا كثرت ، وتطرق إلى كل واحد احتمال ، صار احتمال الحرام بكثرة أقوى فى النفس . كما أن الخبر إذا طال إسناداه صار احتمال الكذب والنلط فيه أقوى مما إذا قرب إسناداه . فهذا حكم هذه الواقعة . وهى من الفتاوى . وإنما أوردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع للفتنة المتبسة . وأنها كيف ترد إلى الأصول . فإن ذلك مما يمجز عنه أكثر المفتين .

### الباب الرابع

فى كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال غنطلط ، فعليه وظيفة فى تمييز الحرام وإخراجه ، ووظيفة أخرى فى مصرف المخرج فليُنظر فيها

( الباب الرابع فى كيفية خروج التائب عن المظالم )

## النظر الاول

### في كيفية التمييز والإخراج

أعلم أن كل من تلب وفي يده ما هو حرام معلوم الدين ، من غصب أو ودية أو غيره فأمره سهل . فليبه تمييز الحرام : وإن كان ملتبساً مختلطاً ، فلا يخلو إما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال ، كالحبوب والتقود والأدهان ، وإما أن يكون في أعيان متمايزة كالسبب والنور والياب . فإن كان في المتماثلات ، أو كان شائفاً في المال كله ، كمن اكتسب للمال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة ، وصدق في بعضها . أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه ، أو فعل ذلك في الحبوب أو البزاق والدنانير ، فلا يخلو ذلك إما أن يكون معلوم التقدر أو مجهولاً . فإن كان معلوم التقدر ، مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام ، فليبه تمييز النصف . وإن أشكل ، فله طريقان : أحدهما الأغنياء باليقين ، والآخر الأغنياء بالنظر : وكلهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة . ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأغنياء باليقين . فإن الأصل اشتغال النية فيستصحب ، ولا يغير إلا بعلامة قوية ، وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها . وأما ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام . بل هو مشكل . فيجوز له الأخذ بنائب الظن اجتهداً . ولكن الورع في الأخذ باليقين . فإن أراد الورع ، فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبقى إلا التقدير الذي يتيقن أنه حلال . وإن أراد الأخذ بالظن ، فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها ، فيتيقن أن النصف حلال ، وأن الثلث مثلاً حرام ، ويبقى سدس يشك فيه ، فيحكم فيه بنائب الظن . وهكذا طريق التحري في كل مال . وهو أن يقتطع التقدير للثيقين من الجانبين في الحل والحرم ، والتقدير المتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه ، وإن غلب الحل جاز له الإمساك ، والورع إخراجاً . وإن شك فيه جاز الإمساك ، والورع إخراجاً . وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه : وجاز إمساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه . وقد صار ضعيفاً بعد يقين اختلاط الحرام . ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ، ولا يأخذ إلا ما ينطب على ظنه أنه حلال ، وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر . وليس يتيقن لي في الحال ترجيح ، وهو من المشكلات



فان قيل: ذهب أنه أخذ باليقين ، لكن اتقى بخبره ليس يدري أنه عين الحرام ، فقلل الحرام ما بقي في يده ، فكيف يقدم عليه ؟ ولو جاز هذا ، لجاز أن يقال إذا اختلطت ميتة بنسج مذقة فهي العشر ، فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت ، ويأخذ الباقي ويستحله ولكن يقال للميتة في الاستبقاء . بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحمل ، لاحتمال أنها الحرام فنقول: هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحمل بإخراج البديل لتطرق للمساوئة إليه . وأما الميتة فلا تطرق للمساوئة إليها . فليكشف الغطاء عن هذا الإشكال بالفرض في درهم معين اشبهه بدرهم آخر ، فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشبهه عنه . وقسئل أحمد بن حنبل رضى الله عنه عن مثل هذا ، فقال يدع الكل حتى يتبين . وكان قد رهن آنية ، فلما قضى الدين حمل إليه المرتهن آيتين ، وقال لا أدري أيتهما آيتك ، فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذى لك ، وإنما كنت أختبرك . فقضى دينه ولم يأخذ الرهن . وهذا ورم . ولكننا نقول إنه غير واجب

فلنفرض المسألة في درهم له مالك معين حاضر ، فنقول إذا ردا أحد الدرهمين عليه ، ورضى به مع العلم بحقيقة الحال ، حل له الدرهم الآخر . لأنه لا يخلو إما أن يكون للمردود في علم الله هو المأخوذ ، فقد حصل المقصود . وإن كان غير ذلك ، فقد حصل لكل واحد درهم في يد صاحبه . فالاحتياط أن يتبايما باللفظ . فإن لم يفلا وقع التقاص والتبادل بمجرد الماطاة وإن كان المنصوب منه قد فات له درهم في يد الناصب ، وعسر الوصول إلى عينه ، واستحق ضمانه ، فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض . وهذا في جانبه واضح . فإن المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظه . والإشكال في الجانب الآخر أنهم يدخل في ملكه فنقول : لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه ، فقد فات له أيضا درهم في يد الآخر ، فليس يمكن الوصول إليه ، فهو كالتائب ، فيقع هذا بدلا عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك . ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو أنلف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه . بل في عين مسألتنا لو أتى كل واحد منا في يده في البحر ، أو أمره ، كان قد أنقلب ولم يكن عليه عهدة للأخربطريق التقاص فكذا إذا لم يلف فإن القول بهذا أولى من الصبر

إلى أن من يأخذ درهما حراما ، ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر ، يصير كل المال مجبورا عليه لا يجوز أن تصرف فيه . وهذا المذهب يؤدي إليه . فانظر ما في هذا من البعد وليس فيها ذكرناه إلا ترك اللفظ . والمأطاة مع . ومن لا يجعلها فيما غيبت يتطرق إليها احتمال . إذ الفعل يصف دلالة ، وحيث يمكن التلطف . وهنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعا والبيع غير ممكن ؛ لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه ، وقد يكون مما لا يقبل البيع كالأخطوط الدقيق أو الفرس الدقيق لغيره . وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البض منه ببعض فإن قيل : فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة ، وجعلتموه فيما

قلنا : لا يجعله فيما . بل قول هو يدل عما قلت في يده ، فيملكه كما يملك المتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله . هذا إذا ساعد صاحب المال ، فإن لم يساعده وأضر به ، وقال لا آخذ درهما أصلا إلا عين ملكي ، فإن استهم فآثره ولا أهبه وأعطى عليك مالك

فأقول : على القاضى أن ينوب عنه في القبض ، حتى يعطى للرجل ماله ، فإن هذا محض التمتنع والتضييق . والشرع لم يرد به فإن هجز عن القاضى ولم يجده ، فليحكم رجلا متدينا ليقض عنه . فإن هجز ، فيتولى هو نفسه ، ويضرد على نية الصرف إليه درهما ، ويتعين ذلك له ، ويعطى له الباقي . وهذا في خلط المائعات أظهر وأزيم

فإن قيل : فينبى أن يحل له الأخذ ، وينقل الحق إلى ذمته ، فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف في الباقي ؟

قلنا : قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام يبق قدر الحرام . ولا يجوز أن يأخذ الكل . ولو أخذ لم يميز له ذلك . وقال آخرون ليس لعن بأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال . وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه ، وأما هو فلا يعطي ، فإن أعطى عصى هو دون الأخذ منه . وما يجوز أحد أخذ الكل . وذلك لأن المالك لو ظهر قله أن يأخذ حقه من هذه الجملة ، إذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حتى . . وبالتعيين وإخراج حق الغير وتمييزه يندفع هذا الاحتمال . فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم . كما يقدم المثل على القيمة . والمين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة . وما يحتمل فيه رجوع المين يقدم

على ما يحتمل فيرجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك ، لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيها ، ويقول على قضاء حقتك من موضع آخر ، إذ الاختلاط بين الجانبين ، وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر ، إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه فائت فيه . أو ينظر إلى الذي خلط فيجعل بقوله ملتفا لحق غيره . وكلاهما بعيدان جدا . وهذا واضح في ذوات الأمثال ، فإنها تقع عوضا في الإلتفات من غير عقد

فأما إذا أشبه دار بدور ، أو عبد بتبديد ، فلا سبيل إلى المصالحة والتراضي . فإن أبي أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه ، وأراد الآخر أن يوق عليه جميع ملكه ، فإن كانت بمثابة القيم ، فالطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ، ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة . وإن كانت متفاوتة ، أخذ من طلب البيع قيمة أنفُس الدور ، وصرف إلى المتع من مقدار قيمة الأقل . ووقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل . وإن لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفي يده التكلل أن يتولى ذلك بنفسه . هذه المصلحة وماعداها من الاحتمالات ضئيلة لا تختارها . وفيما سبق تنبيه على الملة ، وهذا في الخطأ ظاهري ، وفي النقود دونه ، وفي المروض أنعمش ، إذ لا يقع البض بدلا عن البض ، فذلك احتيج إلى البيع . ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل

مسألة :

إذا ورث مع جماعة ، وكان السلطان قد غصب ضئيلة لمورثهم ، فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة . ولو رد من الضئيلة نصفاً ، وهو قدر حقه ، ساءمه الورثة . فإن النصف الذي له لا يتميز حتى يقال هو المردود ، والباقي هو المنصوب ، ولا يصير مميذا بنية السلطان وقصد حصر المنصب في نصيب الآخرين

مسألة :

إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب ، والمال عقار ، وكان قد حصل منه ارتفاع ، فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة . وكذلك كل منصوب له منفعة أو حصل منه زيادة ، فلا تصح توبته بل يخرج أجره للمنصوب ، وكذلك كل زيادة حصلت منه . وتقدير أجره المبيد والثياب والأواني ، وأمثال ذلك مما لا يتبادر إجازتها مما يسر

ولا يدرك ذلك إلا بالجهاد وتخمين . وهكذا لكل للتوقيعات تقع بالاجتهاد . وطريق الورع  
الأخذ بالأقصى . وما ربحه على المال المنصوب في عقود عقدها على القيمة ، وقضى الثمن  
منه ، فهو ملك له . ولكن فيه شبهة ، إذ كان ثمنه حراما كما سبق حكمه . وإن كان بأعيان  
تلك الأموال فالمعقود كانت فاسدة . وقد قيل تنفذ بإجارة المنصوب منه للمصلحة فيكون  
المنصوب منه أولى به . والقياس أن تلك المعقود تفسخ ، وتسترد الثمن ، وترد الأعيان  
فلأن عزمه لكثرة ، فهي أموال حرام حصلت في يده ، فلمنصوب منه قدر رأس ماله  
والفضل حرام يجب إخراجها ليتصدق به . ولا يحل للناسب ولا للمنصوب منه بل  
حكمه حكم كل حرام يقع في يده

مسألة :

من ورث مالا ولم يدرك أن مورثه من أين اكتسبه ، أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم  
علامة ، فهو حلال باتفاق العلماء . وإن علم أن فيه حراما ، وشك في قدره ، أخرج مقدار  
الحرام بالتخمين فإن لم يعلم ذلك ، ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل  
أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا ، أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة ، فهذه  
شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب . وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم ، فيلزمه إخراج ذلك  
التقدر بالاجتهاد . وقال بعض العلماء لا يلزمه والإيم على المورث . واستدل بما روى أن رجلا  
عمن زلي حمل السلطان مات ، فقال صحابي الآن طاب ماله أي لوارثه ، وهذا ضعيف . لأنه لم  
يذكر اسم الصحابي . ولعله صدر من متساهل ، فقد كان في الصحابة من يتساهل . ولكن  
لأن ذكره لحزمة الصحبة . وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ؟ ومن أين  
يؤخذ هذا ؟ ثم إذا لم يتيقن ، يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري ، فيطيب لوارث  
لا يدري أنت فيه حراما يقينا

## النظر الثاني

في الصرف

فإذا أخرج الحرام كله فله علامة فهو مال

إما أن يكون لمالك سيئ ، فيجبه الصرف إليه ، أو إلى وارثه وإن كان غائبا فينتظر

حضوره أو الإيصال إليه . وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتتبع فوائده إلى وقت حضوره وإما أن يكون للمالك غير معين ، وقع اليأس من الوقوف على عينه ، ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا ، فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ، ويوقف حتى يتضح الأمر فيه . وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك ، كقول الفقيه ، فإنها بعد تفرق النزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق ديناراً واحداً مثلاً على ألف أو ألفين ؟ فهذا ينبغي أن يتصدق به وإما من مال الفقه والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة ، فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ، ومصانع طريق مكة ، وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ، ليكون عاماً للمسلمين

وحكم القسم الأول لاشبهة فيه . أما التصديق وبناء القناطر ، فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديناً . وإن كان القاضي مستعلاً ، فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه ، فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه ؟ بل يحكم من أهل البلد عالماً متديناً ، فإن التحكيم أولى من الاقتراد . فإن عجز ، فليتولى ذلك بنفسه . فإن المقصود الصرف . وأما عين الصارف فإنما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح . فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه

فإن قيل : ما دليل جواز التصديق بما هو حرام ؟ وكيف يتصدق بما لا يملك ؟ وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام . وحكى عن التفضيل أنه وقع في يده درهمان ، فلما علم أنهما غير وجههما رماهما بين الحجارة ، وقال لا أتصدق إلا بالطيب ، ولا أرضى لنفسي ما لا أرضاه لنفسى فنقول : نعم ذلك له وجه واحتمال ، وإنما اخترنا خلافة الخبر والأثر والقياس

أما الخبر : فأثر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بالتصديق بالشاءة المصلحة التي قدمت إليه فكلمته بأنها حرام ، إذ قال صلى الله عليه وسلم « أطعموها الأسارى » ولما نزل قوله تعالى

( ١ ) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاءة المصلحة التي قدمت بين يديه وكلمتها بها حرام إذ قال أطعموها الأسارى أحمد من حديث رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقلنا رجلاً فقينا رأى امرأة من قريش فقال إن فلانة تدعوك ومن معك إلى طعام - الحديث : وفيه قتال أحد لحم شاة أخذت بنير لذن أهلها وفيه قتال . أطعموها الأسارى واستأده جيد

( أَلَمْ عَلِمْتَ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ <sup>(١)</sup> ) كذبه المشركون ، وقالوا للصَّابِغَةُ ألا ترون ما يقول صاحبكم : يزعم أن الروم ستغلب ! <sup>(٢)</sup> فطارم أبو بكر رضى الله عنه بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما حقق الله صدقه ، وجاء أبو بكر رضى الله عنه بما قاسمهم به ، قال عليه السلام : « هَذَا سَخْتُ فَتَصَدَّقْ بِهِ » وفرح المؤمنون بنصر الله . وكان قد نزل تحريم التعار بعد إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار

وأما الأثر : فإن ابن مسعود رضى الله عنه اشترى جارية ، فلم يظفر بالكفا لينقذه الثمن ، فطلبه كثيرا فلم يجده . فتصدق بالثمن ، وقال اللهم هذا عنه إن رضى ، وإلا فالأجر لى . وسئل الحسن رضى الله عنه عن توبة النال ، وما يؤخذ منه بعد تفريق الجيش فقال يتصدق به . وروى أن رجلا سولت له نفسه ، ففل مائة دينار من النسيمة ، ثم أتى أميره ليردها عليه ، فأبى أن يقبضها ، وقال له ترق الناس . فأبى معاوية ، فأبى أن يقبض فأبى بعض النساك ، فقال ادفع خمسها إلى معاوية ، وتصدق بما بقى . فبلغ معاوية قوله فتلطف إن لم يحطه له ذلك . وقد ذهب أحمد بن حنبل ، والحارث المحاسبي ، وجاعتمن الوريين إلى ذلك . وأما التياس : فهو أن يقال إن هذا المال مردد بين أن يفسح وبين أن يصرف إلى خير ، إذ قد وقع التياس من مالكة . وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من إلقائه في البحر ، فإننا إن رميناه في البحر فقد فوتناه على أنفسنا وعلى المالك ، ولم تحصل منه فائدة . وإذا رميناه في يد فقير يدعو للملكة ، حصل للمالك بركة دعائه ، وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بنفي اختياره في التصديق لا يبنى أن ينكر . فإن في الخبر الصحيح <sup>(٣)</sup> « إِنْ لِلزَّارِعِ وَالْفَارِسِ أَجْرٌ فِي كُلِّ مَا يُصِيبُهُ النَّاسُ وَالطُّيُورُ مِنْ ثَنَارِهِ وَزَرْعِهِ » وذلك بنفي اختياره

( ١ ) حديث غطارة ابن بكر للتركيين بأذنه صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى : أَلَمْ عَلِمْتَ الرُّومُ سَوْفَ يُقَالُ قَالَ صلى الله عليه وسلم هذا سَخْتُ فَتَصَدَّقْ بِهِ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَالِ التُّبُوعِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَيْسَ فِيهِ أَنْ ذَلِكَ كَانَ بِأُذْنِهِ صلى الله عليه وسلم . والحديث عند الترمذي وحسنه والحاكم ومصححه دون قوله أيضا هذا سَخْتُ فَتَصَدَّقْ بِهِ

( ٢ ) حديث أجرة الزارع والفارس في كل ما يصاب الناس والطيور : البخاري من حديث أنس مامن مسلم يخرس غرسا أو يذرع زرعاً فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا أن كان له صدقة .

وأما قول القائل: لا تصدق إلا بالطيب، فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا، ونحن الآن نطلب التخلص من المظلمة لا الأجر. وتردنا بين التضييع وبين التصديق، ورجعنا جانب التصديق على جانب التضييع

وقول القائل: لا نرضى لنبرنا مالا نرضاه لأنفسنا فهو كذلك. ولكنه علينا حرام لاستثنائنا عنه. وللفقر حلال إذا أحله دليل الشرع. وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل. وإذا حل فقد رضينا له الحلال

ونقول: إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يجوز. لأن الفقير لا ينتفي عنهم بكونهم من عياله وأهله. بل هم أولى من يتصدق عليهم. وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته، لأنه أيضا فقير. ولو تصدق به على فقير لجاز. وكذا إذا كان هو الفقير. ولترسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل

مسألة:

إذا وقع في يده مال من يد سلطان. قال قوم يرد إلى السلطان، فهو أعلم بما تولىه فيقلده ماتقلبه. وهو خير من أن يتصدق به. واختار المحاسبي ذلك. وقال كيف يتصدق به؟ قلل له مالكا معينا. ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به. وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك، لأن ذلك إعاقة للظالم، وتكثير لأسباب ظلمه، فالرد إليه تضييع لحق المالك

والمختار: أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكه، فيتصدق به عن مالكه فهو خير للمالك، إن كان له مالك معين، من أن يرد على السلطان. لأنه ربما لا يكون له مالك معين، ويكون حق المسلمين «فرده على السلطان تضييع». فإن كان له مالك معين، فالرد على السلطان تضييع وإعاقة للسلطان الظالم، وتقويت لبركة دعاء الفقير على المالك. وهذا ظاهر. فإذا وقع في يده من ميراث، ولم يتمد هو بالأخذ من السلطان، فإنه شبهة باللقطة التي أيس عن معرفة صاحبها، إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها. ثم وإن كان غنيا من حيث إنه اكتسب من وجه مباح، وهو الالتقاط وهما لم يحصل المال من وجه مباح، فيؤثر في منعه من التملك، ولا يؤثر في المنع من التصديق

## مسألة:

إذا حصل في يده مال لا مال له ، وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ، ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة . فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله . وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للمائلة فعل . وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الأولى أن تصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل . وينتظر لطف الله تعالى في الحلال . فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة ، أو يتخذ رأس مال يعمش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه ، فإذا فنى عاد إليه ، فإذا وجد حلالا معيناً تصدق بمثل ما أتقته من قبل ، ويكون ذلك قرصاً عنده . ثم إنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه . وإلا أكل اللحم من غير تنم وتوسع . وما ذكره لا مزيد عليه . ولكن جعل ما أتقته قرصاً عنده فيه نظر . ولا شك في أن الورع أن يحمله قرصاً . فإذا وجد حلالاً تصدق بثله . ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه ، فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضاً إذا أخذ لفقره ، لاسيما إذا وقع في يده من ميراث ، ولم يكن متعدداً بنفسه وكسبه ، حتى ينظف الأمر عليه فيه .

## مسألة:

إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة ، وليس يفضل الكل عن حاجته . فإذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال ، لأن الحاجة عليه أوكد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار . والكبار من الأولاد يحرمهم من الحرام إن كان لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه . فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة . وبالجملة كل ما يحذر في غيره فهو محذور في نفسه وزيادة . وهو أنه يتناول مع العلم ، والعيال ربما تمنع إذا لم تعلم . إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم عن يموله . وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسبه وبين غيره من الثؤن ، كأجرة الحجام والصباغ والقصار والحمال ، والإطلاء بالنور والذهن وصمارة للنزل ، وتعهد النابة ، وتسجير التتور ، وشم الخطب ، ودهن السراج ، فليخص بالحلال قوته ولبائنه ، فإن ما يتعلق بيده ولا غنى به عنه هو أولى بأن يكون طيباً . وإذا دار الأمر بين القوت واللباس ، فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال ، لأنه مخرج لحمه ودمه



وكل لحم نبت من حرام فالتار أولى به . وأما الكسوة فقالت ستر عورته ، ودفع الحر والبرد والإيثار عن بشرته ، وهذا هو الأظهر عندى . وقال الحارث الحاسبى ، يقدم اللباس لأنه يبق عليه مدة ، والطعام لا يبقى عليه ، لما روى أنه <sup>(١)</sup> لا قبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه ببشرة دراهم فيها درهم حرام . وهذا محتمل ، ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن فى بطنه حرام ، ونبت لحمه من حرام <sup>(٢)</sup> فإمارة اللحم والظم أن يثبت من الحلال أولى . وقلنا قتيبا الصديق رضى الله عنه ما شرب مع الجبل ، حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويقي فإن قيل : فإذا كان الكل منصرفا إلى أغراضه ، فأى فرق بين نفسه وغيره ، وبين جهة وجهه ، وما مدرك هذا الفرق

قلنا : عرف ذلك بما روي <sup>(٣)</sup> أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحا وعبدًا حجابا فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قتيبا عن كسب الجحام . فروج حرات نفع منه . فقيل إن له أيتاما قالوا : أغلّفوه للتأنيح ، فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو حاجته . فإذا افتتح سبيل الفرق ، فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه مسألة :

الحرام الذى فى يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم . وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر . وما أنفق على عياله فليقتصد ، وليكن وسطا بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير ، فليوسع عليه وإن كان غنيا فلا يطعمه إلا إذا كان فى برة أو قدم ليلا ولم يجد شيئا . فإنه فى ذلك الوقت فقير . وإن كان الفقير الذى حضر ضيفا قتيبا ، لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره

(١) حديث لا قبل لصلاة من عليه ثوب اشتراه ببشرة درهم وفيه درهم : أحمد من حديث ابن عمر وقد قدم

(٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم

(٣) حديث أن رافع بن خديج مات وخلف ناضحا وعبدًا حجابا - الحديث : وفيه أغلّفوه للتأنيح أحمد .

والطبرانى من رواية عباة بن رفاع بن خديج أن جده حين مات ترك جارية ناضحا وغلاما حجابا - الحديث وليس المراد بجده رافع بن خديج فإنه بقى إلى سنة أربع وسبعين فيحتمل أن المراد جده الأعلى وهو خديج ولم أره ذكرًا فى الصحاح فى رواية الطبرانى عن عباة بن رفاع عن أبيه قال مات أبى وفى رواية له عن عباة قال مات رفاع على عهد النسي . صلى الله عليه وسلم . الحديث : يؤجر مضره .

جما بين حق الضيافة وترك الخلداء . فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره . ولا ينبغي أن يعول على أمه لا يدري فلا يضره . فإن الحرام إذا حصل في المدة آثر في مساواة القلب وإن لم يعرفه صاحبه . ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكانا قد شربا على جبل وهذا وإن أئمتنا بأنه حلال للفقراء ، أحلفناه بحكم الحاجة إليه . فهو كالخزير والحمر ، إذا أحلفناهما بالضرورة . فلا ينقض بالطيأت

مسألة :

إذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبيه ، فليمتنع عن مؤاكلتها . فإن كانا يستخطان فلا يواقهما على الحرام المحض . بل ينههما فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى : فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع ، فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها ، بل هو واجب . فليتلطف في الامتناع ، فإن لم يقدر ، فليوافق ، وليقلل الأكل ، بأن يصغر القمعة ويطول المضغ ، ولا يتوسع فإن ذلك عدوان . والأخ والأخت قريبان من ذلك ، لأن حقهما أيضاً مؤكد وكذلك إذا أبست أمه ثوباً من شبهة ، وكانت تسخط برده ، فليقبل وليلبس بين يديها وليزغ في غيبتها وليجهد أن لا يصلي إلا عند حضورها ، فيصلي فيه صلاة المضطر . وعند تمارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق

وقد حكى عن بشر رحمه الله ، أنه سلت إليه أمه رطبة ، وقالت بمحى عليك أن تأكلها وكان يكرهه ، فأكل . ثم سعد غرفة ، فصعدت أمه وراءه ، فرآته تقياً . وإنما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المدة . وقد قيل لأحمد بن حنبل ، مثل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة ؟ فقال لا ، فقال أحمد هذا شديد . فقيل له مثل محمد بن مقاتل المباداني عنها ، فقال برّ والديك ، فإذا تقول ؟ فقال للسائل ، أحب أن تمعني ، فقد سمعت ما قال . ثم قال ما أحسن أن تداربهما

مسألة :

من في يده مال حرام محض ، فلا جمع عليه ، ولا يلزمه كفارة مالية لأنفسه . ولا تجب عليه الزكاة ، إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع المشرع مثلاً ، وهذا يجب عليه إخراج الكل إمارداً على المالك إن عرفه ، أو صرفاً إلى الفقراء إن لم يعرف المالك .

وأما إذا كان مال شبهة يحتمل أنه حلال ، فإذا لم يخرج منه من يده لومه الحج ، لأن كونه  
 حلالاً يمكن . ولا يسقط الحج إلا بالفقر ، ولم يتحقق فقره . وقد قال الله تعالى ( وَفَدَّ عَلَى النَّاسِ  
 حِجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ ) (لَيْسَ سَبِيلًا<sup>(١)</sup>) وإذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته ، حيث  
 ينقلب على ظنه بحرمه ، فالزكاة أولى بالوجوب . وإن لزمته كفارة ، فليجمع بين الصوم والإعتاق  
 ليتخلص يقين . وقد قال قوم يلزمهم الصوم دون الإطعام . إذ ليس له يسار معلوم . وقال  
 المحاسني ، يكفي الإطعام . والذي يختاره أن كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها ، وأزمناء  
 إخراجها من يده ، لتكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه ، فليجمع بين الصوم والإطعام  
 أما الصوم ، فلا نه مفلس حكماً . وأما الإطعام ، فلا نه قد وجب عليه التصديق بالجمع ، ويحتمل  
 أن يكون له ، فيكون اللزوم من جهة الكفارة

مسألة :

من في يده مال حرام أمسكه للحاجة ، فأراد أن يتطوع بالحج ، فإن كان ماشياً ، فلا  
 بأس به . لأنه سياً كل هذا المال في غير عبادة ، فأكله في عبادة أولى . وإن كان لا يقدر  
 على أن يمشي ، ويحتاج إلى زيادة للركوب ، فلا يجوز الأخذ لئلا هذه الحاجة في الطريق  
 كما لا يجوز شراء المركوب في البلد . وإن كانت يتوقع القدرة على حلال لو أقام ، بحيث  
 يستثنى به عن بقية الحرام ، فالإقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام

مسألة :

من خرج لحج واجب بمال فيه شبهة ، فليجهد أن يكون قوته من الطيب . فإن لم  
 يقدر ، فن وقت الإحرام إلى التحلل . فإن لم يقدر ، فليجهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه  
 بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام ، فليجهد أن لا يكون في بطنه  
 حرام ، ولا على ظهره حرام . فإننا وإن جوزنا هذا بالحاجة ، فهو نوع ضرورة ، وما ألفتناه  
 بالطيبات . فإن لم يقدر ، فليلازم قلبه الخوف والتمس ما هو مضطر إليه ، من تناول ما ليس  
 بطيب ، فمفساد ينظر إليه بين الرحمة ، ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرامته

مسألة :

مثل أحمد بن حنبل رحمه الله ، فقال له قائل ، مات أبي وترك مالا ، وكان يعامل من

تكره ماملته ؟ فقال تدع من ماله بقدر ما ربح . فقال له دين وعليه دين ؟ فقال تقتضى  
وتقتضى . قال أقرى ذلك ؟ فقال أقدمه عتسيا بدينه ؟ وما ذكره صحيح . وهو يدل على  
أنه رأى التحرى بإخراج مقدار الحرام ، إذ قال يخرج قدر الربح ، وأنه رأى أن أعيان  
أمواله ملك له ، بدلا عما بذله فى الماوضات الفاسدة ، بطريق التقاص والتقابل ، مهما كثر  
التصرف وعسر الرد ، وعول فى قضاء دينه على أنه يقين ، فلا يترك بسبب الشبهة .

### الباب الخامس

فى إدرات السلطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر فى ثلاثة أمور : فى مدخل ذلك  
إلى يد السلطان من أين هو ، وفى صفته التى بها يستحق الأخذ ، وفى المقدار الذى يأخذه  
هل يستحقه إذا أضيف إلى حاله وحال شركائه فى الاستحقاق .

### النظر الأول

فى جهات الدخل للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الأحياء ، وما يشترك فيه الرعية قسمان :  
مأخوذ من الكفار ، وهو الفئيمة المأخوذة بالقهر ، والتى ، وهو التى حصل من مالمهم  
فى يده من غير قتال ، والجزية وأموال المصالحة وهى التى تؤخذ بالشروط والمعاقدة  
والقسم الثانى ، المأخوذ من المسلمين ، فلا يحل منه إلا قسمان : الموارث وسائر الأمور  
الضائعة التى لا يمتين لها مالك ، والأوقاف التى لا متولى لها . أما الصدقات ، فليست  
توجد فى هذا الزمان . وما عدا ذلك ، من الخراج المضروب على المسلمين ، والمصادرات  
وأنواع الرشوة ، كلها حرام .

فإذا كتب لفقير أو غيره إداراً أو صلة أو خلة على جبة ، فلا يخلو من أحوال ثمانية  
فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية ، أو على الموارث ، أو على الأوقاف أو على ملكه

( الباب الخامس فى إدرات السلطين )

أحياء السلطان ، أو على ملك اشتراه ، أو على عامل خراج المسلمين ، أو على يباع من جملة التجار ، أو على الخزانة .

فالاول : هو الجزية . وأربعة أخصاها للمصالح ، وخمسها للجهات معينة . فأي يكتب على الخنس من تلك الجهات ، أو على الأخصا الأربعة لما فيه مصلحة ، وروى فيه الاحتياط في القدر ، فهو حلال ، بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعي ، ليس فيها زيادة على دينار ، أو على أربعة دنائير ، فإنه أيضا في عمل الاجتهاد . وللسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد . وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه ، مكتسبا من وجه لا يعلم نحرجه ، فلا يكون عامل سلطان ظالما ، ولا يباع خمر ، ولا سبياء ، ولا امرأة ، إذ لجزية عليهما فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ، ومقدارها ، وصفة من تصرف إليه ، ومقدار ما يصرف ، فيجب النظر في جميع ذلك

الثاني : للمواريث والأموال الضائعة . فهي للمصالح . والنظر أن الذي خلفه هل كان ماله كله حراما أو أكثره أو أقله ، وقد سبق حكمه . فإن لم يكن حراما بقي النظر في صفة من يصرف إليه ، بأن يكون في الصرف اليه مصلحة ، ثم في المقدار المصروف

الثالث : الأوقاف . وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث ، مع زيادة أمر ، وهو شرط الواقف ، حتى يكون السأخوذ موافقا له في جميع شرائطه

الرابع : لأحياء السلطان . وهذا لا يعتبر فيه شرط ، إذ له أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أي قدر شاء . وإنما النظر في أن الثالب أنه أحياء ما كراه الأجراء ، أو أبادا ما جرتهم من حرام ، فإن الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار ، وبناء الجدران ، وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه . فإن كانوا مكرهين على الفعل ، لم يملكه السلطان ، وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ، ثم قضيت أجورهم من الحرام ، فهذا يورث شبهة قد بينهما عليها في تعلق الكراهة بالأعواض

الخامس : ما اشتراه السلطان في النعمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره . فهو ملكه . وله أن يتصرف فيه . ولكنه سيقضى ثمنه من حرام ، وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى . وقد سبق تفصيله

السادس: أن يكتب على عامل خراج المسلمين، أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام المصحف الذي لاشبهة فيه. وهو أكثر الإدارات في هذا الزمان. إلا ما على أراضي العراق، فإنها وقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين

السابع: ما يكتب على يراع يعامل السلطان. فإن كان يعامل غيره، فلا له كمال خزانة السلطان. وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر، فلا يعطيه فرض على السلطان، وسيأخذ بدله من الخزانة فالحلل يطرق إلى العوض. وقد سبق حكم الثمن الحرام

الثامن: ما يكتب على الخزانة، أو على عامل يجمع عنده من الحلال والحرام. فإن لم يعرف السلطان دخل الأمن الحرام، فهو سحت محض. وإن عرف يقينا أن الخزانة تشمل على مال حلال ومال حرام، واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بيته من الحلال، احتمالا قريبا له وقع في النفس، واحتمل أن يكون من الحرام، وهو الأغلب. لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأصوار، والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز، فقد اختلف الناس في هذا. فقال قوم: كل ما لا يتيقن أنه حرام قلى أن أخذه. وقال آخرون: لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال، فلا محل شبهة أصلا. وكلاهما إسراف. والاعتدال ما قد ذكره. وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراما حرما وإن كان الأغلب حلالا وفيه حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال، مهمال تحقيق أن عين المأخوذ حرام، بما روى عن جماعة من الصحابة، أنهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة، وأخذوا الأموال. منهم أبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، وزيد بن ثابت، وأبو أيوب الأنصاري، وجابر بن عبد الله، وجابر، وأنس بن مالك، والبيهقي بن خزيمة. فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة، من مروان بن يزيد بن عبد الملك. وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحجاج، وأخذ كثير من التابعين منهم، كالشامي، وإبراهيم، والحسن، وابن أبي ليلى. وأخذ الشافعي من مروان الرشيد ألف دينار في دفعة. وأخذ مالك من الخلفاء أموالا هبة وقال على رضى الله عنه، خذنا يعطيك السلطان، فإنما يعطيك من الحلال، وما يأخذ من الحلال أكثر. وإنما ترك من ترك البطاه منهم تورعا، خوفا على دينه أن يحمل على مالا يحمل. ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس، خذ البطاه ما كان نجاة، فإذا كان أثمان

دينكم فدعوه ؟ وقال أبو هريرة رضى الله عنه ، إذا أعطينا قبلنا ، وإذا منحنا لم نسأل .  
وعن سعيد بن المسيب ، أن أبا هريرة رضى الله عنه ، كان إذا أعطاه معاوية سكت ، وإن  
منه وقع فيه . وعن الشعبي ، عن مسروق ، لا يزال المطاء بأهل المطاء حتى يدخلهم النار  
أي يحمله ذلك على الحرام ، لأنه في نفسه حرام . وروى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ، أن  
المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ، ثم يقول لا أسأل أحدا ولا أورد مارزقي الله . وأهدى إليه  
ناقة قبلها ، وكان يقال لها ناقة المختار . ولكن هذا يمارضه ماروى أن ابن عمر رضى الله عنهما  
لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار . والإسناد في رده أثبت . وعن نافع أنه قال ، بعث ابن عمر  
إلى ابن عمر بستين ألفا ، فقسمها على الناس ، جاءه سائل ، فاستقرض له من بعض من  
أعطاه ، وأعطى السائل . ولما قدم الحسن بن علي رضى الله عنهما على معاوية رضى الله عنه  
فقال لأجيزك بمجازة لم أجزها أحدا قبلك من العرب ، ولا أجيزها أحدا بعدك من العرب  
قال فأعطاه اربعمائة ألف درهم ، فأخذها . وعن حبيب بن أبي ثابت ، قال لقد رأيت جائزة  
المختار لابن عمر وابن عباس قبلها ، فقتل ما هي ؟ قال مال وكسوة . وعن الزبير بن عدى  
أنه قال ، قال سلمان ، إذا كان لك صديق عامل أو تاجر ، يقارف الربا ، فدهك إلى طعام أو  
نحوه ، أو أعطاك شيئا فاقبل ، فإن للمبتلى ، وعليه الوزر فإن ثبت هذا في المرنى ، فالظالم  
في معناه . وعن جعفر عن أبيه ، أن الحسن والحسين عليهما السلام ، كانا يقبلان جوائز معاوية  
وقال حكيم بن جبير ، مردنا على سعيد بن جبير ، وقد جعل عاملا على أسفل القرات ،  
فأرسل إلى المشارين ، أطمعونا مما عندكم . فأرسلوا بطعام ، فأكل وأكلنا معه . وقال  
الملاء بن زهير الأزدى ، أتى إبراهيم أبى وهو عامل على حلوان ، فأجازه قبل . وقال إبراهيم  
لأبأس بمجازة المال ، إن للعمال مؤنة ورزقا ، ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب ، فأعطاك  
فهو من طيب ماله . فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة ، وكلهم طعنوا على من  
أطاعهم في مصيبة الله تعالى

وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم ، بل  
على الورع ، كالخلفاء الراشدين وأبى ذر وغيرهم من الزهاد . فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق  
وهذا ، ممن الحلال الذى يخاف انفساؤه إلى محذور ووطئ قهوى . فإقدام هؤلاء يدل على الجواز

وامتناع أولئك لا يدل على التحريم . وما نقل عن سعيد بن السبب أنه ترك عطائه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً ، وما نقل عن الحسن من قوله لا أؤسأ من ماء صيرفي ولو ضاق وقت الصلاة ، لأني لا أدري أصل ماله ، كل ذلك ورع لا ينكر . واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع . ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضاً فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم

والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء معصور قليل ، بالإضافة إلى ما نقل من ردوم وإنكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع ، فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورع . فإن للورع في حق السلاطين أربع درجات

الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الورعون منهم . وكما كان يفعل الخلفاء الراشدون ، حتى أن أباً بكر رضي الله عنه ، حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ، فترمها لبيت المال . وحتى أن عمر رضي الله عنه ، كان يقسم مال بيت المال بوما ، فدخلت ابنة له ، وأخذت درهما من المال ، فهنس عمر في طلبها حتى سقطت اللعنة عن أخذ منكيه . ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي ، وجعلت الدرهم في فيها ، فأدخل عمر أصبه فأخرجه من فيها ، وطره على المخرج ، وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريهم وبميدم . وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال ، فوجد درهما فربى لعمر رضي الله عنه ، فأعطاه إياه ، فرأى عمر ذلك في يد النلام فسأله عنه ، فقال أعطانيه أبو موسى ، فقال يا أبا موسى ، ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر ؟ أردت أن لا يبق من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد إلا لطلبنا بمظلمة ! ورد الدرهم إلى بيت المال . هذا مع أن المال كان حلالاً . ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر ، فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل ، امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » ولقوله <sup>(٢)</sup> « وَمَنْ رَكَكَ قَدْ اسْتَبْرَأَ لِمَرْضِيهِ وَدِينِهِ » ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال السلطانية ،

(١) حديث ما يريك إلى ما لا يريك: تقدم في الباب الأول من الحلال والحرام

(٢) حديث من تركها قد استبرأ لدينه وعرضه: متفق عليه من حديث الثمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال والحرام



حتى قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «حين يموت عبادة بن الصامت إلى الصدقة» أتى الله ياباً الوليد لا تجي، يوم القيامة يغير تحمله على رقبته لة رعاة أو بقره لها خوار أو شاة لها تواج فقال يارسول الله أهلكذا يكون؟ قال لا نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي يموتك بالحق لا أعمل على شيء أبداً. وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إني لأخاف عليكم أن تشرركوا بئدي. إنما أخاف عليكم أن تنافسوا» وإنما خاف التنافس في المال. ولما قال عمر رضي الله عنه، في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال، إني لم أجده قسي فيه إلا كالوا إلى مال البيت، إن استنبتت استنفقت، وإن افتقرت أكلت بالمروف. وروى ابن بطاوة أن أختل كتاباً عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز، فأعطاه ثمانمائة دينار، فباع طائفة ضيعه له، وبعت من ثمنها إلى عمر بثمانمائة دينار. هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع

الدرجة الثانية: هو أن يأخذ مال السلطان، ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال. فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره. وعلى هذا ينزل جميع ما قل من الآثار أو أكثرها، أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم، مثل ابن عمر فإنه كان من المبشرين في الورع، فكيف يتوسع في مال السلطان؟ وقد كان من أشد من إنكاراً عليهم، وأشد من أموالهم، وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عمر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته، وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها، فقالوا له إنا نرجو لك الخير، فحفر الآبار، وسقيت الحاج، وصنعت وصنعت، وابن عمر ساكت. فقال ماذا تقول يا ابن عمر؟ فقال أقول ذلك إذا طالب للكسب، وزكت النفقة، وسدد قري. وفي حديث آخر، أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث، وإنك ملوليت البصرة، ولا أحسبك

(١) حديث قال لعبادة بن الصامت حين بعث إلى الصدقة أتى الله ياباً الوليد لا تجي. يوم القيامة يغير تحمله على رقبته: الحديث الشافعي في السنن من حديث طائفة من الصحابة ولا يفي إلى الصحيح من حديث ابن عمر عنهما أنه قال لعد بن عباد واستأذنه صحيح

(٢) حديث إني لأخاف عليكم أن تشرركوا بئدي أخاف عليكم أن تنافسوا: متفق عليه من حديث عتبة بن غزوان

إلا قد أحببت منها شراً . فقال له ابن عامر ، ألا تدعولي ؟ فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ » وقد وليت البصرة . فهذا قوله فيها صرفه إلى الخيوات . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال فى أيام الحجاج ، ما شيعت من الطعام مذا تهببت النار إلى يومى هذا . وروى عن على رضى الله عنه ، أنه كان له سويق فى إناء مختوم يشرب منه ، فقل أنقل هذا بالعراق مع كثرة طعامه ؟ فقال أما إني لأخشه بخلاً به ، ولكن أكره أن يحمل فيه ما ليس منه ، وأكره أن يدخل بطنى غير جليب . فهذا هو المألوف منهم . وكان ابن عمر لا يعجبه شئ ، إلا خرج منه . فطلب منه نافع بشلالين ألفاً ، فقال إني أخاف أن تقتنى دراهم ابن عامر ، وكان هو الطالب ، اذهب فأنت حر . وقال ، أنه سمع الخدرى ، ما منا أحد إلا وقد مالت به الدنيا ، إلا ابن عمر .

فيما يتضح أنه لا يظن به . وعين كان فى منصبه أنه أخذ ما لا يدرى أنه حلال الدرجة الثالثة . أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء ، أو يفرقه على للستحقين ، فإن ما لا يتعين مالكة ، هذا حكم الشرع فيه . فإذا كان السلطان إن لم يأخذ منه لم يفرقه ، واستمان به على ظلم ، فقد نقول أخذه منه وتفرقته أولى من تركه فى يده . وهذا قد رآه بعض العلماء . وسأنى وجهه . وعلى هذا يتزل ما أخذه أكثرهم . ولذلك قال ابن المبارك ، إن الدين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ، ما يقتدون بهما ، لأن ابن عمر فرق ما أخذ ، حتى استقرض فى مجلسه ، بعد تفرقته ستين ألفاً . وعائشة فعلت مثل ذلك . وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به ، وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصدق ، أحب إلى من أن أدعها فى أيديهم . وهكذا فعل الشافى رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فإنه فرقه على قرب ، حتى لم يمكس لنفسه حبة واحدة

الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ، ولا يفرق ، بل يستبقى . ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال . وهكذا كان الخلفاء فى زمان الصحابة رضى الله عنهم والتابعين ، بعد الخلفاء الراشدين ، ولم يكن أكثر ما لهم حراماً . ويدل عليه تعليل على رضى الله عنه ، حيث قال

(١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول : مسلم من حديث ابن عمر

فإن ما يأخذه من الحلال أكثر . فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء ، تصويلا على الأكثر . ونحن إنما توقفنا فيه في حق أحد الناس . ومال السلطان أعجب بالخروج عن المحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام ، اعتمادا على الأغلب . وإنما منعتا إذا كان الأكثر حراما

فلذا فهمت هذه الدرجات ، تحققت أن إدارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وأنها تقارقه من وجهين قاطبين .

أحدهما: أن أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها ، وكيف لا . والحلال هو الصدقات والنفق والزينة ، ولا وجود لها . وليس يدخل منها شيء في يد السلطان . ولم يبق إلا الجزية ، وأنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به ، فأنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه ، والوفاء له بالشرط ، ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ، ومن المصادرات ، والرشا ، وصنوف الظلم ، لم يبلغ عشر مشارع غيره والوجه الثاني: أن الظلمة في مصر الأول ، لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين ، كانوا مستشرقين من ظلمهم ، ومندشوقين إلى استماله قلوب الصعابة والتأبين ، وحريصين على قبولهم عطايام وجوازم ، وكانوا يمشون إليهم من غير سؤال وإذلال ، بل كانوا يتقبلون المنة بقبولهم وفرحون به . وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ، ولا يعطون السلاطين في أغراضهم ، ولا يفشون مجالسهم ، ولا يكثر جمعهم ، ولا يجيبون بقاءهم ، بل يدعون عليهم ، ويطلقون اللسان فيهم ، ويذكرون المنكرات منهم عليهم . فما كان مخذرا أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ، ولم يكن يأخذهم بأس . فأما الآن ، فلا تسمع نفوس السلاطين بمطية إلا لمن طمعوا في استخدامهم ، والتكبر بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بنشيان مجالسهم ، وتكليفهم المواظبة على الدعاء والتناء ، والزكية والإطراء في حضورهم ومنعيتهم . فلم يزل الآخذ نفسه بالسؤال أولا ، وبالتردد في الخدمة ثانيا ، وبالتناء والدماء ثالثا ، وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعا ، وبكثير جمعه في مجلسه وموكبه خاصا ، وبإظهار الحب والملاواة والمناصرة له على أعدائه سادسا ، وبالستر على ظلمه ومقايحه ومساوي أعماله سابعا ، لم ينم عليه بدرهم واحد ، ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا

فإذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال ، لإفضائه إلى هذه المأني . فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه ؟ فن استجراً على أموالهم ، وشبه نفسه بالصحابة والتابعين ، فقد قاسى لللائكة بالحدادين . ففى أخذ الأموال منهم ساجدة إلى غلظتهم ومرعاتهم ، وخدمة عمامهم ، واحتمال الذل منهم ، والثناء عليهم ، والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك مصيبة على ماسئين في الباب الذى على هذا . فإذا قد تبين مما تقدم سداخل أموالهم ، وما يحل منها وما لا يحل . فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ، لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ، ولا إلى الثناء عليهم وتركيتهم ، ولا إلى مساعدتهم . فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمان سنية عليا في الباب الذى على هذا

## النظر الثانى

من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ

ولنفرض المال من أموال المصالح ، كأربعة أخماس النية ، والموارث ، فإن ما عدها مما قد تبين مستحقته إن كان من وقف أو صدقة ، أو خمس فى أو خمس غنيمة ، وما كان من ملك السلطان مما أحياه أو اشتراه ، فله أن يعطى ماشاء لمن شاء . وإنما النظر فى الأموال الضالعة ومال المصالح . فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة ، أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب . فأما النية التى لا مصلحة فيه ، فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه . هذا هو الصحيح : وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه . وفى كلام عمر رضى الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقاً في بيت المال ، لكونه مسلماً مكترأ جمع الإسلام . ولكنه مع هذا ما كان يقسم للمال على المسلمين كافة ، بل على خصوصين بصفات فإذا ثبت هذا ، فكل من يتولى أمراً يقوم به ، تمتدى مصلحته إلى المسلمين ، ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه ، فله في بيت المال حق الكفاية . ويدخل فيه العلماء كلهم ، أعنى العلوم التى تتعلق بمصالح الدين ، من علم الفقه والحديث ، والتفسير والقراءة ، حتى يدخل فيه الملمون والمؤذون وطلبة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه ، فإنهم إن لم يُكفوا لم يتمكنوا من الطلب . ويدخل فيه المال ، وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم ، وهم الأجناد المرتزة ، الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البنى وأعداء الإسلام . ويدخل فيه الكتاب

والحساب والوكلاء ، وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج ، أعنى المال على الأموال  
الحلال لأعلى الحرام ، فإن هذا المال للمصالح ، والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا .  
فبالعلماء حراسة الدين . وبالأجناد حراسة الدنيا . والدين وللملك وأمان ، فلا يستثنى  
أحدهما عن الآخر . والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ، ولكن يرتبط به صحة  
الجسد ، والدين يتبعه ، فيجوز أن يكون له ولبن يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها في  
مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد ، إدرار من هذه الأموال ، ليتفرغوا لمعالجة المسلمين  
أعنى من يعالج منهم بنير أجرة . وليس يشترط في هؤلاء الحاجة ، بل يجوز أن يعطوا مع  
النفي . فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة . وليس  
يتقدر أيضا بتقدير ، بل هو إلى اجتهاد الإمام . وله أن يوسع ويضي ، وله أن يقتصر على  
الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال . فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في  
دفعة واحدة أربعمائة ألف درهم . وقد كان عمر رضى الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف  
درهم نقرة في السنة . وأثبتت عائشة رضى الله عنها في هذه الجريدة ، و لجماعة عشرة آلاف  
ولجماعة ستة آلاف ، وهكذا . فهذا مال هؤلاء ، فيوزع عليهم حتى لا يبق منه شيء . فإن  
خص واحد منهم بمال كثير فلا بأس . وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوي  
الخصائص بالخلق والجوائز . فقد كان يفعل ذلك في السلف . ولكن ينبغي أن يلتفت فيه  
إلى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصله ، كان فيه بحث للناس ، ويحريض على الاشتغال والتشبه به  
فهذه فائدة الخلع والصلات ، وضروب التخصيصات . وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان  
وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين :

أحدهما : أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته . وهو إما معزول أو واجب العزل  
فكيف يجوز أن يأخذه من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان ؟  
والثاني : أنه ليس يعم بماله جميع المستحقين . فكيف يجوز للأحد أن يأخذوا ؟ أفيجوز  
لهم الأخذ بقدر حصصهم ؟ أم لا يجوز أصلا ؟ أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى ؟  
أما الأول ، فالتى نراه أنه لا يمنع أخذ الحق . لأن السلطان الظالم الجاهل ، بمساعدته  
الشوكة ، وعسر خله ، وكان في الاستبدال به فتنة تائرة لا تطاق ، وجب تركه ، ووجبت

الطاعة له، كما تجب طاعة الأمراء. إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء،<sup>(١)</sup> والمنع من سل  
 اليد<sup>(٢)</sup> عن مساعدتهم، وأمر وزواجهم. فالذي نراه أن الخلافة منقذة للتكفل بها من  
 بني العباس رضى الله عنه، وأن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد، والبايعين للخليفة  
 وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى، للمستنيط من كتاب كشف الأسرار، وهتك الأستار  
 تأليف القاضي أبى الطيب، في الرد على أصناف الروافض من الباطنية، ما يشير إلى وجه  
 للمصلحة فيه. والقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط في السلطين، تشوقا إلى مزايا  
 للمصالح. ولوقفتنا يطلان الولايات الآن، ليطلت المصالح رأسا. فكيف فوت رأس  
 المال في طلب الربح! بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة. فمن يابه صاحب الشوكة فهو  
 الخليفة. ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة، فهو سلطان نافذ  
 الحكم والقضاء في أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام. وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام  
 الإمامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد. فلستنا نطول الآن به

وأما الإشكال الآخر، وهو أن السلطان إذا لم يسم بالمعطاء كل مستحق، فهل يجوز  
 للواحد أن يأخذ منه؟ فهذا مما اختلف المعطاء فيه على أربع مراتب. فقلنا بمضهم وقال،  
 كل ما يأخذنه فالملعون كلهم فيه شركاء، ولا يدري أن حصته منه دائق أو حبة، فليترك  
 الكل. وقال قوم: بل أن يأخذنه قدر قوت يومه فقط، فإن هذا القدر يستحقه حاجته على  
 للمسلمين. وقال قوم: له قوت سنة، فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير، وهو ذو حق في  
 هذا للمال، فكيف يتركه؟ وقال قوم: إنه يأخذ ما يسطى، والمطلوب هم الباقون. وهذا هو  
 القياس. لأن المال ليس مشتركا بين المسلمين، كالنخبة بين الناعين، ولا كالميراث بين الورثة  
 لأن ذلك صار ملكا لهم، وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء، لم يجب التوزيع على ورثتهم

- (١) حديث الأمر بطاعة الأمراء: البخارى من حديث أنس سمعوا والطيواران استعمل عليهما عبد  
 جثي كان رأسه زبيبة: ولم من حديث أبى هريرة عليك بالطاعة في منشك ومكرهك  
 الحديث: ولم من حديث أبى ذر أو مائى الذى صلى الله عليه وسلم أن سمع وأطيع ولو لم يدع الأظرف  
 (٢) حديث للتع من سل اليد عن مساعدتهم: الشيخان من حديث ابن عباس ليس أحد يفرق الجماعة  
 شرا فيموت الأمت ميتة جاهلية ولم من حديث أبى هريرة من خرج من الطاعة وفارق  
 الجماعة فلت مله ميتة جاهلية من حديث ابن عمر من خلع يد من طاعة لى الله يوم القيامة ولا حجة له

بحكم الميراث . بل هذا الحق غير متعين . وإنما يتعين بالتبض . بل هو كالصدقات  
ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكاً لهم . ولم يتبع ظلم المالك بقية  
الأصناف ، بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال ، بل صرف إليه من المال ما لم يصرف  
إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجأزه أن يأخذه ، والتفضيل جائز في  
المعطاء . سوى أبو بكر رضي الله عنه ، فراجعه عمر رضي الله عنه ، فقال إنما فضلهم عند  
الله ، وإنما الدنيا بلاغ . وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه ، فأعطى عائشة اثني عشر ألفاً  
وزينب عشرة آلاف ، وجورية ستة آلاف ، وكنا صافية . وأقطع عمر لملي خاصة رضي  
الله عنهما ، وأقطع عثمان أيضاً من السواد خمس جنات ! وأثر عثمان مليا رضي الله عنهما  
بها ، فقبل ذلك منه ، ولم ينكر . وكل ذلك جائز في عمل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي  
أقول فيها إن كل مجتهد مصيب . وهي كل مسألة لانص على فيها ، ولا على مسألة تقرب  
منها ، فتكون في منهاها بقياس جلي ، كهذه المسألة ومسألة حد الشرب ، فإنهم جلدوا أربعين  
وثمانين ، والكل سنة وحق . وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب  
باتفاق الصحابة رضي الله عنهم . إذ الفضول ما ردت في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل ، مما قد  
كان أخدزم في زمان أبي بكر ، ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر . واشترك  
في ذلك كل الصحابة ، واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حق . فليؤخذ هذا الجنس  
دستورا للاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص  
أو قياس جلي ، بفعله أو سوء رأى ، وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد ، فلا نقول  
فيها إن كل واحد مصيب ، بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص

وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق  
بها مصالح الدين أو الدنيا ، وأخذ من السلطان خلعة أو إدارا على التركات أو الجزية  
لم يصرف سقما بمجرد أخذه ، وإنما يفسق بمخضته لهم ومعاوته إياهم ، ودخوله عليهم وثنائه  
وإطرائه لهم ، إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم للمال غالباً إلا بها كما سنبينه .

## الباب السادس

فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم  
وحكم خيانتهم والدخول عليهم والإكرام لهم

اعلم أن لك مع الأمراء والمال والظلمة ثلاثة أحوال، الحالة الأولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن تدخلوا عليك والثالثة وهي الأسلم أن تعزل عنهم فلا ترام ولا يرونك أما الحالة الأولى : وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفيه تعظيقات وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار فتقلها لتعرف ذم الشرع له ثم تعرض لما يحرم منه وما يباح ، وما يكره ، على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم

أما الأخبار فغاية ما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة قال <sup>(١)</sup> « دَفَنَ نَابِذُهُمْ نَجْمًا وَمِنْ اعْتَرَفَهُمْ سَلِمَ أَوْ كَذَّ أَنْ يَسْلَمَ وَمَنْ وَقَعَ مَعَهُمْ فِي نَيْبِهِمْ فَهُوَ مِنْهُمْ » وذلك لأن من اعترف لهم سلم من أفعول لكن لم يسلم من عذاب يسه معهم إن نزل بهم لتركه المنايذة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « سَيَكُونُ مِنْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَكْذِبُونَ وَيُظْلِمُونَ فَمَنْ صَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ » ولم يرد على الخوض ، وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أُنْعَضُ الْقُرَاءُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَرْوَرُونَ الْأُمَرَاءَ » وفي الخبر « خَيْرُ الْأُمَرَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ السُّلَاطِينَ وَالسُّلَاطَةُ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأُمَرَاءَ » وفي الخبر <sup>(٤)</sup> « السُّلَاطَةُ أَمَنَاءُ الرَّسْلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ مَا لَمْ يُخَالِطُوا السُّلْطَانَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرَّسْلَ فَاحْذَرُوهُمْ وَاعْتَزِلُوهُمْ » ورواه أنس رضي الله عنه وأما الآثار . فقد قال حذيفة : إياكم ومواقف الفتن قيل وما هي ؟ قال : أبواب الأمراء

(الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين)

- (١) حديث ابن نابتهم نجام من اعترف لهم سلم أو كاذب أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم بالطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالفهم حلاك
- (٢) حديث سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانتهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض والناسي والترمذي ومعه والحاكم من حديث كعب بن جبرة
- (٣) حديث أبي هريرة أن بعض القراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الأمراء : هدم في العلم
- (٤) حديث أنس السلاء أمانة الرسل على عباد الله فلم يخالطوا السلاطين - الحديث : العقيلي في الصفاء وفي ترجمة حسن الأبري وقال حديثه غير محفوظ هدم في العلم



يدخل أحدكم على الأمير فيصدق بالكتب وقول مائيس فيه، وقال أبو ذر سلمة: يا سلمة لا تنس أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراما والزوارون للملوك، وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض عند الله من ما لم يزور مأملا، وقال ممنون ما أصبح بالمسلم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير، وكنت أسمع أنه يقال: إذا رأيت العالم يحب الدنيا فانهموه على دينكم حتى جربت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بما لم أخرج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من التلطف والمخافة لهوام

وقال عبادة بن الصامت: حب القاريء الناسك الأمراء نفاق، وحب الأغنياء رياء - وقال أبو ذر: من كثر سواد قوم فهو منهم. أي من كثر سواد الظلمة. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له، قيل له ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله. واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا، فقيل كان مأملا للصالح فزله، فقال الرجل: إنما عملت له على شيء يسير، فقال له عمر: حسبك بصحبته يوما أو بعض يوم شؤمه وشرا. وقال الفضيل ما زاد درجلا من ذي سلطان قريبا إلا ازداد من الله بعدا، وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول: إن في هذا لثني عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين، وقال محمد بن سلمة: القباب على العذرة أحسن من قاريء على باب هؤلاء

ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه ما قاله الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال يبنى لمن عرفك أن يدعو لك القوي برحك، أصبحت شيخا كبيرا قد أعتقلت نعم الله، لما فهمك من كتابه، وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى (لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ<sup>(١)</sup>) وأعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت، أنك آتست وحشة الظالم، وسهلت سبيل البغي بدونك ممن لم يؤد حقا ولم يترك باطلا حين أدناك. إن تخذلك قطبا تدور عليك رعي ظلمهم

وجسرا يعبرون عليك إلى بلادهم ، وسلموا يصعدون فيه إلى ضلالتهم . وينخلون بك  
 الشك على العلماء ، ويتكادون بك قلوب الجيلاء . فإمصر ما همروا لك في جنب ما خربوا  
 عليك ، وما أكرموا أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك . فإيؤمك أن تكون ممن  
 قال الله تعالى فيهم ( فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ) الآية ، وأنت تعامل من  
 لا يحمل بحفظك عليك من لا ينقل ، فذاؤ دينك فقد دخل اسقم ، وهي عزاءك فقد حضر سفر بعيد  
 ( وَمَا يَخُنُّ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ) (١) والسلام

فهذه الأخبار والآثار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد . ولكن  
 فصل ذلك تفصيلا قريبا ، نيز فيه المحذور عن المكروه والمباح ، فنقول  
 الدخول على السلطان مترش لأن يصي الله تعالى ، إما بضمه أو بسكوته ، وإما بقوله  
 وإما باعتقاده . فلا يفتك من أحد هذه الأمور

أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون في دور منصوبة ، وتخطيها  
 والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام . ولا يفرنك قول القائل ، إن ذلك مما يتسامح به  
 الناس ككثرة أو فساد خبز ، فإن ذلك صحيح في غير المنسوب . أما المنسوب فلا ، لأنه  
 لأن قول ابن كثر جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في عمل التسامح ، وكذلك الاجتياز ،  
 فيجزي هذا في كل واحد ، فيجزي أيضا في المجموع ، والنصيب إنما تم بفعل الجميع . وإنما  
 يتسامح به إذا اقرء . إذ لو علم المالك به وبالمكرهه . فإما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستفراق  
 بالاشتراك ، لحكم التحريم ينسحب على الكل . فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا ،  
 لاعتقاد على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لا تنقص الملك ، لأن المجموع مفوت  
 للملك . وهو كضربة خفيفة في التسليم تباح ، ولكن بشرط الأفراد ، فلا اجتماع جماعة  
 بضربات توجب القتل ، ويجب التماس على الجميع . مع أن كل واحدة من الضربات لو  
 أقرءت لكانت لاوجب قصاصا . فإن فرض كون الظالم في موضع غير منصوب كالوالت  
 مثلا ، فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام . والدخول إليه غير جائز . لأنه  
 اقتحام بالحرام واستغلال به . فإن فرض كل ذلك حلالا ، فلا يصح بالدخول من حيث إنه دخول

ولا بقوله السلام عليكم . ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه . والتواضع للظالم معصية . بل من تواضع لغيره ليس بظالم لأجل غناه لالتمى آخر اقتضى التواضع ، قص ثلثا دينه . فكيف إذا تواضع للظالم ؟ فلا يباح إلا مجرد الإسلام . فأما تقبيل اليد والأنحناء في الخدمة فهو معصية ، إلا عند الخوف ، أو لإمام عادل ، أو لمام ، أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني . قيل أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ، يد على كرم الله وجهه ، لما أن لقيه بالشام ، فلم ينكر عليه . وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام ، والإعراض عنهم استحقاقا لهم . وعد ذلك من محاسن القربات . فأما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر ، لأن ذلك واجب ، فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك ، واقتص على السلام ، فلا يغلو من الجلوس على بساطهم . وإذا كان أغلب أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم . هذا من حيث الفعل

فأما السكوت : فهو أنه سري في مجالسهم من القرش الحرير وأواني الفضة ، والحريص اللبوس عليهم وعلى غلباتهم ما هو حرام . وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة . بل يسمع من كلامهم ما هو غش وكذب وشم وإذناء ، والسكوت على جميع ذلك حرام . بل يرام لابسين الثياب الحرام ، وآكلين الطعام الحرام ، وجميع ما في أيديهم حرام ، والسكوت على ذلك غير جائز . فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه ، إن لم يقدر بفعله . فإن قلت : إنه يخاف على نفسه ، فهو معذور في السكوت فهذا حق . ولكنه مستثنى عن أن يمرض نفسه لا ارتكاب ما لا يباح إلا بمنزلة . فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد ، لم توجه عليه الخطاب بالحسبة ، حتى يسقط عنه بالمرء . وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع ، وعلم أنه لا يقدر على إزالته ، فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهده وسكت . بل ينبغي أن يحتزم عن مشاهدته

وأما القول : فهو أن يدعو للظالم ، أو يثنى عليه ، أو يصدقه فيما يقول من باطل بصرح قوله أو بتحرك رأسه ، أو باستبشار في وجهه ، أو يظهر له الحب والموالاة والاشتياق إلى لقائه . والحرم على طول عمره وبقائه ، فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام ، بل يتكلم ولا يمد وكلامه هذه الأقسام

أما الدعاء له فلا يحل ، إلا أن يقول أصلحك الله ، أو وفقك الله للخيرات ، أو طول الله  
 صبرك في طاعته ، أو ما يحرى هذا المحرى . فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة  
 مع الخطاب بالولي وما في معناه فغير جائز . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ دَعَا لِطَائِمٍ بِالْبَقَاءِ  
 فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُمَعِّيَ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ » فإن جاوز الدعاء الى الثناء ، فسيذكر ما ليس فيه فيكون  
 به كاذبا ومناقا ومكر ما لظالم . وهذه ثلاث معاص . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنْ اللَّهُ  
 لَيَنْصَبُ إِذَا نَدَّحَ الْفَاسِقُ » وفي خبر آخر <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَكْرَمَ فَلَسَقَا قَدْ أَعْلَنَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ »  
 فإن جاوز ذلك الى التصديق له فيما يقول ، والتزكية والثناء على ما يعمل ، كان عاصيا بالتصديق  
 وبالإثابة . فإن التزكية والثناء إغاة على المصيبة ، وتحريك للرغبة فيه . كما أن التكذيب والمذمة  
 والتقصيص زجر عنه ، وتضعيف لدواعيه . والإغاة على المصيبة معصية ، ولو بشعر كلمة . ولقد  
 سئل صفوان رضى الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شره ماء ؟ فقال : لا ، دعه  
 حتى يموت ، فإن ذلك إغاة له . وقال غيره يسقى إلى أن تثوب إليه نفسه ، ثم يعرض عنه  
 فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه ، وطول بقائه ، فإن كان كاذبا عصي  
 بمعصية الكذب والنفاق . وإن كان صادقا عصي بحبه بقاء الظالم ، وحقه أن ينفضه في الله وعقته  
 فالبنض في الله واجب ، ومحبة للمصيبة والراضى بها عاص . ومن أحب ظالما فإن أحبه لظلمه  
 فهو عاص لمحبهه ، وإن أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم ينفضه ، وكان الواجب  
 عليه أن ينفضه . وإن اجتمع في شخص خير وشر ، وجب أن يحب لأجل ذلك الخير وينفض  
 لأجل ذلك الشر . وسأيت في كتاب الأخوة والمتحابين في الله وجه الجمع بين البنض والحب  
 فإن سلم من ذلك كله ، وهيهات ، فلا سلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في  
 التمتع بزدرى نعم الله عليه ، ويكون مقتحما في رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال <sup>(٤)</sup> « يَا مَعْشَرَ  
 الْمُهَاجِرِينَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَةِ ، فَإِنَّهَا مَسْخُطَةٌ لِلرِّزْقِ » وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه : تقدم

(٢) حديث إن الله لينضب إذا مدح الفاسق : تقدم

(٣) حديث من أكرم فلحقا فقد اتان على هدم الإسلام : تقدم أيضا

(٤) حديث يا مشر للمهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق : الحاكم من حديث عبد الله  
 ابن الشخير أقاموا البهول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تردوا أموالهم وجلدوا جميع الأسناد

في الدخول ، ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه ، وتجميله لإمام إن كان ممن يتجمل به . وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات <sup>(١)</sup> دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان ، فقال لأبائهم اثنين ما اختلف الليل والنهار ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن يمينين . فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر . فقال لا والله لا يقتدى بي أحد من الناس . فجلد مائة ، وألبس المسوح

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بمذنين : أحدهما : أن يكون من جهتهم أمر لإمام لا أمر لإكرام ، وعلم أنه لو امتنع أو ذى أو فسد عليهم طاعة الرعية ، واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة ، لاطاعة لهم ، بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية والثاني : أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء ، أو عن نفسه ، إما بطريق الحسبة أو بطريق التنظيم . فذلك رخصة ، بشرط أن لا يكذب ولا يفتي ، ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً . فهذا حكم الدخول

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً لجواب السلام لأبد منه . وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه . فإنه بإكرام العلم والدين مستحق للاعجاب . كأنه بالظلم مستحق للامداد ، فلا إكرام بالإكرام ، والجواب بالسلام . ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عن الدين وحقارة الظلم ، ويظهر به غضبه للدين ، وإعراضه ممن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه . وإن كان الداخل عليه في جمع ، فإعراضه حشمة لأرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم ، فلا بأس بالقيام على هذه التبعة . وإن علم أن ذلك لأبورت فساداً في الرعية ، ولا يناله أذى من غضبه ، فترك الإكرام بالقيام أولى . ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه . فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه . وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف ، فليعرفه . فذلك واجب . وأما ذكر تحريم ما يسلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه . بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي ، مهما ظن أنه التخوف يؤثر فيه . وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقاً على وفق الشرع .

( ١ ) حديث دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك فقال لأبائهم اثنين ما اختلف الليل

والنهار فلن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن يمينين : أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح .  
عن رواية يحيى بن سعيد

بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ، ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم . فإذا يجب عليه التحريف في محل جهله ، والتخوف فيما هو مستجرب عليه ، والارشاد إلى ما هو غافل عنه مما يفتنه عن الظلم . فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للكلام فيه أثره وذلك أيضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بمنزلة أو بمنزلة عذر

وعن محمد بن صالح قال : كنت عند حماد بن سلمة ، وإذا ليس في البيت إلا حمير ، وهو جالس عليه ، ومصحف بقرأ فيه ، وجراب فيه عليه ، ومطهرة يتوضأ منها ، فبينما أنا عنده إذ دق داق الباب ، فإذا هو محمد بن سليمان ، فأذن له ، فدخل وجلس بين يديه ، ثم قال له مالي إذا رأيتك امتلأت منك رعبا ؟ قال حماد : لأنه قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « إِنْ الْعَالِمَ إِذَا أَرَادَ رِبْلُهُ وَجْهَ اللَّهِ هَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ » وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَكْتَنِزَ بِهِ السَّكُونُ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » ثم عرض عليه أربعمائة ألف درهم ، وقال : تأخذها وتستعين بها ، قال ارددها على من ظلمتها بها . قال والله ما أعطيتك إلا مما ورثته . قال لا حاجة لي بها . قال فتأخذها فتقسمها . قال : لعلني أن عدلت في قسمتها أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها إنه لم يعدل في قسمتها ، فيأثم ، فازوها عني الحالة الثالثة : أن يمتزلم ، فلا يرام ولا يروى ، وهو الواجب . إذا سلامة إلا فيه

فعليه أن يستمد بنصهم على ظلمهم ، ولا يجب بقاومهم ، ولا يثنى عليهم ، ولا يستعبر عن أحوالهم ، ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ، ولا يتأسف على ما فوت بسبب مفارقتهم ، وذلك إذا خطر بباله أمرهم . وإن غفل عنهم فهو الأحسن . وإذا خطر بباله تمنعهم ، فليذكر ما قاله حاتم الأصم : إنما يثنى وبين للوك يوم واحد ، فأما أمس فلا يحدون لذته ، وإني وإياهم في غد لعل وجل ، وإنا هو اليوم ، وما عسى أن يكون في اليوم . وما قاله أبو البرداء إذ قال : أهل الأموال يأكلون وتأكل ، ويشربون ونشرب ، ويلبسون ونبلس ، ولهم فضول أموال ينظرون وإليها ونظر معهم إليها ، وعليهم حسابها ونحن منها برآء .

(٢) حديث حماد بن سلمة مرفوعا أن العالم إذا أراد بطله وجه الله هابه كل شيء . وإذا أراد أن يكتنزه بالسكون هاب من كل شيء . وهذا معتل وروى أبو الشيخين في كتاب الثواب من حديث والده بن الأستعم من خلق الله خوف الله منه كل شيء . ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء . والشعبي في الضعفاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما منكرو

وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص، فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه، فهذا واجب عليه، لأن من صدر منه ما يكره تقص ذلك من رتبته في القلب لا محالة. وللمعصية ينبغي أن تكره، فإنه إما أن يغفل عنها، أو يرضى بها، أو يكره، ولا غفلة مع العلم، ولا وجب الرضا، فلا بد من الكراهة. فليكن جناية كل أحد على حق الله كجنايته على حقه فإن قلت: الكراهة لا تدخل تحت الاختيار، فكيف تجب؟

قلنا: ليس كذلك. فإن الحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكره عند محبو به وبغضائه. فإن من لا يكره بمعصية الله لا يحب الله. وإنما لا يحب الله من لا يعرفه. والمعرفة واجبة. والحببة لله واجبة، وإذا أحببه كره ما كرهه، وأحب ما أحبه. وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فإن قلت: فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين،

فأقول: نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل. كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة، فلما دخلها قال: أشعري رجل من الصحابة. فقيل: يا أمير المؤمنين قد تقاضوا. فقال من التابعين. فأتى بطاوس الجبائي. فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه، ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين، ولكن قال: السلام عليك يا هشام، ولم يكتبه، وجلس بإزائه، وقال: كيف أنت يا هشام؟ فغضب هشام غضبا شديدا حتى همّ بقتله. فقيل له: أنت في حرم الله وحرم رسوله، ولا يمكن ذلك. فقال له: بطاوس، ما الذي سمعتك على ما صنعت؟ قال: وما الذي صنعت؟ فآزدا غضبا وغيظا. قال: خلعت نعليك بحاشية بساطي. ولم تقبل يدي. ولم تسلم على بإمرة المؤمنين. ولم تكتني. وجلست بإزائي بفراذي. وقلت: كيف أنت يا هشام. قال: أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك، فأني أخلصهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يماقني، ولا ينضب عليّ. وأما قولك لم تقبل يدي فأني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة، أو ولده من رحمة. وأما قولك لم تسلم على بإمرة المؤمنين فليس بكل الناس راضين بإمرتك، فكفرت أن أكذب. وأما قولك لم تكتني، فإن الله تعالى سعى أنبياءه وأوليائه، فقال يادود، يا يحيى، يا عيسى، وكفى أعداءه، فقال ثبت بدا أي لب. وأما قولك جلست بإزائي، فأتى سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول: إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار، فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام. فقال له هشام عظمي.

فقال سمعت من أمير المؤمنين على رضي الله عنه يقول : إن في جهنم حيات كالقتال ، وعقارب كالبنال ، تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته . ثم قام وهرب .  
وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال : أدخلت على أبي جعفر المنصور يعني ، فقال لي ارفع إلينا حاجتك ، فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا . قال فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت إنما أنزلت هذه المنزلة بسبب المهاجرين والأنصار وأناؤمهم يموتون جوعا ، فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال لحازنه كم أنفقت ؟ قال بضعة عشر درهما ، وأرى هنا أموالا لا تطيق الجلال حملها . وخرج . فبكنا كانوا يدخلون على السلاطين إذا أزموا ، وكانوا يهررون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم  
ودخل ابن أبي شينة على عبد الملك بن مروان ، فقال له تكلم . فقال له إن الناس لا ينجون في القيام من غصصها ومراراتها ، ومعاينة الردى فيها ، إلا من أرضى الله بسخط نفسه .  
فبكى عبد الملك وقال : لأجلن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت  
ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر ، أنه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبطأ عنه أبو ذر ، وكان له صديقا ، فمات به ، فقال أبو ذر ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول : « إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا وَلَّى وَلَايَةً تَبَاعَدَ اللَّهُ عَنْهُ »  
ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة ، فقال أيها الأمير ، قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : ما أحق من سلطان ، وما أجل ممن عصاني ، ومن أعز من اعتر بني أيها الراعي السوء ، دفعت إليك غنما سبانا صحاحا ، فأكلت اللحم ، ولبست الصوف وتركها عظاما تتقمع . فقال له والي البصرة : أتدري ما الذي يجرئك علينا ويحبنا عنك ؟ قال لا ، قال فلة الطمع فينا ، وترك الإمساك لما في أيدينا

وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك ، فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الجل . فقال له عمر ، هذا صوت رحمتي ، فكيف إذا سمعت صوت عذابي ؟

(١) حديث أبي ذر أن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه : لم أقف له على أصل



ثم نظر سليمان إلى الناس ، فقال ما أكثر الناس ! فقال عمر : خصاؤك يا أمير المؤمنين .  
فقال له سليمان : ابتلاك الله بهم

وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم للمدينة وهو يريد مكة ، فأرسل إلى أبي حازم فندعاه  
فلما دخل عليه قال له سليمان : يا أبا حازم ، مالنا نكره الموت ؟ فقال : لأنكم خريتم آخرتكم  
وعمرتم دنياكم ، فسكرتهم أن تنتقلوا من المعمران إلى الخراب . فقال : يا أبا حازم ، كيف  
التقدم على الله ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، أما المحسن فكانتائب يقدم على أهله . وأما اللعين  
فكالاتبى يقدم على مولاه . فبكى سليمان وقال : ليت شعري مالى عند الله ؟ قال أبو حازم  
أعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ( إِنْ الْأَبْرَارُ لَنِىْ رِيسِمٍ وَإِنَّ الشُّعْبَارَ لَنِىْ  
جِيسِمٍ )<sup>(١)</sup> قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال قريب من الحسين . ثم قال سليمان : يا أبا حازم  
أى عباد الله أكرم ؟ قال أهل البر والتقوى . قال فأى الأعمال أفضل ؟ قال أداما القرائن  
مع اجتناب المحارم . قال : فأى الكلام أسمع ؟ قال : قول الحق عند من تخاف وترجو . قال  
فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها . قال : فأى المؤمنين أخسر ؟  
قال : رجل جطافى هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنيا غيره . قال سليمان : ما تقول فيما  
نحن فيه ؟ قال أو تفيئى ؟ قال لا بد فإنها نصيحة تلقىها إلى . قال يا أمير المؤمنين ، إن  
آباءك قهرروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة ، من غير مشورة من المسلمين ولا  
رضا منهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، وقد ارتحلوا ، فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم !  
فقال له رجل من جلسائه : بشما قلت . قال أبو حازم : إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء  
ليبينته للناس ولا يكتُمونه . قال : وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد ؟ قال أن تأخذه من حله  
فتضعه فى حقه . فقال سليمان : ومن يقدر على ذلك ؟ فقال : من يطلب الجنة يخاف من النار  
فقال سليمان : نأدع لى ، فقال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره غيبي الدنيا والآخرة  
وإن كان عدوك تغذ بناصيته إلى ماتحب وترضى . فقال سليمان : أوصى . فقال أبو صيكن  
وأوجز ، عظم ربك ، ونزهه أن يراك حيث نهاك ، أو يفتدك حيث أمرك . وقال عمر بن  
عبد العزيز لأبى حازم : عطى ، فقال : اضطلع ، ثم اجعل الموت عند رأسك ، ثم انظر

إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة ، غنّبه الآن ، وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن . فمل تلك الساعة قرية .

ودخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك ، فقال تكلم يا أعرابي ، فقال يا أمير المؤمنين إني مملك بكلام فاحتمله وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته . فقال يا أعرابي ، إنا لنجود بسمة الاحتمال على من لا ترجو نصحه ، ولا تأمن غشه ، فكيف بمن تأمن غشه وترجو نصحه ؟ فقال الأعرابي : يا أمير المؤمنين ، إنه قد تكثفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم ، وابتاعوا دنياهم بدينهم ، ورضائك بسخط ربهم . خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك . حرب الآخرة سلم الدنيا . فلا تأمنهم على ما اتتمنك الله تعالى عليه ، فإنهم لم يألو في الأمانة تضییما ، وفي الأمة خسفا وعسفا . وأنت مسؤول عما اجترحوا ، وليسوا بمسؤولين عما اجترحت . فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غينا من باع آخرته بدنيا غيره . فقال له سليمان : يا أعرابي ، أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك ، قال : أجل يا أمير المؤمنين ، ولكن لك لا عليك

وحكي أن أبا بكره دخل على معاوية ، فقال اتق الله يا معاوية ، واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك ، وفي كل ليلة تأثي عليك ، لاتزداد من الدنيا إلا مبدا ، ومن الآخرة إلا قربا . وكل أنرك طالب لاتقوته . وقد نصب لك علما لاتجوزه . فما أسرع ما تبلغ العلم ، وما أوشك ما يلحق بك الطالب . وإنا وما نحن فيه زائل . وفي الذي نحن إليه صائرون . باقي إن خيرا غير ، وإن شرا فشر .

فبكذى كان دخول أهل العلم على السلاطين ، أعنى علماء الآخرة . فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم ، فيدلوهم على الرخص ، ويستنبطون لهم بدقائق الخيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم . وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ ، لم يكن قصد الإصلاح ، بل اكتساب الجاه والقبول عندهم . وفي هذا غروران يغتر بهما الحق

أحدهما : أن يظهر أن قصدى في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ ، وربما يلبسون على أنفسهم بذلك . وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم . وعلامة التصديق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ، ممن هو من أقرانه في العلم ، ووقع

موقع القبول ، وظهر أثر الصلاح ، فبينى أن يفرح به ، ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضائعاً ، فقام بعاملته غيره فإنه يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً للكلامه على كلام غيره فهو منور  
الثاني : أن يزعم أني أفصد الشفاعة لمسلم في دفع غلامه . وهذا أيضاً مظنة التروير ومياريه ما تقدم ذكره

وإذ ظهر طريق الدخول عليهم ، فترسم في الأحوال الباردة في مخالطة السلامين ومباشرة أموالمهم مسائل  
مسألة :

إذا بعث إليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء ، فإن كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن ، بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق ، فلك أن تأخذه وتتولى التفرقة ، ولا تمسح بأخذه . ولكن من العلماء من امتنع عنه . فعند هذا ينظر في الأولى فتقول : الأولى أن تأخذه إن أمنت ثلاث غوائل

الثالثة الأولى : أن ينظر السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب . ولو لا أنه طيب لما كنت تمد يدك إليه ، ولا تدخله في ضمانك . فإن كان كذلك فلا تأخذه ، فإن ذلك محذور . ولا يبق الخبير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجرامة على كسب الحرام

الثالثة الثانية : أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال ، فيستقدون أنه حلال ، فيقتدون بك في الأخذ ، ويستدلون به على جوازه ، ثم لا يفرقون . فهذا أعظم من الأول . فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ ، وينفون عن تفرقه وأخذ على نية التفرقة . فالتفتدي وللنشب به ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز ، فإنه يكون فسله سبب ضلال خلق كثير

وقد حكى وهب بن منبه ، أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرمه على أكل لحم الخنزير ، فلم يأكل . فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف ، فلم يأكل . فقيل له في ذلك ، فقال إن الناس قد اعتقدوا أني طولبت بأكل لحم الخنزير ، فإذا خرجت سالماً وقد أكلت ، فلا يعلمون ماذا أكلت ، فيضلون

ودخل وهب بن منبه ، وطاوس ، على محمد بن يوسف أخى الحجاج ، وكان عاملا . وكان  
 فى غداة باردة فى مجلس بارز . فقال لنلامه ، هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبى عبد الرحمن  
 أى طاوس ، وكان قد قعد على كرسى . فأتى عليه ، فلم يزل يحرك كتفيه حتى أتى الطيلسان  
 عنه . فغضب محمد بن يوسف . فقال وهب : كنت غنيا عن أن تغضب لى أخذت الطيلسان  
 وتصدقت به . قال نعم ، لولا أن يقول من يمدى إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما صنع به إذن لفعلت  
 الفائلة الثالثة بأن يحرك قلبك إلى حبه ، لتخصيصه إياك وإيثاره لك بما أنفذه إليك . فإن  
 كان كذلك فلا تقبل . فإن ذلك هو السم القاتل ، والداء الدفين ، أغنى ما يحبب الظلمة  
 إليك . فإن من أحببته لابد أن تحرس عليه ، وتداهن فيه . قالت عائشة رضى الله عنها  
 جبلت النفوس على حب من أحسن إليها . وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِقَاجِرٍ  
 عِنْدِي يَدًا فَيُجِبُّهُ قَلْبِي » بين صلى الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك

وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بمشرة آلاف درهم ، فأخرجها كلها  
 فأناه محمد بن واسع ، فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق ؟ قال سل أصحابي . فقالوا أخرجه  
 كله . فقال أنشدك الله ، أعليك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل إليك ؟ قال لا بل الآن . قال  
 إنما كنت أخاف هذا . وقد صدق . فإنه إذا أحبه أحب بقاءه ، وكره عزله ونكبه وموته .  
 وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله . وكل ذلك حب لأسباب الظلم ، وهو مذموم . قال  
 سلمان وابن مسعود رضى الله عنهما ، من رضى بأمر ، وإن غاب عنه ، كان كمن شهده .  
 قال تعالى ( وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ) قيل لا ترضوا بأعمالهم ، فإن كنت فى القوة بحيث  
 لا ترداد حبالهم بذلك ، فلا بأس بالأخذ

وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا ويهرقها ، فقيل له ألا تخاف أن  
 تحبهم ؟ فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلنى الجنة ، ثم عصى ربه ، ما أحبه قلبى ، لأن الذى  
 سخره للأخذ يدي ، هو الذى أنفضه لأجله شكرا له على تسخيريه إياه

( ١ ) حديث الله لا تجعل لِقَاجِرٍ عِنْدِي يَدًا فَيُجِبُّهُ قَلْبِي : ابن مردويه فى التفسير من رواية كثير بن عطية عن  
 رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى  
 الليثى فى كتاب تنقيح العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسل وأسانيده كلها ضعيفة

وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم ، وإن كان ذلك المال بينه من وجه حلال  
محذور ومنعوم ، لأنه لا ينفك عن هذه النوائل

مسألة :

إن قال قائل إذا جاز أخذ ماله وتفرقه ، فهل يجوز أن يسرق ماله ؟ أو تخفى وديته  
وتنكر وتفرق على الناس ؟ فنقول ذلك غير جائز . لأنه ربما يكون له مالك معين ، وهو  
على عزم أن يرده عليه . وليس هذا كما لو بثه إليك ، فإن الماقل لا يظن به أنه يتصدق بما يعلم  
ماله فبدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة . فإن كان ممن يشكك عليه مثله ، فلا يجوز أن يقبل منه المال  
لم يعرف ذلك . ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته ؟ فإن اليد لالة على  
الملك . فهذا لا سبيل إليه . بل لو وجد لقطه ، وظهر أن صاحبها جندى ، واحتمل أن تكون  
له بشراء في الذمة أو غيره ، وجب الرد عليه . فإذا لا يجوز سرقة ما لهم ، لأنهم ولا ممن  
أودع عنده . ولا يجوز إنكار وديتهم . ويجب الحد على سارق ما لهم ، إلا إذا ادعى  
السارق أنه ليس ملكا لهم ، فمنه ذلك يسقط الحد بالدعوى

مسألة :

السامية معهم حرام ، لأن أكثر ما لهم حرام . فما يؤخذ عوضا فهو حرام . فإن أدى  
الثمن من موضع يعلم حله ، فيبقى النظر فيما سلم إليهم ، فإن علم أنهم يعصون الله به كييع  
الديبايح منهم ، وهو يعلم أنهم يلبسونه ، فذلك حرام ، كييع العنب من الحار . وإنما الخلاف  
في الصحة . وإن أمكن ذلك ، وأمکن أن يلبسها نساؤه ، فهو شبهة مكروهة . هذا فيما  
يمضى في عينه من الأموال . وفي معناه بيع الفرس منهم ، لاسيما في وقت تركهم إلى قتال  
المسلمين ، أو جباية أموالهم . فإن ذلك إمانة لهم بفرسه وهي محظورة . فأما بيع الدرام  
والدنانير منهم ، وما يجرى مجراها بما لا يمضى في عينه ، بل يتوصل بها ، فهو مكروه  
لما فيه من إمانتهم على الظلم ، لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والنواب وسائر الأسباب  
وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم ، وفي العمل لهم من غير أجره ، حتى في تعليمهم  
وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب . وأما تعليم القراء فلا يكره إلا من حيث  
أخذ الأجرة ، فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله . ولو اتصّب وكبلا لا يشتري لهم

في الأسواق من غير جنل أو أجرة ، فهو مكروه من حيث الإعانة . وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المصيبة ، كالغلام ، والديباج للفرش والبس ، والفرس للركوب إلى الظلم والقتل ، فذلك حرام . فيها ظهر قصد المصيبة بالمتاع حصل التحريم . ومهما لم يظهر ، واحتل بحكم الحال ودلائلها عليه ، حصلت الكراهة  
مسألة :

الأسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها . ولا سكنها . فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعي ، لم يحرم كسبه ، وكان عاصيا بسكنها . وللناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقاً أخرى فالأولى الشراء منها ، فإن ذلك إعانة لسكنائهم ، وتكثير لكرهاء حوائثهم . وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها ، أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج . وقد بالغ قوم حتى تهرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب الأراضى التي لهم عليها الخراج . فانهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج ، فيحصل به الإعانة ، وهذا غلو في الدين ، وخرج على المسلمين . فإن الخراج قد عم الأراضى ، ولا غنى بالناس عن ارتفاق الأرض ولا معنى للنفع منه . ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداخى إلى حسم باب المعاش  
مسألة :

معاملة قضائهم ومعاملهم وخدمهم حرام كما ملتهم بل أشد . أما القضاة فلا شئهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ، ويكترون جمعهم ، ويضرون الخلق بزيمهم ، فإنهم على زى العلماء ، ويحتلطون بهم ، يأخذون من أموالهم . والطباع مبيولة على التشبه والامتداء بنوى الجاه والحشمة . فهم سبب اقياد الخلق إليهم . وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من النصب الصريح . ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ، ولا وجه حلال حتى تضف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم . قال طائوس : لأشهد بعدم وإن تحققت لأنى أخاف تمديهم على من شهدت عليه

وأبالجلة ، إنما فسدت الرعية بفساد للوك ، وفساد الملوك بفساد العلماء . فالولا القضاة

السوء والعملاء السوء ، لقل فساد الملوك خوفا من انكارهم . ولتلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَحْتَ يَدَايِهِ وَكَفَّهِ مَا لَمْ تُقْرَأُوا أَمْرُهَا » ، وإنما ذكر القراء لأهم كانوا هم العلماء ، وإنما كان عليهم بالقراءة ومعاني المفهومة بالسنة . وما واه ذلك من المأموم فهي محدثة بعدم . وقد قال سفيان : لا تغالط السلطان ولا من يخالطه . وقال صاحب القلم ، وصاحب الدعوة ، وصاحب القرباس وصاحب اللبلة ، بعضهم شركاء بعض . وقد صدق ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> لمن في الحرة عشرة ، حتى العاصر والمصر وقال ابن مسعود رضى الله عنه : <sup>(٣)</sup> « آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم » <sup>(٤)</sup> وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن سيرين لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه . وامتنع سفيان رحمه الله من منازلة الخليفة في زمانه دواة بين يديه ، وقال حتى أعلم ما تكتب بها . فكل من حوالبهم من خدعهم وأتباعهم ظلمة مثلهم ، يجب بنضمهم في الله جميعا . روى عن عثمان بن زائدة ، أنه سأله رجل من الجندة ، وقال أين الطريق ؟ فسكت وأظهر الصم ، وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بارشاده إلى الطريق معينا . وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق ممن التجار والحالكة والحجامين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف ، مع غلبة الكذب والفسق عليهم ، بل مع الكفار من أهل النعمة . وإنما هذا في الظلمة خاصة الأكابر ، لأموال اليتامى والمساكين ، والمواطنين على إنشاء المسلمين ، الذين تعاونوا على طمس رسوم

( ١ ) حديث لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكفه مالم يعلني قراؤها أسرارها : أبو عمرو الهادي في كتاب

الفتن من رواية الحسن مرسل ورواه الهيثمي في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ مالم يعظم أمرها فجارها ويدلن خيارها شرارها وأسارها ضعيف

( ٢ ) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمن في الحرة عشرة حتى العاصر والمصر : للترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال للترمذي حديث غريب

( ٣ ) حديث ابن مسعود آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنفائي دون قوله وشاهداه ولأبي داود لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم

( ٤ ) حديث جابر لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتابه وشاهداه قال هم سواء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فثار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولا بن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأ يده فشره فادعوا الربا للريرة وهو رواية ابن السكيت عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه .

الشريعة وشاعتها ، وهذا لأن المصيبة تنقسم إلى لازمة ومتعدية . والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر . وهو جناية على حق الله تعالى ، وحسابه على الله وأما مصيبة الولاية بالظلم وهو متعد ، فأنما ينفذ أمرهم لتلك . ويقدر عموم الظلم وعموم التعدى يزدادون عند الله مقتا . فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ، ومن معاملتهم احترازا ، فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : **يَجَالُ لِلشَّرِّطَى دَعْمُ سَوَاطِكُ وَأَذْخُلُ النَّارَ** ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : **مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ رِجَالٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ** .

فهذا حكمهم . ومن عرف بذلك منهم فقد عرف . ومن لم يعرف فلامته القباء وطول الشوارب ، وسائر البهائم المشهورة . فمن روى على تلك البهائم تعين اجتنابه . ولا يكون ذلك من سوء الظن ، لأنه الذي جنى على نفسه إذ تريا بزيمهم . ومساواة ترى تدل على مساواة القلب . ولا يتجان إلا مجنون ، ولا يشبهه بالفاسق إلا فاسق . نعم الفاسق قد يلبس فيتشبه بأهل الصلاح . فأنما الصالح فليس له أن يشبه بأهل الفساد ، لأن ذلك تكثير لسوادم . وإنما نزل قوله تعالى ( **إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** <sup>(٣)</sup> ) في قوم من المسلمين كانوا يكثر جمعاء للشركين بالمخالطة . وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى وشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال ما بال الأخيار قال لهم لا ينضفون لنضبي ، فكانوا يؤا كلونهم ويشاربونهم . وهذا يقين أن بنض الظلمة والنضب لله عليهم واجب . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> : **دَأَّ اللَّهُ تَمَنَ عُلَمَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْخَالُوا الظَّالِمِينَ فِي مَكَاتِهِمْ** .

( ١ ) حديث يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار : أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف

( ٢ ) حديث من أشراط الساعة رجال معهم سياط كأذنان البقر : أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأنها أذنان البقر : الحديث وسلم من حديث أبي هريرة يوشك أن طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذنان البقر في

رواية له صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذنان البقر - الحديث

( ٣ ) حديث ابن مسعود لمن الله علماء بني إسرائيل إذ خاططوا في معايشهم أبوداود والترمذي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقت بنو إسرائيل في المعاصي بينهم علاؤهم فلم يتنبهوا فيالوهم في الجاهلهم ووا كلوم وشاربونهم فغضب الله قلوبهم بسبهم وبسبهم ولهم على لسان داود وهبى بن جبريل فقط الترمذي وقال حسن غريب



مسألة :

للمواضع التي بناها الظلمة ، كالتقاطر والرياطات ، والمساجد والسقايات ، ينبغي أن يحتاط فيها وينظر  
أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة ، والورع الاحتراز ما أمكن ، وإن وجد عنه معدلا  
تأكد الورع . وإنما يجوزنا العبور ، وإن وجد معدلا ، لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان  
مالكا ، كان حكمها أن ترصد للخيرات . وهذا خير . فاما إذا عرف أن الآجرو الحجر قد  
تقل من دار معلومة ، أو مقبرة أو مسجد معين ، فهذا لا يحل العبور عليها أصلا ، إلا لفرورة  
يحل بها مثل ذلك من مال الغير . ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه

وأما المسجد ، فإن بني في أرض منصوبة أو بنحشب منصوب من مسجد آخر ، أو ملك معين فلا يجوز  
دخوله أصلا ، ولا للجمعة . بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلف الإمام ، وليقف خارج المسجد فإن  
الصلاة في الأرض المنصوبة تسقط الفرض ، وتمتد في حق الاقتداء فلهذا يجوزنا للمعتدى الاقتداء  
بمن صلى في الأرض المنصوبة ، وإن عصى صاحبه بالوقوف في النصب . وإن كان من مال لا يعرف  
مالكه ، فالورع المدول إلى مسجد آخر إن وجد . فإن لم يجد غيره ، فلا يترك الجمعة والجماعة  
به ، لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذي بناه ولو على بعد . وإن لم يكن له مالك معين  
فهو لمصالح المسلمين . ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم ، فلا عذر لمن يصل  
فيه مع اتساع المسجد ، أعني في الورع . قيل لأحمد بن حنبل ، ما حجتك في ترك الخروج  
إلى الصلاة في جماعة ونحن بالمسكة ؟ فقال جئني أن الحسن وإبراهيم التيمي خافا أن  
يفتنهما الحجاج ، وأنا أخاف أن أفتن أيضا

وأما الخلق والتجسس فلا يمنع من الدخول ، لأنه غير متفق به في الصلاة ، وإنما  
هو زينة . والأولى أنه لا ينظر إليه

وأما البواري التي فرشوها ، فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها ، وإلا  
فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جازاقتها ، ولكن الورع المدول عنها ، فإنها محل شبهة  
وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه ، وليس من الورع الوضوء والشرب منها ، والدخول  
إليها ، إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ . وكذا مصانع طريق مكة

وأما الرباطات والمدارس ، فإن كانت رقبة الأرض منصوبة ، أو الأجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه ؛ فلا رخصة للدخول فيه . وإن التبنس المالك ، فقد أُرصد لجهة من الخير ، والورع اجتنابه . ولكن لا يلزم الفسق بدخوله .  
وهذه الأبنية إن أُرصدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ، ولأن الحرام أغلب على أموالهم ، إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولاء وأرباب الأمر .

مسألة :

الأرض المنصوبة إذا جعلت شارعاً لم يميز أن يتخطى فيه ألبتة . وإن لم يكن له مالك معين جاز ، والورع المدول إن أمكن . فإن كان الشارع مباحاً ، وفوقه سابط ، جاز العبور وجرار الجلوس تحت السابط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف ، كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام . لأن السقف لا يراد إلا لذلك . وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سَقَفَ أو حَوَّطَ بنصب ، فإنه بمجرد التخطي لا يكون منتفعاً بالحيطان والسقف ، إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف حر أو برد أو تندر عن بصر أو غيره ، فذلك حرام . لأنه انتفاع بالحرام . إذ لم يحرم الجلوس على النصب لما فيه من الماسة ، بل للانتفاع . والأرض تراد للاستقرار عليها ، والسقف للاستغلال به ، فلا فرق بينهما .

### الباب السابع

في مسائل متفرقة بكثير ميسر الحاجة إليها وقد سئل عنها في الفتاوى

مسألة :

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ، ويجمع طعاماً ، أو نقداً ويشتري به طعاماً فمن الذي يحمل له أن يأكل منه ؟ وهل يختص بالصوفية أم لا ؟  
نقلت : أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه . وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ، ولكن لا يخرج عن شبهة . أما الحل فلائن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى

الباب السابع في مسائل متفرقة

بسبب الصوفية ، ولكن هو المعطى لا الصوفية . فهو كالرجل المليل يمشى بسبب عياله لأنه متكفل بهم . وما يأخذه يقع ملكا له لالعيال . وله أن يطعم غير العيال ، إذ يريد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ، ولا ينسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه ، لأن ذلك مصير إلى أن الماطاة لاتكنى ، وهو ضئيف . ثم لاضائر إليه في الصدقات والهدايا ويعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخاتاه . إذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من يقدم بدم . ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم ، لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه . ولا يمكن أن يقال إنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق . لأن إزالة الملك إلى الجهة لاوجب تسليط الآحاد على التصرف . فإن الداخلين فيه لا ينصرفون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة . وإنما يتصرف فيه الولاة . والخادم لا يجوز له أن ينتصب نائبا عن الجهة . فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه . وإنما يطعم الصوفية بوقا شرط التصوف والمروءة . فإن منهم عنه ، منعه عن أن يظهر نفسه في مرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عن ملت عياله

مسألة :

سئل عن مال أوصى به للصوفية ، فمن الذى يجوز أن يصرف إليه ؟

فقلت : التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمر ظاهرة يول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفى . والضابط الكلى ، أن كل من هو بصفة إذا نزل في خاتاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكرا عندهم ، فهو داخل في غمارهم . والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات ، الصلاح ، والفقر ، وزى الصوفية وأن لا يكون مشتتلا بمجرفة ، وأن يكون غالطا لم بطريق المساكنة في الخاتاه . ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم ، وبعضها يتجبر بالبعض . فالفسق يمنع هذا الاستحقاق ، لأن الصوفى بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة . فالذى يظهر فسقه ، وإن كان على زهم ، لا يستحق مأوصى به للصوفية . ولنا نعتبره الصنائع وأما الحرفة والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق ، فالدهقان ، والتاجر والصانع في حانوته أو داره ، والأجير الذى يخدم بأجرة ، كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى

به للصوفية . ولا ينبغي هذا بالزي والمخالطة . فأما الوراثة والخياطة وما يقرب منهما ، مما يليق بالصوفية تماطيا ، فإذا تماطأها لا في حائوت ، ولا على جهة اكتساب وحرقة ، فذلك لا يمنع الاستحقاق ، وكان ذلك ينبغي بمساكنته أيام مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة : لا تمنع .

وأما الوعظ والتدريس : فلا يناقش اسم التصوف ، إذا وجدت بقية الحاصل من الزي والساكنة والفقر . إذ لا يتناقض أن يقال صوفي مقرأ ، وصوفي واعظ ، وصوفي عالم أو مدرس . ويتناقض أن يقال صوفي دهقان ، وصوفي تاجر ، وصوفي عامل وأما الفقر : فإن زال بنى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة ، فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية . وإن كان له مال ولا ينفق دخله بخرجه ، لم يطل حقه . وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة ، وإن لم يكن له خرج . وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات

وأما المخالطة لهم ومساكنتهم : فلها أثر . ولسكن من لا يخالطهم وهو في داره ، أوفى مسجد على زعيم ، ومثقل بأخلاقهم ، فهو شريك في سهمهم . وكان ترك المخالطة يوجبها ملازمة الزي . فإن لم يكن على زعيم ، ووجد فيه بقية الصفات ، فلا يستحق إلا إذا كان مساكنا لهم في الرباط ، فينسحب عليه حكمهم بالتبعية . فالمخالطة والزي بنوب كل واحد منهما عن الآخر . والفقير الذي ليس على زعيم هذا حكمه ، فإن كان خارجا لم يمدصوفا ، وإن كان ساكنا معهم ، ووجدت بقية الصفات ، لم يعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم وأما لبس اللقمة من يد شيخ من مشايخهم : فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة . وأما التأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم .

مسألة :

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه ، فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم ، فلتدبر الصوفي أن يأكل معهم برصام على ما تبتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأطمعة مناه على التسامح ، حتى جاز الانفراد بها في التناغم المشتركة . وللقول أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف ، وكان ذلك من مصالح معايشهم . وما أوصى

به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية ، بخلاف الوقف . وكذلك من أحضروه من الهال والتجار والقضاة والفقهاء ، ممن لم غرض في استمالة قلوبهم ، يحمل لهم الأكل برضام . فإن الواقف لا يقف إلا مستقدا فيه ما جرت به عادات الصوفية ، فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام . فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم على الدوام وأكل وإن رضوا به . إذ ليس لهم تنيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم وأما الفقيه : إذا كان على زيهم وأخلاقهم ، فله النزول عليهم . وكونه قتيبا لا ينافي كونه صوفيا . والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف . ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحق بقوله إن العلم حجاب ، فإن الجهل هو الحجاب . وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم . وأن الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود ، وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما وأما الفقيه إذا لم يكن على زيهم وأخلاقهم ، فلم منعه من النزول عليهم . فإن رضوا بنزوله ، فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية . فكان عدم الذي تجبره المساكنة ، ولكن برضا أهل الذي . وهذه أمور تشهد لها العادات ، وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في التفي والإثبات ، ومتشابه أو ساطها ، فمن احترز في مواضع الاشتباه ، فقد استبرأ لدينه كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات

مسألة :

مثل عن الفرق بين الرشوة والهدية ، مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ، ولا يختار من غرض ، وقد حرمت إحداهما دون الأخرى

فقلت : باذل المال لا يذله قط إلا لترض : ولكن الرضا إما آجل كالرشوة ، وإما عاجل . والساجل إما مال ، وإما فعل وإعانة على مقصود معين ، وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه بطلب محبة ، إما للمحبة في عينها ، وإما للتوصل بالمحبة إلى غرض وراءها فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة :

الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة . وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا أو عالما ، أو منتسبا بنسب ديني ، أو صالحا في نفسه متدينا . فاعلم الآخذ أنه يُعطاه لحاجته

لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجا . وما علم أنه يُعطاه لشرف نفسه ، لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب . وما يُعطى لملكه ، فلا يحل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يستقده المعطى . فإن كان خيل إليه كما لا في العلم ، حتى يثبت بذلك على التقرب ، ولم يكن كاملا ، لم يحل له . وما يُعطى لدينه وصلاحه ، لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقا في الباطن فسقا لو علمه المعطى ما أعطاه . ولما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب ماثلة إليه . وإنما ستر الله الجليل ، هو الذي يحب الخلق إلى الخلق . وكان المتورعون يوكلون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم ، حتى لا يتساعوا في المبيع ، خيفة من أن يكون ذلك أكلا بالدين فإن ذلك خطر ، والشيء خفي ، لا كالم والنسب والفقر ، فينبغي أن يجنب الأخذ بالدين ما أمكن القسم الثاني : ما يقصد به في الماثل غرض معين ، كالفقر يهدي إلى الفنى طمعا في خلته ، فهذه هبة بشرط الثواب لا يحنى حكمها . وإنما تحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه ، وعند وجود شروط العقود .

الثالث : أن يكون المراد إمانة بفعل معين ، كالححتاج إلى السلطان يهدي إلى وكيل السلطان وخاصة ومن له مكانة عنده . فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال . فليست في ذلك العمل الفنى هو الثواب ، فإن كان حراما كالسبي في تنجيز إدار حرام ، أو ظلم إنسان أو غيره ، حرم الأخذ . وإن كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه ، أو شهادة متعينة ، فيحرم عليه ما يأخذه . وهى الرشوة التى لا يشك في تحريمها . وإن كان مباحا لا واجبا ولا حراما ، وكان فيه تمسك ، بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه ، فما يأخذه حلال مهما وفى بالنرض . وهو جار مجرى الجمالة ، كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان ، أو يد السلطان ، ولك دينار ، وكان بحيث يحتاج إلى تسب وعمل متقوم ، أو قال اقترح على فلان أن يميننى في غرض كذا ، أو ينم على بكذا ، واقترح في تنجيز غرضه إلى كلام طويل ، فذلك جمل ، كما يأخذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضى ، فليس بمجرم إذا كان لا يسب في حرام وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تنب فيها ، ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه ، أو تلك القطة من ذى الجاه قيد ، كقوله للرباب لا تنلق دونه باب السلطان ، أو كوضه قصة بين يدى السلطان فقط ، فهذا حرام ، لأنه عوض من الجاه ، ولم يثبت في الشرع جواز ذلك

بل ثبت مايدل على النهى عنه ، كما سيأتى فى هدايا الملوك . وإذا كان لا يجوز الموض عن أسقاط الشفعة ، والرد بالسب ، ودخول الأغصان فى هواء الملك ، ووجه من الأغراض مع كونها مقصودة ، فكيف يؤخذ عن الجاه ؟ ويقرب من هذا أخذ الطبيب الموض على كلمة واحدة ، ينبه بها على دواء ينفرد بمفرقة ، كواحد ينفرد بالملم بنبت يقطع البواسير أو غيره ، فلا يذكره إلا بموض ، فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم ، كجبة من سمسم ، فلا يجوز أخذ الموض عليه ، ولا على علمه ، إذ ليس ينتقل علمه إلى غيره ، وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو مالاً به . ودون هذا الحاذق فى الصناعة كالصيقل مثلاً ، الذى يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة ، لحسن معرفته بموضع الخلل ، ولحذقه بإصابته ، فقد يزيد بدقة واحدة مال كثير فى قيمة السيف والمرأة ، فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه ، لأن مثل هذه الصناعات يتمب الرجل فى تعلمها ليكتسب بها ، ويخفف عن نفسه كثرة العمل

الرابع : مايقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدى إليه ، لالتراض معين ، ولكن طلباً للاستثناس ، وتأكيذا للصحة ، وتودداً إلى القلوب . فذلك مقصود للمقلاد ، ومندوب إليه فى الشرع . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « تَهَادَوْا تَحَابُّوا » وعلى الجملة فلا يقصد الإنسان فى الثالب أيضاً محبة غيره لبن المحبة ، بل لفائدة فى محبته . ولكن إذا لم تتمين تلك الفائدة ولم يتمثل فى نفسه غرض معين يمتنه فى الحال أو المآل ، سمي ذلك هدية وحل أخذها الخامس : أن يطلب التفرّب إلى قلبه وتحصيل محبته ، لالمحبة ولا للأنس به من حيث إنه أنس فقط ، بل ليتوصل بمجاهه إلى أغراض له ينحصر جنسها ، وإن لم ينحصر عنها وكان لولا جاهه وحشته لكان لا يهدى إليه . فإن كان جاهه لأجل علم أو نسب ، فالأمر فيه أخف ، وأخذ مكرره ، فإن فيه مشابهة الرشوة ، ولكنّها هدية فى ظاهرها . فإن كان جاهه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل ، أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية ، حتى ولاية الأوقاف مثلاً ، وكان لولائك الولاية لكان لا يهدى إليه ، فهذه رشوة عرضت فى معرض الهدية : إذ القصد بها فى الحال طلب التفرّب واكتساب المحبة ، ولكن لأمر ينحصر فى جنسه ، إذ ما يمكن التوصل إليه بالولايات لا يخفى . وآيقاًه لا يبنى المحبة أنه لوولى

( ١ ) حديث تهادوا تحابوا: البيهقى من حديث أبى هريرة وضعه ابن عدى

في الحال غير مسلم المال إلى ذلك النير ، فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة ، واختلفوا في كونه حراما ، وللعنى فيه متعارضا ، فإنه دائر بين الهدية المحضة ، وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين . وإذا تمارضت المشابهة القياسية ، وعضدت الأخبار والآثار أحدهما ، تبين الليل إليه . وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك .

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ السُّحْتُ بِالْهَدِيَّةِ وَالْقَتْلُ بِالْمَوْعِظَةِ يُقْتَلُ الْبَرِيءُ لِيُوعَظَ بِهِ الْعَامَّةُ ،

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت ، فقال يقضي الرجل الحاجة ، قهدي له الهدية ولله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها ، أو تبرع بها لعل قصده أجرة ، فلا يجوز أن يأخذ بسده شيئا في مرض الموض

شفع مسروق شفاعا ، فأهدى إليه المشفوع له جارية ، فنضب ورددناه ، وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكلم فيما بقي منها

وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت . وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض التي أخذها ولده من بيت المال ، وقال إنما أعطيتا لمكانكما مني ، إذ علم أنهما أعطيا لأجل جاهه والولاية . وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقا ، فكافأها بجوهر ، فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه ، وأعطاهما من خلوقها ، ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين . وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما . هدايا الملوك غلول . ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية ، قيل له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقبل الهدية ا فقال كان ذلك له هدية فهو لنا رشوة . أي كان يتقرب إليه لنبوته لا لولايته ، ونحن إنما نعطي للولاية وأعظم من ذلك كله . ما روى أبو حميد الساعدي ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> بعث واليا على صدقات الأزدي ، فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض ماله

(١) حديث بأني على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والتقتل بالموعظة يقتل البريء ليعظه به العامة : لا أقول له على أصل

(٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية : البخاري من حديث عائشة

(٣) حديث أبي حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليا على صدقات الأزدي فلما جاء قال هذا مالكم وهذا هدية لي - الحديث متفق عليه



وقال هذا لكم ، وهذا لى هدية ، فقال عليه السلام « أَلَا جَلَسْتَ فِي بَيْتِ أَيْكَ وَبَيْتِ  
أُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيَكَ هَدِيَّتُكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ! » ثم قال « مَا لِي أَسْتَمِيلَ الرَّجُلَ مِنْكُمْ فَيَقُولُ  
هَذَا لَكُمْ وَهَذَا لِي هَدِيَّةٌ أَلَا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ لِيُعْذِيَ لَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ  
مِنْكُمْ أَحَدٌ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا أَنِّي أَفْقِدُهُ فَلَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِبَعِيرٍ لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقَرَةٍ  
لَهَا خَوَارِ أَوْ شَاةٍ تَبْعِرُهُ » ثم رفع يديه حتى رأيت يابض إبطيه ، ثم قال « اللَّهُمَّ هَلْ بَلَّغْتُ »

وإذا ثبتت هذه التشديدات ، فالتقاضى والوالى ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه  
فإذا كان يمتلئ بمد المزمل وهو في بيت أمه ، يجوز له أن يأخذه في ولايته . وما يعلم أنه إنما  
يمطاه لولايته ، فغرام أخذه . وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه ، أنهم هل كانوا يمتطونه  
لو كان معزولا ، فهو شبهة فليجتنبه

تم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومثته وحسن توفيقه ، والله أعلم .



كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة  
والمعاشرة مع أصناف الخلق

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحة  
والعاشرة مع أصحاب الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربح العادات الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر صفوة عباده بلطائف التخصيص طولا وامتثانا، وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنمته إخوانا، وزرع النمل من صدورهم فظفروا في الدنيا أصدقاء وأخذانا، وفي الآخرة رفقاء وخلانا، والصلاة على محمد المصطفى، وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً وإحساناً

أما بعد: فإن التحاب في الله تعالى، والأخوة في دينه من أفضل القربات، وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجارى المادات. ولها شروط بها يلتحق للتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى، وفيها حقوق برامتها تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات وزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يقرب إلى الله زلفى، وبالحفاظة عليها تنال التبرجات العلى. ونحن نين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب:

الباب الأول: في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى، وشروطها ودرجاتها وفوائدها  
الباب الثانى: في حقوق الصحة وآدابها وحقيقتها ولوازمها  
الباب الثالث: في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية الماشرة مع من قد يلبى بهذه الأسباب

## الباب الأول

في فضيلة الألفة والأخوة في شروطها ودرجاتها وفوائدها

### فضيلة الألفة والأخوة

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق، والتفرق ثمرة سوء الخلق. فحسن الخلق يوجب التحاب والتألف والتوافق، وسوء الخلق يشر التباغض والتحامد والتدابير. ومهما كان الأمر

( كتاب آداب الصحة )

( الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة )

محمودا ، كانت الثمرة محمودة . وحسن الخلق لا تخفى في الدين فضيلته ، وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال ( وَإِنَّكَ لَتَلِي خُلُقِي عَظِيمٌ )<sup>(١)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحَسَنُ الْخُلُقِ » وقال أسامة بن شريك قلنا يارسول الله<sup>(٣)</sup> ما خير ما أعطي الإنسان ؟ فقال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ عَاقِبَةَ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> « أَتَقِلُّ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> « مَا حَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ امْرِئٍ وَخُلُقُهُ فَيَطْعَمُهُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَيْكَ بِحَسَنِ الْخُلُقِ » قال أبو هريرة رضي الله عنه : وما حسن الخلق يارسول الله ؟ قال « تَصِلُ مِنْ قِطْعَتِكَ وَتَتَقَوَّى بِمَنْ ظَلَمْتَكَ وَتُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ »

ولا يخفى أن عمدة الخلق الحسن الألفة واقطاع الوحشة ، ومهما طالب المشر طابث الثمرة . كيف وقد ورد في الثناء على نفس الألفة ، سيما إذا كانت الرابطة هي التقوية والدين وحسب الله ؛ من الآيات والأخبار والأمار ما فيه كفاية ومقنع

قال الله تعالى مظهر عظيم منته على الخلق بنعمة الألفة ( لَوْ أَتَقَفْتُمْ مَا فِي الْأَرْضِ بِحَبِيبٍ مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ )<sup>(٨)</sup> وقال ( فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا )<sup>(٩)</sup> أي بالألفة . ثم ذم التفرقة وزجر عنها ، فقال عز من قائل ( وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا )<sup>(١٠)</sup> إلى ( لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١١)</sup> « إِنَّ أَقْرَبَكُمْ مِنِّي

( ١ ) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق : الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة

وقال صحيح الاسناد وقد تقدم

( ٢ ) حديث أسامة بن شريك يارسول الله ما خير ما أعطي الإنسان قال خلق حسن : ابن ماجه بسند صحيح

( ٣ ) حديث بعثت لأتم مكارم الأخلاق : أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

( ٤ ) حديث أنزل ما يوضع في الميزان خلق حسن : أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم

( ٥ ) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فيطعمه النار : ابن عدى والطبراني في مكارم الأخلاق وفي

الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في إسناده بسن التكررة

( ٦ ) حديث يأتى هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال تصل من قطعك وتعفو عمن

ظلمك وتعطى من حرمك : البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه

( ٧ ) حديث إن أقربكم مني علما أسلمتكم أخلاقا لو طؤنوا كالألوان يألون ويؤلون : الطبراني في مكارم

الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف

تَحْلِيلاً لِحَابِسِكُمْ أَخْلَاقَ الْمُؤْمِنُونَ أَكْتَفَا الدِّينَ بِأَلْفُونَ وَيُؤْلَفُونَ ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْمُؤْمِنُ إِنْ مَاتَ مَاتَ وَلَمْ يَخِرْ فِيمَنْ لَا يَأْتِ وَلَا يُولَفُ » ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « فِي التَّنَاءِ عَلَى الْأَخْوَةِ فِي الدِّينِ » مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَغَانَهُ ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ إِذَا اتَّقَيَا مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَقَسَّلَ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى . وَمَا اتَّقَى مُؤْمِنَانِ قَطُّ إِلَّا أَفَادَ اللَّهُ أَحَدَهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ خَيْرًا » ، وقال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله <sup>(٤)</sup> « مَنْ أَخَى أَخًا فِي اللَّهِ رَفَقَهُ اللَّهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ لَا يَأْتِيهَا بِشَيْءٍ مِنْ تَحْوِيلِهِ »

وقال أبو إدريس الخولاني لما ذُكر ، إني أحبك في الله ، فقال له أبشر ثم أبشر ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> يقول « يُنْصَبُ لِعَاطَةِ مَنْ النَّاسُ كِرَاسِيَّ حَوْلَ الْعَرْشِ »

( ١ ) حديث المؤمن إن مات مَاتَ وَلَمْ يَخِرْ فِيمَنْ لَا يَأْتِ وَلَا يُولَفُ : أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة ومعه

( ٢ ) حديث من أراد الله به خيراً رَزَقَهُ أَخًا صَالِحًا إِنْ نَسِيَ ذَكَرَهُ ، وَإِنْ ذَكَرَ أَغَانَهُ : غريب بهذا اللفظ المعروف أن ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة إذا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صدق أن نسي ذكره ، وإن ذكره أغاناه - الحديث ضعفه ابن عدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصفة من حديث علي من سعادة للره أن يكون أخواته صالحين

( ٣ ) حديث مثل الأخوين إذا اتقيا مثل اليدين تنسل أحدهما الأخرى الحديث : السلي في آداب الصفة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الحزريات

( ٤ ) حديث من أَخَى أَخًا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَفَقَهُ اللَّهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ لَا يَأْتِيهَا بِشَيْءٍ مِنْ تَحْوِيلِهِ : ابن أبي شيبة في كتاب الأخوان من حديث أنس ما أحدث عبد الله بن أبي شيبة في الحديث

( ٥ ) حديث قال أبو إدريس الخولاني لما ذُكر إني أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تنصب لِعَاطَةِ مَنْ النَّاسُ كِرَاسِيَّ حَوْلَ الْعَرْشِ يوم القيامة الحديث : أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا إدريس قال قلت لأبي جحيف في الحديث قال فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن للتحابين جلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن يقطين عن جلالهم من نور ينظمهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح وأحمد من حديث أبي مالك الأشعري أن الله عباده ليسوا بأنبياء ولا شهداء ينظمهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتصانوا به يضع الله لهم يوم القيامة منازل من نور فتجلى وجوههم نوراً ويقيم نوراً فيخرج الناس يوم القيامة ولا يفرعون واولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه .

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ يَفْرَحُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَفْرَحُونَ وَيَخَافُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَخَافُونَ وَهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ « قَبْلَ مِنْ هَذَا بِرَسُولِ اللَّهِ »  
 فَقَالَ « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى » وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فِيهِ «<sup>(١)</sup> إِنْ حَوَّلَ  
 الْعَرْشُ مَنَابِرَ مِنْ نُورٍ عَلَيْهَا قَوْمٌ لِيَأْسَهُمْ نُورٌ وَوُجُوهُهُمْ نُورٌ لِيَسُوا بِأَنْبِيَائِهِ وَلَا شُهَدَاءَ  
 يَنْطِطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ » فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ لَنَا فَقَالَ « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ  
 وَالْمُتَحَابِّلُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَزَاوِرُونَ فِي اللَّهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «<sup>(٢)</sup> مَا تَحَابَّ اثْنَانِ  
 فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ »

وَقَالَ ابْنُ الْأَخْوَيْنِ فِي اللَّهِ إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا أَعْلَى مَقَامًا مِنَ الْآخَرِ، وَدُفِعَ الْآخَرُ مَعَهُ إِلَى مَقَامِهِ  
 وَإِنَّهُ يَلْتَحِقُ بِهِ كَمَا تَلْتَقِ الذَّرْبَةُ بِالْأُورَيْنِ، وَالْأَهْلُ بِمَعْضَمِهِمْ بَعْضٌ، لِأَنَّ الْآخِرَةَ إِذَا اكْتَسَبَتْ فِي  
 اللَّهِ، لَمْ تَكُنْ دُونَ إِخْوَةِ الْوَلَادَةِ. قَالَ عَزَّ وَجَلَّ (الْحَفَّتَا بِهَيْمَ ذُرِّيَّتِهِمْ وَمَا أَتَتْهُمُ مِنْ عَمَلِهِمْ  
 مِنْ شَيْءٍ) «<sup>(٣)</sup> وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «<sup>(٤)</sup> إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ حَقَّتْ عَجَّتِي لِلَّذِينَ يَتَزَاوَرُونَ  
 مِنْ أَجَلِي. وَحَقَّتْ عَجَّتِي لِلَّذِينَ يَتَحَابُّونَ مِنْ أَجَلِي. وَحَقَّتْ عَجَّتِي لِلَّذِينَ يَتَّقَاؤُنَ مِنْ أَجَلِي  
 وَحَقَّتْ عَجَّتِي لِلَّذِينَ يَتَنَاصَرُونَ مِنْ أَجَلِي » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «<sup>(٥)</sup> إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِحُلَايِ الْيَوْمِ أَظْلَمُ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي » وَقَالَ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «<sup>(٦)</sup> مَبْنَعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌّ نَشَأَ

(١) حديث أبي هريرة أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بأنبياء

والشهداء الحديث : النساء في سنة الكبرى ورجله ثقات

(٢) حديث ما تحاب اثنتان في الله الا كان احبها الى الله اشدهما حبا لصاحبه : ابن جابر والحاكم من حديث  
 أنس وقال صحيح الاستاد

(٣) حديث ان الله يقول حقت عجتى للذين يتزاورون من اجل وحقت عجتى للذين يتحابون من اجل  
 الحديث أحمد من حديث عمرو بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه

(٤) حديث ان الله يقول يوم القيامة اين المتحابون بجلالي اليوم اظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي : مسلم

(٥) حديث أبي هريرة سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل - الحديث متفق عليه من

حديث أبي هريرة وقد تضمن

فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مَمْتَلِقٌ بِالسَّخِيدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَمُودَ إِلَيْهِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ ، اجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَكَامَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ نَاصِبَةً فَحَسِبَ وَجَّاهُ فَقَالَ إِنِّي لَأُفَادُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِيعَتُهُ مَا تَصَدَّقَ بِهَا .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> « مَا زَارَ رَجُلٌ رَجُلًا فِي اللَّهِ شَوْقًا إِلَيْهِ وَرَغْبَةً فِي لِقَائِهِ إِلَّا نَادَاهُ مَلَكٌ مِنْ خَلْفِهِ طَلَبَ وَطَلَبَ مَشَاكَ وَطَلَبَتْ لَكَ الْجَنَّةُ » ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> « إِنْ رَجُلًا زَارَ أَخَاهُ فِي اللَّهِ فَأَرْسَدَ اللَّهُ لَهُ مَلَكًا فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أَزُورَ أَرِيحِي فَلَمَّا قَالَ لِحَاجَتِهِ لَكَ عِنْدَهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ لِقَرَابَةِ يَنْتَكُ وَيَنْتَهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَيَنْتَهُ لَكَ عِنْدَكَ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَبِمَ ؟ قَالَ أُحِبُّهُ فِي اللَّهِ . قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ يُخْبِرُكَ بِأَنَّهُ يُحِبُّكَ لِحُبِّكَ لِإِيَّاهُ وَقَدْ أَوْجَبَ لَكَ الْجَنَّةَ » .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> « أَوْتُقَى عَرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ » . فَلِهَذَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لِلرَّجُلِ أَعْدَاءُ يَبْغِضُهُمْ فِي اللَّهِ ، كَمَا يَكُونُ لَهُ أَسْدِقَاءُ وَإِخْوَانٌ يَحِبُّهُمْ فِي اللَّهِ . وَيُرْوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى نَبِيِّهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، أَمَا زَهْدُكَ فِي الدُّنْيَا فَقَدْ تَجَلَّتِ الرَّاحَةُ ، وَأَمَا انْقِطَاعُكَ إِلَيَّ فَقَدْ تَمَزَّزْتَ بِي ، وَلَكِنْ هَلْ عَادَيْتَ فِي عَدُوًّا وَأَوْهَلَ الْبَيْتَ فِيَّ ؟ وَلِيَا ؟ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ لِقَاجِرٍ عَلَى مِثْلِهِ فَتَرْزُقَهُ مِنِّي حَبَّةً » . وَيُرْوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ أَنَّكَ عَبَدْتَنِي بِمَبَادِئِ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَجِبَ فِي اللَّهِ لَيْسَ ، وَبَغِضَ فِي اللَّهِ لَيْسَ ، مَا غَنَى عَنْكَ ذَلِكَ شَيْئًا .

(١) حديث لما زار رجل رجلا في الله شوقا اليه ورغبة في لقائه الا ناداه ملك من خلفه طلب وطلبك والجنة ابن عدي من حديث أنس دون قوله شوقا اليه ورغبة في لقائه ولترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة من عاد مريضا أو زار أخا في الله ناداه مناد من السماء طلب وطلبك ومشاك وتواتر من الجنة منزلا قال الترمذي غريب

(٢) حديث ان رجلا زار أخاه في الله فأرسل الله ملكا فقال أين تريد من حديث أبي هريرة (٣) حديث أوتق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليش ابن أبي سليم مختلف فيه وإلخراطى في مكارم الاخلاق من حديث ابن سعد بسند ضعيف (٤) حديث اللهم لا تجعل لِقَاجِرٍ علي منة - الحديث : تقدم في الكتاب الذي قبله



وقال عيسى عليه السلام، تحببوا إلى الله يفض أهل الماسى، وتقربوا إلى الله بالتباعدهم، واتمسوا رضا الله بسخطهم. قالوا يا روح الله، فمن مجالس؟ قال جالسوا من تذكركم الله رؤيته، ومن يزيد في حبلكم كلامه، ومن يرغبكم في الآخرة عمله. وزوى في الأخبار السالفة أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام، يا ابن عمران، كن يقظانا، وارث نفسك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يواذك على مسرتى فهو لك عدو. وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام، فقال ياداد، مالى أراك متبذنا وحيدا! قال إلهى قلت الخلق من أجلك. فقال ياداد، كن يقظانا، وارث نفسك أخدانا، وكل خدن لا يوافقك على مسرتى فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقضى قلبك ويباعدك منى. وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال، يارب كيف لى أن يهينى الناس كلهم وأسلم فيما بينى وبينك؟ قال خالق الناس بأخلاقهم، وأحسن فيما بينى وبينك. وفي بعضها، خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة. وقال النبى صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَأْتُونَ وَيُؤْتُونَ وَلَمْ أَتَعْصَمُ النَّسَائُونَ بِالنَّبِيَّةِ الْمُرُفُونَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا نِصْفُهُ مِنَ النَّارِ وَنِصْفُهُ مِنَ التَّلَاجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ كَمَا أَلْقَيْتَ بَيْنَ التَّلَاجِ وَالنَّارِ كَذَلِكَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِ الصَّالِحِينَ» وقال أيضا <sup>(٣)</sup> «مَا أَخَذْتُ مَبْدَأًا لِي إِلَّا أَخَذْتُ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى عَمُودٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ فِي رَأْسِ الْعُمُودِ سَبْعُونَ أَلْفَ غُرْفَةٍ يُشْرَفُونَ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يُقْضَى حُسْنُهُمْ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُقْضَى الشَّمْسُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ تَطَلَّقُوا بَنَّا نَنْظُرَ إِلَى الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ فَيُقْضَى حُسْنُهُمْ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُقْضَى الشَّمْسُ عَلَيْهِمْ نِيَابُ سُنْدُسٍ خَضِرٍ مَكْتُوبٌ عَلَى جَبَاهِهِمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ»

(١) حديث ابن أبي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث: الطبراني في الأوسط والصغير من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث أن الله ملكا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألقيت بين التلج والنار كذلك ألق بين قلوب عبداك الصالحين أبو الشيخ ابن حبان في كتاب المغلة من حديث معاذ بن جبل والمراد بن سارة بسند ضعيف

(٣) حديث ما أحدث عبد أخاه في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الأخوان من حديث أنس وقد تقدم

(٤) حديث للمتحابين في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة - الحديث الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

الآثار : قال علي رضي الله عنه : عليكم بالإخوان ، فإنهم عدة في الدنيا والآخرة . ألا تسمع إلى قول أهل النار ( فَكُنَّا مِنْ شَاقِيقٍ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ) وقال عبدالله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صُفَّتْ النهار لا أظفروه ، وقت الليل لا أنامه ، وأنفقت مالي غلغاغلًا في سبيل الله ، أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله ، وبغض لأهل معصية الله ما يغني ذلك شيئاً . وقال ابن السكائك عند موته ، اللهم إنك تعلم أبي إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك ، فأجعل ذلك قرينة لي إليك . وقال الحسن على ضده ، يا ابن آدم لا يفرنك قول من يقول المرء مع من أحب ، فإنك لن تلتحق الأبرار إلا بأعمالهم ، فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم . وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع . وقال الفضيل في بعض كلامه ، هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأى عمل عملته ؛ بأى شهوة تركتها ؛ بأى غيظ كظنته ؛ بأى رحم قاطع وصلتها ؛ بأى زلة لأخيك غفرتها ؛ بأى قريب باعدته في الله ؛ بأى بعيد قاربته في الله ؟

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام ، هل عملت لي عملاً قط ؟ فقال إلهي إني صليت لك ، وصمت ، وتصدقت وزكيت . فقال إن الصلاة لك برهان ، والصوم جنة والصدقة ظل ، والزكاة نور ، فأى عمل عملت لي ؟ قال موسى إلهي دني على عمل هولك . قال يا موسى هل والبت لي ولياً قط ؟ وهل عادت نبيّ عدواً قط ؟ فلم موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله

وقال ابن مسعود رضي الله عنه ، لو أن رجلاً قام بين الركن والمقام بعيد الله سبعين سنة لبغته الله يوم القيامة مع من يحب . وقال الحسن رضي الله عنه ، مصارمة الفاسق قربان الله وقال رجل لمحمد بن واسع ، إني لأحبك في الله ، فقال أحبك الذي أحببتني له ، ثم حول وجهه وقال ، اللهم إني أعوذ بك أن أحبّ فيك وأنت لي مبغض . ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك ؟ فقال زيارتك . فقال أما أنت فقد عملت خيراً حين زرت ، ولكن انظر ماذا يتزل بي إذا قيل لي من أنت فتزار ؟ أم الزهاد أنت ؟ لا والله ، أم البغاة أنت فلا والله

أمن الصالحين أنت ، لا والله . ثم أقبل رويح نفسه وقول كنت في الشبية فاسقا ، فلما نبخت صرت  
مرايا والله للرائي شر من الفاسق . وقال عمر رضى الله عنه ، إذا أصاب أحدكم كوداً من  
أخيه فليتمسك به ، فلما يصيب ذلك . وقال مجاهد ، المتجاون في الله إذا التقوا فكثر بعضهم  
إلى بعض ، تنحلت عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء إذا يس . وقال الفضيل  
نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

## بيان

معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا

اعلم أن الحب في الله والبنس في الله غامض . وينكشف التطاء عنه بما نذكره . وهو  
أن الصفة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق ، كالصحة بسبب الجوار ، أو بسبب الاجتماع في  
المكتب ، أو في المدرسة ، أو في السوق ، أو على باب السلطان ، أو في الأسفار ، وإلى  
ما ينشأ اختياراً ويقصد ، وهو الذي يزيد يانه ، إذ الأخوة في الدين واقعة في هذا القسم  
لأعالة إذ لأتواب الإلحى الأنفال الاختيارية ، ولا ترغيب إلا فيها . والصحة عبارة عن  
المجالسة والمخالطة والجاورة ، وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه ، فلن  
غير المحبوب يحتجب ويباعد ولا يقصد مخالطته الذي يجب فلما أن يجب لذاته ، لا يتوصل به  
إلى محبوب ومقصود وراءه ، وإما أن يجب للتوصل به إلى مقصود . وذلك المقصود إما  
أن يكون مقصوداً على الدنيا وحظوظها ، وإما أن يكون متعلقاً بالآخرة ، وإما أن يكون  
متعلقاً بالله تعالى . فهذه أربعة أقسام

أما القسم الأول : وهو حبك الإنسان لذاته ، فذلك ممكن . وهو أن يكون في ذاته  
عجباً عندك ، على معنى أنك تتلذذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه ، لاستئصالك له  
فإن كل جميل لذيذ في حق من أدرك جماله ، وكل لذيذ محبوب ، واللذة تتبع الاستحسان  
والاستحسان يتبع للنسبة والملازمة والموافقة بين الطباع . ثم ذلك المستحسن إما أن يكون  
هو الصورة الظاهرة ، أعنى حسن الخلقة ، وإما أن يكون هو الصورة الباطنة ، أعنى جمال  
العقل وحسن الأخلاق . ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لأعالة ، ويقع جمال العقل  
بغزارة العلم . وكل ذلك مستحسن عند الطبع التسليم ، والمقل المستقيم ، وكل مستحسن

فستلذ به ومحبوب ، بل في اتلاف القلوب أمر أغص من هذا ، فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحه في صورة ، ولا حسن في خلق وخلق ، ولكن لمناسبة باطنة توجب الألفة والمواقفة ، فإن شبه الشيء يجذب إليه الطبع ، والأشباه الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها

عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن ذلك حيث قال « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » فالتناكر نتيجة التباين ، والائتلاف نتيجة التناسب الذي عبر عنه بالتعارف . وفي بعض الالفاظ <sup>(٢)</sup> « الأرواح جنود مجندة تلتقي فتتشام في الهواء » وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ، إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها فلحقا ، وأطافها حول العرش فأمر روحين من فلقين تمارها هناك فالتقيا ، تواملا في الدنيا ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إن أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدُهما صاحبه قط » وروى <sup>(٤)</sup> أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت للسكينة على المدينة ، فدخلت على عائشة رضي الله عنها فاضحكتها . فقالت أين زلت ؟ فذكرت لها صاحبها . فقالت صدق الله ورسوله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الأرواح جنود مجندة » الحديث

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة تشهد للاتلاف عند التناسب ، والتناسب في للطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم

وأما الأسباب التي أوجبت تلك للمناسبة ، فليس في قوة البشر الاطلاع عليها . وغاية هذين النجم أن يقول ، إذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تثلثه ، فهذا نظر للمواقفة

(١) حديث الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف : مسلم من حديث أبي هريرة والخضرى طليقا من حديث عائشة

(٢) حديث الأرواح تلتقي فتتشام في الهواء الطيراي في الأوسط بسند ضعيف من حديث علي بن الأرواح في الهواء جند مجندة تلتقي فتتشام الحديث

(٣) حديث أن أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط : أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بهفظ تلتقي وقال أحمد وفيه ابن لهيعة عن دراج

(٤) حديث إن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت للسكينة على المدينة فدخلت على عائشة فذكرت لها صاحبها . فقالت صدق الله ورسوله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الأرواح جنود مجندة الحسن بن سفيان في مسند أبي بصير بسند حسن وحديث عائشة عند البخارى طليقا قصيرا كاهنم

والمودة، فتقتضى التناسب والتواد. وإذا كان على مقابله أو تريمه، اقتضى التباغض والمداوة. فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب. فلا معنى للتخوض فيما لم يكشف سره للبشر، فما أوتينا من العلم إلا قليلا. وكفى في التمديق بذلك التجربة والشاهدة فقد ورد الخبر به، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَوْ أَنَّ مُؤْمِنًا دَخَلَ إِلَى عِيسَى فِيهِ مِائَةٌ مِثْقَالٍ مِّنْ مُّؤْمِنٍ وَاحِدٍ لَّجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ، وَلَوْ أَنَّ شَيْئًا دَخَلَ إِلَى عِيسَى فِيهِ مِائَةٌ مِّنْ مُّؤْمِنٍ وَاحِدٍ لَّجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ» وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع، وإن كان هو لا يشعر به. وكان مالك بن دينار يقول: لا يفتق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر. وإن أجناس الناس كأجناس الطير، ولا يفتق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة. قال فرأى يوما غرابا مع حمامة، فصب من ذلك فقال اتقيا وليس من شكل واحد! ثم طارا، فإذاهما أعرجان، فقال من ههنا اتقيا. ولتلك قال بمض الحكماء. كل إنسان يأنس إلى شكله، كما أن كل طير يطير مع جسمه. وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان، ولم يتشاكلا في الحال، فلا بد أن يفتقا. وهذا معنى غني تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف قارقتما • فقلت قولاً فيه إنصاف

لميك من شكلي قارقتما والناس أشكال وألوان

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يجب لقائه، لالتفائدة تنال منه في حال أو مآل، بل الجرد الجانسة والمناسبة في الطباع الباعنة، والأخلاق الخفية. ويدخل في هذا القسم الحب للجمال، إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة. فإن الصور الجميلة مستتلة في حينها، وإن قدر فقد أصل الشهوة، حتى يستلذ النظر إلى القواكه والأزهار والأزهار، والتفاح المشرب بالحمرة، وإلى الماء الجاري والحضرة، من غير غرض سوى عينا. وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله، بل هو حب بالطبع وشهوة النفس. وتصور ذلك بمن لا يؤمن بالله. إلا أنه

(١) حديث لو أن مؤمنا دخل إلى عيسى وفيه مائة مثاق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه الحديث:

البيهي في شعب الأيمان موقوف على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث سعد بن

جبل ولم يخرجوه وإنما في التمدد

إن اتصل به غرض مذموم صار مذموماً ، كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاءها ، وإن لم يتصل به غرض مذموم ، فهو مباح لا يوصف بمحمد ولا ذم ، إذ الحب إما محمود وإما مذموم ، وإما مباح لا يحمده ولا ينم

القسم الثاني : أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته ، فيكون وسيلة إلى محبوب غيره ، والوسيلة إلى المحبوب محبوب ، وما يحب لنيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ، ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب . . . ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ، ولا يغرر فيهما ، إذ لا يطعم ولا يلبس ، ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات ، فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة من حيث إنه وسيلة إلى المقصود ، إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم ، كما يحب الرجل سلطاناً لا تتفاهع به أو جاهه ، ويحب خواصه لتحسينهم حاله عنده ، وتجهيز أمره في قلبه فالتوصل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا ، لم يكن حبه من جملة الحب في الله . وإن لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ، ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا ؛ كحب التلميذ لأستاذه فهو أيضاً خارج عن الحب لله . فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه ؛ فحبه به العلم . فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله ؛ بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق ؛ فحبه به الجاه والقبول ؛ والعلم وسيلة إليه ؛ والأستاذ وسيلة إلى العلم ؛ فليس في شيء من ذلك حب لله ، إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلاً

ثم ينقسم هنا أيضاً إلى مذموم ومباح ، فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحياز أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره ، كان الحب مذموماً وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح ، فهو مباح ، وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل إليه ، فإنها تابعة له غير قاطعة بنفسها .

القسم الثالث : أن يحبه لآلئاته ، بل لنيره . وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة . فهذا أيضاً ظاهر لا غموض فيه . وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه ، لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ، ومقصوده من العلم والعمل التوفز في الآخرة . فهذا من جملة المحبين في الله . وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقى منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ، ويرقى به إلى درجة التظيم في ملكوت السماء . إذ قال

عيسى صلى الله عليه وسلم ، من علم وعمل فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء ولا يتم التعليم إلا بتعلم . فهو إذا آله في تحصيل هذا السكال . فإن أحبه لأنه آله ، إذ جعل صدره منزلة لحره الذى هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء ، فهو محب في الله . بل الذى يتصدق بأمواله لله ، ويصحح الضيقان ؛ ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة القريبة تقرباً إلى الله ، فأحب طاباً لحسن صنعه في الطيب ، فهو من جملة المحبين في الله . وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين ، فقد أحبه في الله

بل يزيد على هذا وتقول ، إذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه ، وكس يديه وطبخ طعامه ، وفرغه بذلك للعلم أو العمل ، ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراق للعبادة ، فهو محب في الله

بل يزيد عليه وتقول ، إذا أحب من يتفق عليه من ماله ، ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التى يقصدها في دنياه ، ومقصوده من جملة ذلك الفراق للعلم والعمل للمقرب إلى الله ، فهو محب في الله . فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة ، وكان المواسى والمواسى جميعاً من المتحابين في الله

بل يزيد عليه وتقول من تكبح امرأة سالحة ، ليتحصن بها من وسواس الشيطان ويصون بها دينه ، أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له ، وأحب زوجته لأنها آله إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله . ولذلك وردت الأخبار <sup>(١)</sup> بوفور الأجر والثواب على الإتيان على العيال حتى القصة يضعها الرجل في في امرأته

بل تقول كل من اشتهر بحب الله وحبه رضاه ، وحبه لقائه في النار الآخرة فإذا أحب غيره كان محباً في الله . لأنه لا يتصور أن يحب شيئاً إلا لما سبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل

بل أريد على هذا وتقول ، إذا اجتمع في قلبه عبتان محبة الله ومحبة الدنيا ؛ واجتمع في شخص واحد المنين جميعاً ؛ حتى صلح لأن يوصل به إلى الله وإلى الدنيا ؛ فإذا أحبه لصلاحه للأمرين ، فهو من المحبين في الله . كمن يحب أستاذه الذى يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا

( ١ ) حديث الأجر في الإتيان على العيال حتى القصة يضعها الرجل في في امرأته حتم

بالمواساة في المال، فأجبه من حيث إن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة  
فهو وسيلة إليهما؛ فهو محب في الله

وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظاً أبته؛ إذ الدعاء أمر به الأنبياء  
صلوات الله عليهم وسلامه، فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم، ربنا آتنا في الدنيا  
حسنة وفي الآخرة حسنة. وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسؤ  
بي صديق ولا تجعل مصيبتى لعدى ولا تجعل الدنيا أكبر همى. فدفع شاة الأعداء من حظوظ  
الدنيا. ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلاً من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى. وقال بينا صلى الله عليه وسلم  
في دعائه (١) اللهم إني أسألك رحمةً أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة. وقال  
الله (٢) عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة

على الجملة فلذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافضاً لحب الله تعالى، فحب السلامة  
والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا؛ كيف يكون منافضاً لحب الله؛ والدنيا والآخرة  
هبة عن حالتين؛ أحدهما أقرب من الأخرى. فكيف تصور أن يحب الإنسان حظوظ  
نفسه غداً، ولا يحبها اليوم أو غداً يحبها غداً، لأن الندى سيصير حالاً راهنة. فالحالة الراهنة لا بد  
أن تكون مطلوبة أيضاً. إلا أن الحظوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاد حظوظ الآخرة ويمنع  
عنّها؛ وهي التي احترز عنها الأنبياء والأولياء؛ وأمروا بالاحتراز عنها، وإلى ما يضاد، وهي  
التي لم يمتنعوا منها؛ كالنكاح الصحيح، أو أكل الحلال، وغير ذلك. فإيضاد حظوظ الآخرة فحق  
العاقل أن يكرهه ولا يحبه؛ أعني أن يكرهه بمقله لا بطبعه، كما يكره التناول من طعام لا يذبل لك من  
اللوك؛ يعلم أنه لو أقدم عليه لتقطعت يده وأحزنت رقبته، لا بمعنى أن الطعام الذي يصير بحيث لا يشتهي  
بطبعه، ولا يستلذه لو أكله، فإن ذلك محال. ولكن على معنى أنه يزرعه عقله عن الإقدام عليه.  
وتحصل فيه كراهة الضرر للمتلقي به

والمقصود من هذا أنلو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويعلمه، أو تلميذه لأنه يعلم منه ويتخدمه  
وأحدهما حظ عاجل والآخر أجل، لكن في زمرة المتحابين في الله. ولكن بشرط

(١) حديث الله أني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة الترمذي من حديث ابن عباس  
في الحديث الطويل في دعائه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الليل وقد تقدم

(٢) حديث الله عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة أحمد من حديث بشر بن أبي رطبة نحوه بسند جيد



واحد، وهو أن يكون بحيث لو منته العلم مثلاً، أو تعلم عليه تحصيله منه؛ لنقص حبه بسببه  
فالتقدير الذي ينقص بسبب فقدته هو لله تعالى . وله على ذلك التقدير ثواب الحب في الله . وليس  
بمستنكر أن يشتد حبك لإنسان بجهة أغراض ترتبط لك به، فإن امتنع بعضها نقص حبك  
وإن زاد زاد الحب . فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما، لأن الذهب يوصل  
إلى أغراض هي أكثر مما يوصل إليه الفضة . فإذا زيد الحب بزيادة الغرض، ولا يستحيل  
اجتماع الأغراض الدينية والأخرى، فهو داخل في جملة الحب لله . وحده هو أن كل حب  
لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده، فهو حب في الله . وكذلك كل زيادة في  
الحب، لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الزيادة، فتلك الزيادة من الحب في الله، فذلك وإن دقق فهو  
مزيج . قال الجبري : تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن  
الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء، وفي الثالث بالزينة حتى ذهب المروءة لم يبق إلا الرغبة والفرقة  
التسم الرابع : أن يحب لله وفي الله، لا ينال منه علماً أو عملاً، أو يتوصل به إلى أمر  
وراء ذاته . وهذا أعلى الدرجات . وهو أدقها وأغضها . وهذا التسم أيضاً ممكن . فإن من  
آثار غلبة الحب، أن يتمدى من المحبوب إلى كل من يمتلئ بالمحسوب ويناسبه ولو من بعد  
فن أحب إنساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الإنسان، وأحب محبوبه، وأحب من يخدمه  
وأحب من يثنى عليه محبوبه، وأحب من يتسارع إلى رضا محبوبه، حتى قال بقية بن الوليد:  
إن المؤمن إذا أحب للمؤمن، أحب كلبه . وهو كما قال . ويشهد له التجربة في أحوال العشاق  
وبدل عليه أشعار الشعراء . ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويحفظه، تذكره من جهته، ويحب  
منزله وعلمته وجيرانه، حتى قال مجنون بن عامر

أمر على البيار ديار ليلى • أقبل ذا الجدار وفا الجدارا

وما حب البيار شفتن قلبي • ولكن حب من سكن الديارا

فإذاً للمشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتمدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به  
ويتملق بأسبابه، ويناسبه ولو من بعد . ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة . فأصل المحبة  
لا يكتفى فيه . ويكون أنساع الحب في تعديده من المحبوب إلى ما يكتنفه، ويحيط به، ويتملق

بأسبابه ، بحسب اقراط المحبة وقوتها . وكذلك حب الله سبحانه وتعالى ، إذا قوى وغلب على القلب ، واستولى عليه ، حتى انتهى إلى حد الاستتار ، فيتعدى إلى كل موجود سواء فإن كل موجود سواء أثر من آثار قدرته . ومن أحب إنساناً أحب صنفته وخطه وجميع أفعاله . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا حمل إليه باكورة من الفواكه ، مسح بها عينيه وأكرمها ، وقال إنه قريب العهد بربنا

وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده ، وما يتوقع في الآخرة من نسيه ، وتارة لما سلف من أياذه وصنوف نعمته ، وتارة لقائه للأمر آخر ، وهو أدق ضروب المحبة وأعلاها . وسياق تحقيقها في كتاب المحبة من ربح المنجيات إنشاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله ، فإذا قوى تمضى إلى كل متعلق به ضرباً من التعلق ، حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ، ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم ، والفرح بفعل المحبوب وقصد إياه بالإيلاء ينمى إدراك الألم ، وذلك كالفرح بضربة من المحبوب . أو فرصة فيها نوع معاتبة ، فإن قوة المحبة تثير فرحاً ينمى إدراك الألم فيه . وقد انتهت محبة الله بقوم إلى أن قالوا لا فرق بين البلاء والنعمة ، فإن الكل من الله ، ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم : لا أريد أن أنال مغفرة الله بمصيبة الله . وقال صمنون :

وليس لي في سواك حظ • فكيفما شئت فاخترني

وسياق تحقيق ذلك في كتاب المحبة

والمقصود أن حب الله إذا قوى ، أغمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثر حب كل من في مصفة مرضية عند الله من خلق حسن ، أو تأدب بأداب الشرع . وما من مؤمن يحب للآخرة ، وعجب لله ، إلا إذا أخبر عن حال رجلين ، أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق ، إلا وجد في نفسه ميلاً إلى العالم النابذ . ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته . وبحسب ضعف حبه لله وقوته . وهذا الليل حاصل وإن كانا

(١) حديث كان إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال أنها قريب عهد بربها الطبراني الصغير من حديث ابن عباس وأبي داود في الراسل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها ألغ وقال أنه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباكورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينيه بها وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح

غائبين عنه ، بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة . فذلك الليل هو حب في الله والله من غير حظ . فإنه إنما يحب لأن الله يحبه ، ولأنه مرضي عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى ؛ ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى ؛ إلا أنه إذا صنف لم يظهر أثره ؛ ولا يظهر به ثواب ولا أجر . فإذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والتب بالنفس والمال واللسان وتفاوت الناس فيه بحسب تقاوتهم في حب الله عز وجل

ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المآل ، لما تصور حب بالموتى من العلماء والعباد ، ومن الصحابة والتابعين ، بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه ، وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين . ويتبين ذلك بنضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ، وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر نخاصهم . وكل ذلك حب لله ، لأنهم غواص عباد الله ، ومن أحب ملكاً أو شخصاً جيلاً أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه . إلا أنه يتحن الحب بالمقابلة بحفظ النفس ، وقد يئلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب . وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال :

\* وما لجرح إذا أرضاكم ألم \*

وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض ، كمن تسمع نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشره . فقادير الأموال موازين المحبة ، إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته . فن استغرق الحب جميع قلبه ، لم يبق له محبوب سواه ، فلا يمسك لنفسه شيئاً مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالاً ، فسلم ابنته التي هي قرعة عينه ، وبذل جميع ماله ، قال ابن عمر رضي الله عنهما ، بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> جالس وعنده أبو بكر ، وعليه عبادة

(١) حديث ابن عمر بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عبادة قد خلفها على صدره

بخلال قزل جبريل فأقرأه من ربه السلام الحديث : ابن جابر والغيل في الضعفاء . قال الذهبي في الميزان هو كذب

قد خلها على صدره بخلال ، إذ نزل جبريل عليه السلام ، فقرأ عن الله السلام ، وقال يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عبادته قد خلها على صدره بخلال ؟ فقال « أَتَقْرَأُ مَا عَلَى قَبْلِ الْفَتَّاحِ » قال فأقره من الله السلام ، وقل له يقول لك ربك ، أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخطأ قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقال « يَا أَبَا بَكْرٍ هَذَا جِبْرِيلُ يُقَرِّتُكَ السَّلَامَ مِنْ اللَّهِ وَيَقُولُ أَرْضِ أَنْتَ عَنِّي فِي فَقْرِكَ هَذَا أَمْ سَأَخِطُ ؟ » قال فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال ، أعلی ربی أسخط ! أنا عن ربی راض ، أنا عن ربی راض

فصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عبداً ، أو أحب شخصاً راعياً في علم أو في عبادة أو في خير ، فأنما أحبه في الله والله ، وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه . فهذا شرح الحب في الله ودرجاته ، وبهذا يتضح البغض في الله أيضاً ، ولكن نزيد به يانا

## بيان

### البغض في الله

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله . فإنك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ، ومحبوب عند الله ، فإن عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه حاس لله ، وعمقوت عند الله . ومن أحب بسبب ، فبالضرورة يبغض لصدفه . وهذان متلازمان لا يفصل أحدهما عن الآخر ، وهو مطرد في الحب والبغض في الماديات ، ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب ، وإنما يترشح عند التلبه ، وترشح بظهور أفعال المحبين والبغضين في المقاربة والمباعدة ، وفي المخالفة والموافقة . فإذا ظهر في الفعل مسمى موالاته ومعاداة . ولذلك قال الله تعالى ( هَلْ وَآلَيْتَ فِيَّ وَلِيًّا وَهَلْ عَادَيْتَ فِيَّ عَدُوًّا ) كما تفلأه

وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعاته ، تقدر على أن تحبه ، أو لم يظهر لك إلا فسقه وجوره وأخلاه السيئة ، تقدر على أن تبغضه . وإنما المشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي . فإنك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان . وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة ، والموالات والمعاداة . فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الحظوظ البشرية . فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها

ويكره بعضها ، فإنك تحبه من وجه ، وتبغضه من وجه . فمن له زوجة حسنة فليحبه ، أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق ، فإنه يحبه من وجه ، ويبغضه من وجه ، ويكون معه على حالة بين حالتين . إذ لو فرض له ثلاثة أولاد ، أحدهم ذكي بار ، والآخر بليد عاق والآخر بليد بار ، أو ذكي عاق ، فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم . فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ، ومن غلبت عليه الطاعة ، ومن اجتمع فيه كلاهما ، متفاوتة على ثلاث مراتب . وذلك بأن تعطى كل صفة حظاً من البغض والحب ، والأعراض والأقبال ، والصحية والقطعية ، وسائر الأفعال الصادرة منه

فإن قلت فكل مسلم في إسلامه طاعة منه ، فكيف أبغضه مع الإسلام ؟ فأقول تحبه لإسلامه ، وتبغضه لمعصيته . وتكون معه على حالة لو قسمتها بحال كافراً أو فاجر أدرت تفرقة بينهما . وتلك التفرقة حب للإسلام وقضاء لحقه . وقد ألجأنا على حق الله في طاعة لك كالجناية على حقك والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر ، فكن معه على حالة متوسطة بين الابتياض والاسترسال ، وبين الأقبال والأعراض . وبين التودد إليه والتوحش منه . ولا تبلغ في إكرامه مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ، ولا تبلغ في إهائمه مبالغتك في إهائه من خالفك في جميع أغراضك . ثم ذلك التوسط تارة يكون موله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجناية ، وتارة إلى طرف الإكرام عند غلبة الموافقة . فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويمسكه ، ويعرض لرضاه مرة ولسنخه أخرى

فإن قلت فماذا يمكن إظهار البغض ؟ فأقول أما في القول ، فكيف اللسان عن مكانته ومعادته مرة ، وبالإستخفاف والتلذذ في القول أخرى . وأما في الفعل ، فبقطع السعي في إهائه مرة ، وبالسعي في إسهائه وإفساد ما ربه أخرى . وبعض هذا أشد من بعض وهي بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه . أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متندم عليها ، ولا يصير عليها ، فالأولى فيه الستر والإنحاض . أما ما أبصر عليه من صغيرة أو كبيرة ، فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحة وأخوة ، فله حكم آخر وسياق ، وفيه خلاف بين العلماء . وأما إذا لم تتأكد أخوة وصحة ، فلا بد من إظهار أمر

البغض ، إما في الإعراض والتباعد عنه ، وقلة الالتفات إليه ، وإما في الاستخفاف وتقليل  
القول عليه ، وهذا أشد من الإعراض ، وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها . وكذلك في  
الفعل أيضاً ربتان ، إحداها قطع المونة والرفق والنصرة عنه ، وهو أقل الدرجات . والأخرى  
السى في إفساد أغراضه عليه ، كفعل الأعداء البغضين ، وهذا لا بد منه ، ولكن فيما يفسد  
عليه طريق المعصية . أما ما لا يؤثر فيه فلا مثاله : رجل عصى الله بشرب الخمر ، وقد خطب  
إمرأة لو تيسر له نكاحها لكان مغبوطاً بها ، بالمال والجمال والجاه ، إلا أن ذلك لا يؤثر في  
منه من شرب الخمر ، ولا في بئس ومحرض عليه . فإذا قدرت على إعانتة ليم له غرضه  
ومقصوده ، وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه ، فليس لك السى في تشويشه . أما الإغاة  
فلو تركها إظهاراً للغضب عليه في فسقه ، فلا بأس . وليس يجب تركها . إذ ربما يكون  
لك نية في أن تلتطف بأعانتها ، وإظهار الشفقة عليه ، ليمتد مودتك وقبل نصحتك ، فهذا  
حسن . وإن لم يظهر لك ، ولكن رأيت أن تمينه على غرضه قضاء لحق إسلامه ، فذلك  
ليس بمنوع ، بل هو الأحسن ، إن كانت معصيته بالجناية على حقك أو حق من يتماق  
بك . وفيه نزل قوله تعالى ( وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّيِّئَةِ ) إلى قوله تعالى ( أَلَا  
يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ) إذ تكلم مسطح بن أثانة في واقعة (١) الإفاك ، خلف أبو  
بكر أن يقطع عنه رقبته ، وقد كان يواسيه بالمال ، فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح .  
وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ! وإطالة اللسان في مثل  
هاتئة رضى الله عنها ! إلا أن الصديق رضى الله عنه ، كان كالجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة  
والفوق من ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين . وإنما يحسن الإحسان إلى  
من ظلمك . فإما من ظلم غيرك ، وعصى الله به ، فلا يحسن الإحسان إليه . لأن في الإحسان  
إلى الظالم إساحة إلى المظلوم ، وحق المظلوم أولى بالمراعاة ، وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم  
أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم . فإما إذا كنت أنت المظلوم ، فالأحسن في حقك العفو والصفح

( ١ ) حديث كلام مسطح في الإفاك وهجر أبي بكر له حق . نزلت ولا يأتل أولو الفضل منكم الآية . معنى

عليه من حديث عائشة

وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البنض مع أهل الماضى . وكلهم اتفقوا على إظهار البنض للظلمة والمبتدعة ، وكل من عصى الله بمعصية متدية مت إلى غيره . فأما من عصى الله في نفسه ، فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى المعصاة كلها ، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة . فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكار في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله إنى لأسأل أحدا شيئا ، ولو حمل السلطان إلى شيئا لأخذته . وهجر الحرث المحاسنى في تصنيفه في الرد على المعتزلة ، وقال إنك لا بد تورث أولاد شبهتهم ، وتحمّل الناس على التفكير فيها ، ثم رد عليهم . وهجر أبانور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» وهذا أمر مختلف باختلاف النية . وتختلف النية باختلاف الحال . فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم . وأنهم مسخرون لما قدروا له أوردت هذا تساهلا في المادة والبنض ، وله وجه . ولكن قد تلبس بالمداينة . فأكثر البواعث على الإغضاء عن الماضى المداينة وسراعاة القلوب ، والخوف من وحشتها وفقارها . وقد يلبس الشيطان ذلك على النبى الاحق بأنه ينظر بعين الرحمة . وحك ذلك أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جنى على خاص حقه ، ويقول انه قد سخر له ، والقدر لا ينفع منه الحذر ، وكيف لا يفعله وقد كتب عليه فثل هذا قد تصح له نية في الاغماض عن الجناية على حق الله . وإن كان ينتاظ عند الجناية على حقه ، ويترحم عند الجناية على حق الله ، فهذا مداهن منور بمكيدة من مكاييد الشيطان ، فلينبه له

فإن قلت فأقل الدرجات في إظهار البنض المسجر والاعراض ، وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه ؟ فأقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والایجاب . فإننا نعلم أن الذين شربوا الخمر وتماطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، ما كانوا يهجون بالكلمة بل كانوا منقسمين فيهم من يغلظ القول عليه ، ويظهر البنض له ، وإلى من يعرض عنه ، ولا يتعرض له ، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد

فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ، ويكون عمل كل

(١) حديث ان الله خلق آدم على صورته ، مسلم من حديث أبي هريرة

واحد على ما يقتضيه حاله ووقته . ومقتضى الأحوال في هذه الأمور إما مكروهة أو مندوبة  
فتمكون في رتبة الفضائل ، ولا تنتهى إلى التحريم والأنجاس ؛ فإن الداخل تحت التكليف  
أصل للمرفة لله تعالى ، وأصل الحب ، وذلك قد لا يمتدى من المحبوب إلى غيره ، وإنما المتعدى  
إفراط الحب واستيلاؤه ، وذلك لا يدخل في القسوى وتحت ظاهر التكليف في حق  
عوام الخلق أصلاً

## بيان

مراتب الذين يهضون في الله وكيفية معاملتهم

فإن قلت إظهار البغض والعداوة بالقتل ، إن لم يكن واجباً ، فلا شك أنه مندوب إليه  
والنصاة والفساق على مراتب مختلفة ، فكيف ينال الفضل بمعاملتهم ؟ وهل يسلك بجميعهم  
مسلكاً واحداً أم لا ؟ فأعلم أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يغفلوا إما أن يكون مخالفاً في  
عقده ، أو في عمله . والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر . وللمبتدع إما دواعي بدعته أو  
ساكت . والساكت إما بسجوه أو باختياره . فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة :

الأول الكفر . فالكافر إن كان عارياً فهو يستحق القتل والارفاق . وليس بعد هذين  
إمارة . وأما الذي . فإنه لا يجوز إيدأه إلا بالأعراض عنه ، والتحقيق له ، بالاضطرار إلى أضيق  
الطريق ، وبترك اللقائحه بالسلام ، فإذا قال السلام عليك ، قلت عليك . والأولى الكف عن  
مخالفتهم بمعاملتهم بمواكبتهم . وأما الانسباط معه ، والاسترسال إليه ، كما يسترسل إلى الأصدقاء  
فهو مكروه كرامة شديدة يكاد ينتهى ما يقوى منها إلى حد التحريم . قال الله تعالى (لَا تَجِدُ  
قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ  
الآية . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الْمُسْلِمُ وَالْمُشْرِكُ لَا تَتَرَا أَيُّ تَارَاهُمَا» وقال عز وجل (يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عَدُوِّي وَعَدُوِّيكُمْ أُولِيَاءُ) <sup>(٢)</sup> الآية

(١) حديث للؤمن وللشرك لا ترا أي تراهما : أبو داود والترمذي من حديث جرير أن أبا هريرة عن كل مسلم  
يقيم بين أظهر المشركين ظموا برسول الله ولم قال لا ترا أي تراهما ورواه النسائي مرسلاً وقال  
البخاري الصحيح أنه مرسل



الثاني للمتبع الذي يدعو إلى بدعته . فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها ، فأمره أشد من الذي ، لأنه لا يفر بحزبه ، ولا يسامح بمقدومة . وإن كان ممن لا يكفر به ، فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لاعتداله . ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر ، لأن شر الكافر غير متعد ، فإن المسلمين اعتقدوا كفره ، فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعي لنفسه الإسلام واعتقاد الحق . أما للمتبع الذي يدعو إلى البدعة ، ويزعم أن ما يدعو إليه حق ، فهو سبب لنفوية الخلق ، فشره متعد . فالاستحباب في إظهار بغضه ومعاداته ، والانتفاع عنه وتحقيره ، والتشجيع عليه يدعته . وتنفير الناس عنه أشد . وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه . وإن علمت أن الإعراض عنه ، والسكوت عن جوابه ، يقع في نفسه بدعته ، ويؤثر في زجره ، فترك الجواب أولى . لأن جواب السلام ، وإن كان واجبا ، فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته ، وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض . وإن كان في ملائكة الجواب أولى وتنفير الناس عنه وتقييدها لبدعته في أعينهم وكذلك الأولى كتب الإحسان إليه ، والإمانة له ، لاسيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام <sup>(١)</sup> " مَنْ أَنْتَهَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَثْمًا وَإِيمَانًا وَمَنْ أَهَانَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ أَثْمَنَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقُرْجِ الْأَكْبَرِ وَمَنْ أَلَانَ لَهُ وَأَكْرَمَهُ أَوْ لَقِيَهُ يَشِيرُ فَقَدْ اسْتَنْفَبَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " .

الثالث : للمتبع العاصي ، الذي لا يقدر على الدعوة ، ولا يخاف الأعداء به ، فأمره أهون فالأولى أن لا يقامح بالتنليظ والإهانة ، بل يتلطف به في النصيح ، فإن قلوب العوام سريعة التقلب . فإن لم ينفع النصيح ، وكان في الإعراض عنه تقييدها لبدعته في عينه ، تأكيد للاستحباب في الإعراض . وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه ، لجود طبعه ، ورسوخ عقده في قلبه ، فالإعراض أولى . لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقييدها شاعت بين الخلق ، وعم فسادها

وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده ، فلا يخالو إما أن يكون بحيث يتأذى به غيره ، كالظلم والغصب . وشهادة الزور والفتنة ، والتضريب بين الناس ، والشئ بالنميمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره . وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد ، كصاحب

(١) حديث من انتهر صاحب بدعة ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً الحديث : أبو نعيم في الحلية والهمز في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف

الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء ، وبهيه أسباب الشرب والفساد لأهل القساد .  
أو لا يدعو غيره إلى فله ، كالذي يشرب وزني . وهذا الذي لا يدعو غيره ، إما أن يكون  
عصيانه بكيرة أو بصيرة . وكل واحد فإما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر . فهذه  
التصيات تحصل منها ثلاثة أقسام ، ولكل قسم منها رتبة ، وبعضها أشد من بعض  
ولا نسلك بالكل مسلکا واحدا

القسم الأول : وهو أشدها ، ما يتضرر به الناس كالظلم والنصب ، وشهادة الزور  
والنية والنية . فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم ، وترك مخالطتهم ، والاحتياض عن معاملتهم  
لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إنداء الخلق . ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء  
وإلى من يظلم في الأموال ، وإلى من يظلم في الأعراض . وبعضها أشد من بعض فلاستجاب  
في إهانتهم والإعراض عنهم مؤكد جدا . ومهما كان يتوقع من الإهانة زجرا لهم أو لتغير  
كان الأثر فيه أكد وأشد

الثاني : صاحب الماخور الذي بهيه أسباب الفساد ، ويسهل طرقه على الخلق ، فهذا  
لا يؤذي الخلق في دنياهم ، ولكن يخلس بفعله دينهم . وإن كان على وفق رضام فهو أقرب  
من الأول ، ولكنه أخف منه . فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى المقو أقرب  
ولكن من حيث أنه تمتد على الجلة إلى غيره فهو شديد . وهذا أيضا يقتضي الإهانة والإعراض  
والمقاطعة ، وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره

الثالث : الذي يفسق في نفسه بشرب خمر ، أو ترك واجب ، أو مقارفة محظور يخصه  
فالأمر فيه أخف . ولكنه في وقت مباشرته إن صودف يجب منعه بما يتنع به منه . ولو  
بالقرب والاستخفاف . فإن التهي عن المنكر واجب . وإذا فرغ منه ، وعلم أن ذلك من  
عادته ، وهو مصر عليه ، فإن تحقق أن نصحه يمنعه عن المود إليه ، وجب النصح . وإن لم  
يتحقق ، ولكنه كان يرجو ، فالأفضل النصح والزجر ، بالتلطيف أو بالتمليط إن كان هو  
الأضعف . فاما الإعراض عن جواب سلامه ، والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصروا أن  
النصح ليس ينفعه ، فهذا فيه نظر . وسير العلماء فيه مختلفة . والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف  
نية الرجل . فعند هذا يقال الأعمال بالنيات ، إذ في الرفق والنظر بين الرحمة إلى الخلق نوع

من التواضع ، وفي العنف والإعراض نوع من الزجر . والمستغنى فيه القلب : فإزراه لغيره إلى هواء ومقتضى طبعه ، فالأولى ضده . إذ قد يكون استغفائه وعنه عن كبر وعجب والتناذير بإظهار الملو والإدلال بالصلاح . وقد يكون رفقته عن ممانعة واستمالة قلبه ، للوصول به إلى غرض ، أو لحوف من تأثير وحشته وقرته في جاه أو مال ، بطن قريب أو بعيد . وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان ، وبسبب أعمال أهل الآخرة . فكل راغب في أعمال الدين ، مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ، ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتى فيه . وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ ، وقد يقدم على اتباع هواء وهو عالم به ، وقد يقدم وهو بحكم الضرور ظان أنه عامل لله ، وسلك طريق الآخرة وسبيل يبيّن هذه الدقائق في كتاب الضرور من ريع المهلكات . ويدل على تخفيف الأمر في النسق القاصر ، الذي هو بين المبد وبين الله ، ما روى <sup>(١)</sup> أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات ، وهو سود . فقال واحد من الصحابة : لعنة الله ما أكثر ما يشرب ! فقال صلى الله عليه وسلم : « لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكَ » ، أو لفظاً هذا معناه . وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتنظيف

## بيان الصفات

للشروط فمن مختار صحبه

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الزم على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » ، ولا بد أن يتميز بمخالص صفات يرغب بسببها في صحبته . وتشترط تلك الخصال بحسب القوائد المطلوبة من الصحة ، إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود ، وبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ، ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية . أما الدنيوية ، فكالانتفاع بالمال أو الجاه ، أو مجرد الاستئناس بالشهادة

- (١) حديث أن شارب خمر ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث : بوقه لا تكن عوناً للشيطان على أخيك البخري من حديث أبي هريرة
  - (٢) حديث للرد على دين خليل الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة
- وقال صحيح أن شاء الله

والمجاورة ، وليس ذلك من أغرامتنا . وأما الدينية ، فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة . إذ منها الاستفادة من العلم والعمل . ومنها الاستفادة من الجاه لمحصنا به عن إنداء من يشوش القلب . ويصد عن العبادة . ومنها الاستفادة المأل للاكتماء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت . ومنها الاستعانة في المهمات ، فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال . ومنها التبرك بمجرى الدعاء . ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف ، استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة ، فملك تدخل في شفاعة أخيك .

وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ( وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَزَيَّلَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ <sup>(١)</sup> ) قال يشفعهم في إخوانهم ، فيدخلهم الجنة معهم . ويقال إذا غفر الله للمبد شفع في إخوانه . ولذلك حث جماعة من السلف على الصحبة والألفة والمخالطة ، وكرهوا العزلة والافتراد .

فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروعا لا تحصل إلا بها ، ونحن فصلها . أما على الجلة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر محبته خمس خصال . أن يكون عاقلا ، حسن الخلق ، غير فاسق ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا

أما العقل فهو رأس المال ، وهو الأصل . فلا خير في محبة الأحمق ، فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت . قال علي رضي الله عنه :

فلا تصحب أبا الجبل \* وإياك وإياه      فكم من جاهل أردى \* حلما حين آخاه  
يقاس المرء بالمرء \* إذا ما المرء ماشاه      ولشيء من الشيء \* مقاييس واشباه  
ولقلب على القلب \* دليل حين يلقاه

كيف والأحمق قد يضر لك وهو يريد فعلك وإما تترك من حيث لا يدري . ولذلك قال الشاعر :

إني لأمن من عدو عاقل \* وأخاف خلا يمتريه جنون  
فالمقل فن واحد وطريقه \* أدري فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الأحمق قربان إلى الله . وقال الثوري ، النظر إلى وجه الأحمق خطيئة مكتوبة . وننهي بالمأكل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه ، إما بنفسه وإما إذا فهم

وأما حسن الخلق فلا بد منه . إذ رب ماثل يدرك الأشياء على ما هي عليه ، ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة ، أو بخل أو جبن ، أطاع هواه ، وخالف ما هو العلوم عنده لمجزءه عن قهر صفاته ، وتقويم أخلاقه . فلا خير في صحبته

وأما الفاسق المصير على الفسق ، فلا فائدة في صحبته ، لأن من يخاف الله لا يصبر على كبيرة ، ومن لا يخاف الله لا يؤمن فائلته ، ولا يوثق بصداقته ، بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ<sup>(١)</sup>) وقال تعالى (فَلَا يَصْدُقُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ<sup>(٢)</sup>) وقال تعالى (فَاعْرِضْ عَنْ تَوَتُّيْ عَنْ ذِكْرِ تَاوَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا<sup>(٣)</sup>) وقال (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ<sup>(٤)</sup>) وفي مفهوم ذلك زجر من الفاسق وأما المبتدع ، ففي صحبته خطر سراية البدعة وتمدى شوها إليه . فليبتدع مستحق للهجر والمقاطعة ، فكيف تؤثر صحبته ! وقد قال عمر رضى الله عنه ، في الحث على طلب التدين في الصديق ، فيما رواه سعيد بن المسيب قال : عليك يا أخوان الصديق لتش في أكنافهم فإنهم زينة في الرخاء ، وعبدة في البلاء . وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يحيثك ما ينللك منه . واعتزل عدوك ، واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ، ولا أمين إلا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من غوره . ولا تطلع على شرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى وأما حسن الخلق ، فقد جمعه عقمة المطاردى في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة . قال يا بنى ، إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة فاصحب من إذا خدمته صانك وإن صحبته زانك وإن قدمت بك مؤنة مانك . اصحب من إذا معدت يدك بخير مدها ، وإن رأى منك حسنة عدها ، وإن رأى سيئتها سدها . اصحب من إذا سأله أعطاك ؛ وإن سكت ابتداك ، وإن نزلت بك نازلة واساك . اصحب من إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولت أمرا أمرك ، وإن تنازعنا أترك . فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصحبة ، وشرط أن يكون قائما بجميعها . قال ابن أكرم ، قال المؤمن فأين هذا ؟ قليل له أن يدري لم أوصاه بذلك ؟ قال لا . قال لأنه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس إلا من يكتم سر ، ويستر عيب . فيكون

(١) الكهف : ٢٨ (٢) طه : ١٦ (٣) النجم : ٢٩ (٤) لقمان : ١٥ .

مك في التوائب، ويؤترك بالرفائب، وينشر حسنتك، ويطوى سيئتك . فإن لم تجده  
فلا تصحب إلا نفسك . وقال علي رضي الله عنه

إن أهلك الحق من كان معك \* ومن يضر نفسه لينفك

ومن إذا رب زمان صدعك \* شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء : لا تصحب إلا أحد رجلين ، رجل تتلم منه شيئا في أمر دينك  
فينفك ، أو رجل تلمه شيئا في أمر دينه فيقبل منك ، والثالث فاهرب منه . وقال بعضهم  
الناس أربعة : فواحد حلو كله فلا يشيع منه ، وآخر مر كله فلا يؤكل منه ، وآخر فيه  
حومة غدة من هذا قبل أن يأخذ منك ، وآخر فيه ملوحة غدة منه وقت الحاجة فقط وقال  
جعفر الصادق رضي الله عنه : لا تصحب خمسة : الكذاب فإنك منه على غرور ، وهو مثل  
السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب . والاحق فإني لست منه على شيء يريد  
أن ينفك فيضرك . والبخل فإنه يقطع بك أخرج ما تكون إليه . والجبان فإنه يسلمك  
وغير عند الشدة . والفاسق فإنه يبيحك بأكلة أو أقل منها . فقيل وما أقل منها قال  
الطعم فيها ثم لا ينالها

وقال الجنيد لأن يصحبني فاسق حسن الخلق ، أحب إلى من أن يصحبني قارىء سيء الخلق  
وقال ابن أبي الخوارى : قال لي أستاذي أبو سليمان ، يا أحمد ، لا تصحب إلا أحد رجلين رجلا  
ترقق به في أمر دنياك ، أو رجلا تريد معه وتنتفع به في أمر آخرتك ، والاشتغال بغير  
هذين حق كبير . وقال سهل بن عبد الله : اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس ، الجبارة  
الغافلين ، والقرء اللماهين ، والمتصوفة الجاهلين

واعلم ان هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحبة . والمحيط ما ذكرناه  
من ملاحظة المقاصد ، ومراعاة الشروط بالإضافة إليها . فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد  
الدنيا مشروعا للصحبة في الآخرة والاخرة . كما قاله بشر : الإخوان ثلاثة : أخ لآخرتك  
وأخ لدينك وأخ لأناس به . ولما تجتمع هذه المقاصد في واحد ، بل تتفرق على جمع .  
فتتفرق الشروط فيهم لامعاه . وقد قال للآمون : الأخوان ثلاثة : أحدهم مثله مثل النذاه  
لا يستغنى عنه ، والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت ، والثالث مثله مثل

الباء لا يحتاج إليه قط ، ولكن المبد قد يتل به ، وهو الذي لا أنسى فيه ولا تقع ، وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات ، فمنها ماله ظل وليس له ثمر ، وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة ، فإن تقع الدنيا كالظل السريع الزوال . ومنها ماله ثمر وليس له ظل ، وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا . ومنها ماله ثمر وظل جميعاً ومنها ما ليس له واحد منهما ، كأم غيلان ، تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب . ومثله من الحيوانات الفأرة والمقرب كما قال تعالى ( يَدْعُو كَمْ صَرْهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْيِهِ لَبِيشِ الْمَثْوَى وَلَبِيشِ الْمَشِيرِ<sup>(١)</sup> ) وقال الشاعر

الناس شتى إذا ما أنت ذقتهم • لا يستون كما لا يستوى الشجر

هذا له ثمر حالو مذاقته • وذاك ليس له طعم ولا عسبر

فلذا لم يحذر رفيقا يؤاخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد ، فالوحدة أولى به . قال أبو ذر رضي الله عنه : الوحدة خير من الجليس السوء ، والجليس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعاً

وأما الدلالة وعدم الفسق ، فقد قال الله تعالى ( وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ<sup>(٢)</sup> ) ولأن مشاهدة لفسق والتفاسق تهون أمر المصيبة على القلب ، وتبطل قفرة القلب عنها . قال سعيد بن المسيب : لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة . بل هؤلاء لاسلامه في مخالطتهم وأما السلامة في الانقطاع عنهم . قال الله تعالى ( وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا<sup>(٣)</sup> ) أي سلامة ، والالف بذل من الهاء . ومعناه إنا سلمنا من أئمتكم ؛ وأنتم سلمتم من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها . فترجع في ذكر

حقوقها ولوازمها ، وطرق القيام بحقوقها

وأما الحرص على الدنيا فصحبته سم قاتل . لأن الطباع مبيولة على التشبه والاقتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه . فجالسة الحرص على الدنيا تمزك الحرص . وجمالة الزاهد تزهده في الدنيا . فلذلك تكره صبية طلاب الدنيا ؛ ويستحب صبية الزاغبين في الآخرة . قال علي عليه السلام . أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحي

(١) الحج : ١٣ (٢) قهق : ١٥ (٣) الفرقان : ٧٢

منه . وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أوقعنى فى بلية إلا صمية من لا أحشمه . وقال لقمان  
يا بني جالس الملوك وراحهم ركبتك ، فإن القلوب لتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض للنباتة وابل القطر

## الباب الثامن

### فى حقوق الأخوة والصحة

اعلم ان عقد الأخوة واطلة بين الشخصين ؛ كعقد النكاح بين الزوجين . وكما يقتضى  
النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قايما بحق النكاح ، كما سبق ذكره فى كتاب آداب النكاح  
فكذلك عقد الأخوة . فلا أخيك عليك حق فى المال والنفس ، وفى اللسان والقلب بالمغو  
والدماء وبالإخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف ؛ وذلك يجمعه ثمانية حقوق

## الحق الأول

فى المال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَسِيلُ  
إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى » وإنما شبههما باليدين لا باليد والرجل ، لأنهما يتماونان على غرض واحد  
فكذلك الإخوان إغاثة إخوتهم إذا توافقا مقصد واحد ، فبما من وجهه كالشخص الواحد وهذا  
يقتضى المساهمة فى السراء والضراء والمشاركة فى المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار  
والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك ، فتقوم بحاجته من فضلة مالك . فإذا سنحت  
له حاجة ، وكانت عندك فضلة عن حاجتك ، أعطيته ابتداء ، ولم تخرج به إلى السؤال . فإن  
أحوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير فى حق الإخوة

الثانية أن تنزله منزلة نفسك ، وترضى بمشاركة إياك فى مالك ، وتنزله منزلك ، حتى  
تسمح بمشارطته فى المال . قال الحسن : كان أحدهم يشق لإزاره بينه وبين أخيه

الثالثة وهى العليا ، أن تؤثره على نفسك ، وتقدم حاجته على حاجتك . وهذه رتبة  
الصديقين ، ومنتهى درجات المتجاينين . ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا ،

( الباب الثانى فى حقوق الإخوة والصحة )

( ١ ) حديث مثل الأخوين - الحديث : خدم فى الباب قبله



كماروي أنه سُمي بِجَماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم ودفنهم بالحسين النوري ، فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقتل له في ذلك ، فقال أحييت أن أثر إخواني بالحياة في هذه اللحظة . فكان ذلك سبب نجاة جميعهم في حكاية طويلة فإن لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك ، فأعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد في الباطن . وإنما الجاري بينكما غخالطة رسمية ، لا وقع لها في العقل والدين . فقد قال ميثون ابن مهران . من رضي من الإخوان بترك الأفضال فليؤاخ أهل القبور .

وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين . روي أن حبة السلام ، جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه ، فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف ، فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال : آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة في الله وتقول هذا ! ومن كان في الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغي أن لاتعامله في الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنيائك . وإنما أراد به من كان في هذه الرتبة وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله ( وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ <sup>(١)</sup> ) أي كانوا خلطاء في الأموال ، لا يميز بعضهم رحله عن بعض . وكان منهم من لا يصحب من قال نعلي ، لأنه أضافه إلى نفسه . وجاء فتح الموصلي إلى منزل لأخ له ، وكان غائبا ، فأمر أهله فأخرجت صندوقه ، ففتحه وأخذ حاجته . فأخبرت الجارية مولاهما ، فقال إن صدقت فأنت حرة لوجه الله ، سرورا بما فعل . وجاء رجل إلى أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال إني أريد أن أوأخيك في الله ، فقال أتدري ما حق الأخاء ؟ قال عرفني . قال : أن لاتسكون أحق بدينارك ودرهمك مني . قال : لم أبلغ هذه المنزلة بعد . قال : فاذهب حتى . وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما لرجل ، هل يدخل أحدكم يد في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه ؟ قال : لا . قال : فلتسم بإخوان . ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه ، فقالوا يا أبا سعيد ، أصليت ؟ قال نعم . قالوا فإن أهل السوق لم يصلوا بعد . قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق ؟ فلتني أن أحدم بمنع أخاه درهم ! قاله كالتعجب منه

وجه رجل إلى إبراهيم بن آدم رحمه الله ، وهو يريد بيت المقدس ، فقال : إني أريد أن أرافقك ، فقال له إبراهيم على أن أكون أملاك لشيثك منك ؟ قال لا . قال أعجبنى صدقت قال فكان إبراهيم بن آدم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه . وكان لا يصحب إلا من يوافقه وصحبه رجل شرك ، فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ، ففتح جراب رفيقه ، وأخذ حزمة من شرك ، وجعلها في القصعة ، ووردها إلى صاحب الهدية . فلما جاء رفيقه ، قال : أين الشرك ؟ قال ذلك الثريد الذي أكلته إيش كان ، قال : كنت تعطيه شركا كين أو ثلاثة . قال اسمع يسمح لك . وأعطى مرة حمرا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه واجلا . فلما جاء رفيقه سكت . ولم يكره ذلك

قال ابن عمر رضي الله عنهما ، أهدى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة ، فقال أخى فلان أحوج مني إليه ، فبعت به إليه ، فبعت ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبت به واحد إلى آخر ، حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة . وروى أن مسروقا إذا ن دينا قبيلا ، وكان على أخيه خيشة دين ، قال فذهب مسروق فقضى دين خيشته وهو لا يعلم ، وذهب خيشة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم . ولما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع ، أثره بالمال والنفس ، فقال عبد الرحمن ، بارك الله لك فيما . فأثره بما أثره به ، وكأنه قبله ثم أثره به . وذلك مساواة والبداية لإثار ، والإيثار أفضل من المساواة . وقال أبو سليمان الداراني : لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في قم أح من إخواني ، لأستقلتها له . وقال أيضا إني لألقم اللقمة أخا من إخواني فأجد طعمها في حلق . ولما كان الإيثاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء ، قال علي رضي الله عنه . لعمرو نذرهما أعطيهما أخى في الله ، أحب إلي من أن تصدق بانه قد رهم على المساكين وقال أيضا : لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه إخواني في الله ، أحب إلي من أن أعق رقبة . واقتداء الكل في الإيثار رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، فإنه دخل غيضة فمضى بعض

(١) حديث لما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيما : رواه البخاري من حديث أنس

(٢) حديث أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتمع منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع للمستقيم إلى صاحبه - الحديث : لم أقضه له علي أصل

أصحابه ، فاجتنب منها سوا كين ، أحدهما معوج ، والآخر مستقيم . فدفع المستقيم إلى صاحبه فقال له يا رسول الله : كنت والله أحق بالمستقيم مني . فقال « ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه » فأشار بهذا إلى أن الأيثار هو القيام بحق الله في الصلوة . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر يفتسل عندها ، فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب ، وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل . ثم جلس حذيفة ليغتسل ، فقبول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب ، وقام يستر حذيفة عن الناس . فأبى حذيفة وقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل . فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل . وقال صلى الله عليه وسلم « ما اضطرب انتان قط إلا كان أحبهما إلى الله أرغبهما بصاحبه » وروي أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع ، دخلا منزل الحسن ، وكان غائبا ، فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن ، فجعل يأكل . فقال له مالك : كف يدك حتى يجي صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله ، وأقبل على الأكل . وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا ، فدخل الحسن ، وقال يا مويلك ، هكذا كنا ، لا نحتشم بمغنا بسفا ، حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الأخوة : كيف وقد قال الله تعالى (أو صدقكم<sup>(١)</sup>) وقال (أو ما ملكتكم مفاتيح<sup>(٢)</sup>) إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ، ويغوض التصرف كما يريد . وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوي ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية ، وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والأصدقاء

## الحق الثاني

في الإعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال ، وتقديما على الحاجات الخاصة . وهذه أيضا لها درجات ، كما لو أساء بالمال ، فادأها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار ، وإظهار الفرح وقبول اللذة قال بعضهم : إذا استقضيت

(١) حديث ستر حذيفة لثني صلى الله عليه وسلم ثوب حتى اغتسل ثم ستره صلى الله عليه وسلم لحذيفة

حتى اغتسل : لم أجده أيضا

(٢) حديث ما اضطرب انتان قط إلا كان أحبهما إلى الله أرغبهما بصاحبه : ههنا في الباب قبله يشق أشد مما جاء صاحب

أخاك حاجة فلم يقضها ، فذكره ثانية فلهذه أن يكون قد نسي ، فإن لم يقضها فكبر عليه ، وقرأ هذه الآية (وَالَّذِينَ يَبْتِغُمُوهُ اللَّهُ) وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة ، فجاء بهدية فقال ما هذا ؟ قال لما أسديته إلي . فقال خذ مالك عافاك الله ، إذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها ، فتوصاً للصلاة ، وكبر عليه أربع تكبيرات ، وعده في الموتى . قال جعفر ابن محمد ، إني لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي ، مخافة أن أردم فيستنوا عني . هذا في الأعداء ، فكيف في الأصدقاء ؟ وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة ، يقوم بمحاجتهم ، ويتردد كل يوم إليهم ، ويعونهم من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أيهم إلا حينه . بل كانوا يرون منه مالم يروا من أيهم في حياته . وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ، ويسأل ويقول : هل لكم زيت ؟ هل لكم ملح ؟ هل لكم حاجة ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه . وبهذا تظهر الشفقة والاخوة

فإذا لم تشر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه ، فلا خير فيها . قال ميمون ابن مهران : من لم تتفجع بصدقاته ، لم تضرك عداوته ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ أَوْأَنَّى فِي أَرْضِهِ وَهِيَ السُّلُوبُ فَأَجِبْ الْأَوَّانِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَسْفَاهَا وَأَصْلَبَهَا وَأَرْقَبَهَا » أسفاهها من الذنوب ، وأصلبها في الدين ، وأرقبها على الإخوان

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك ، أو أهم من حاجتك ، وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة ، غير غافل عن أحواله ، كما لا تنفل عن أحوال نفسك . وتنبه عن السؤال ، وإظهار الحاجة إلى الاستعانة . بل تقوم بمحاجته كأنك لا تدري أنك قت بها ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها ، بل تتفقد منه قبول لسميك في حقه ، وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة ، بل تجتهد في البداية بالكرام في الزيادة ، والإشارة والتقديم على الأقارب والولد . كان الحسن يقول : إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكرونا بالدينا وإخواننا يذكرونا بالآخرة . وقال الحسن : من شيع أخاه في

( ٤ ) حديث أن الله أَوْأَنَّى فِي أَرْضِهِ وَهِيَ السُّلُوبُ فَأَجِبْ الْأَوَّانِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَسْفَاهَا وَأَصْلَبَهَا : العبراني من حديث

أبي حنيفة الخولاني إلا أنه قال إليها وأرقبها واستنده جيد

( ٢ ) حديث ما زار رجل أخاه في الله - الحديث : تقدم في الباب قبله

(١) الأعمى : ٣٦

الله ، بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيخونه إلى الجنة وفي الأثر<sup>(١)</sup> «مبارك رجل أنشأ في الله شوقاً إلى لقاءه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة» وقال عطاء : تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فودود ، أو مشاغيل فأعينهم أو كانوا نسوا فذكروهم . وروى أن ابن عمر كان يلتفت عينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> ، فسأله عن ذلك ، فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه . فقال : إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا غداه وإن كان مشغولا أغنته ، وفي رواية : وعن اسم جدّه وعشيرته . وقال الشعبي في الرجل يحالس الرجل ، فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه ، تلك معرفة النوكي . وقيل لابن عباس : من أحب الناس إليك ؟ قال جليسى . وقال : ما اختلف رجل إلى عيسى ثلاثا من غير حاجة له إليّ ، فملت ما مكافأته من الدنيا . وقال سعيد بن العاص : جليسى عليّ ثلاث : إذا دنا وحببت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ، وإذا جلس أوسمت له . وقد قال تعالى ( رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ<sup>(٣)</sup> ) إشارة إلى الشفقة والإكرام . ومن تمام الشفقة أن لا يفرّد بطعام لئلا يأو محصور في مسرة دونه . بل يتنقص لفرقه ، ويستوحش باقراده عن أخيه

### الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالقلب أخرى

أما السكوت . فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيته وحضرته . بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به . ولا يماريه ولا يناقشه . وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله . وإذا رآه في طريق أو حاجة ، لم يأتحه بذكر غرضه من مصدره ومودوره ، ولا يسأله عنه ، فربما يتقل عليه ذكره فأو يحتاج إلى أن يكذب فيه . وليسكت عن أسرارها التي بها إليه ، ولا يئنها إلى غيره البته ، ولا إلى أخص أصدقائه ، ولا يكشف

(١) حديث ابن عمر إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته - الحديث : الحراطيني في مكارم الأخلاق والبيقى في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذى من حديث يزيد بن زائدة وقال غريب ولا يعرف يزيد بن زائدة سماع من النبي صلى الله عليه وسلم

شيئا منها ولو بعد التقطعة والوحشة . فإن ذلك من لؤم الطبع ، وخبت الباطن . وأن  
يسكت عن التدح في أحبابه وأهله وولده . وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه ، فإن  
الذي سبك من لبنك ، وقال أنس : كان صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> لا يواجه أحدا بشيء يكرهه  
والتأذى يحصل أولا من المبلغ ، ثم من القاتل . ثم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه  
فإن السرور به أولا يحصل من المبلغ للمدح ، ثم من القاتل ، وإخفاء ذلك من الحسد وبالجملة  
فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا ، إلا إذا وجب عليه النطق في أمر بمعرف  
أو نهي من منكر . ولم يحد رخصة في السكوت . فإذا ذلك لا يبالى بكراته فإن ذلك إحسان  
إليه في التحقيق ، وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر

أما ذكر مساويه وصوبه ومساوى أهله ، فهو من النية . وذلك حرام في حق كل مسلم  
ويزجرك عنه أمران : أحدهما أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئا واحدا  
مذموما ، فهو على نفسك مآر من أخيك ، وقد رأته عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة  
الواحدة ، كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ، ولا تستغله خصلة واحدة مذمومة فأني الرجال  
الهدب ؟ وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله ، فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك  
فليس حقك عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزها  
عن كل عيب اعترلت عن الخلق كافة ، ولن تجد من تصاحبه أصلا . فما من أحد من  
الناس إلا وله محاسن ومساو ، فإذا غلبت المحاسن المساوي فهو النسيان والمنتهى . فالؤمن  
الكريم أبدا يحضر في نفسه محاسن أخيه ، لينبث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما  
المنافق اللئيم ، فإنه أبدا يلاحظ المساوي والميوب . قال ابن المبارك : المؤمن يطلب المآذير  
والمناقب يطلب الثمرات . وقال الفضيل : الفتوة المقو عن زلاته الأخوان . ولذلك قال  
<sup>(٢)</sup> عليه السلام استميدوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره

( ١ ) حديث أنس كان لا يواجه أحدا بوجه يكرهه : أبو داود والترمذي في الشهاب والنسائي في اليوم  
والليلة بسند ضعيف

( ٢ ) حديث استميدوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره : البخاري في  
التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند  
صحيح توفوا بالله من جار السوء في دار القلم

وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بمخاض فيه ، ويمكن تقيحه أيضا . روي <sup>(١)</sup> أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما كان من القذمة ؛ فقال عليه السلام « أنت بالأمس نثى عليّ ، واليوم تدمه » ؛ فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس ، وما كذبت عليه اليوم . إنه أراضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه ، وأغضبني اليوم فقلت أئجع ما علمت فيه . فقال عليه السلام « إن من النيان لسحرا » ، وكأنه كره ذلك فشبّهه بالسحر . ولذلك قال في خبر آخر <sup>(٢)</sup> « البذاء والبيان شعبتان من النفاق » ، وفي الحديث الآخر « إن الله يكره لكم النيان كل النيان » ، وكذلك قال الشافعي رحمه الله ؛ ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا يعطيه ، فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل . وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله ، فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى .

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه ، يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن . فسوء الظن غيبة بالقلب ، وهو منهي عنه أيضا . وجده أن لا يحمل قطه على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن . فأما ما تكشف يقين ومشاهدة ، فلا يمكنك أن لا تعلمه ، عليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن . وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا ، وهو الذي يستند إلى علامة ، فإن ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه ، وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه ، حتى يصدر منه فعل لهو وجان فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الاردا ، من غير علامة تخصه به . وذلك جناية عليه بالباطل . وذلك حرام في حق كل مؤمن . إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إن

( ١ ) حديث أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من القذمة بالحديث :

وفيه قال صلى الله عليه وسلم إن من البيان لسحرا : الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي بكره إلا أنه ذكر للحق والقيم في مجلس واحد لا يومين . ورواه الحاكم من

حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا

( ٢ ) حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق : الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أسامة بسند ضعيف

( ٣ ) حديث إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وإن يظن به ظن السوء : الحاكم في التاريخ من

حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجله فقلت إلا إن أبا علي التيسابوري قال ليس هذا

عندي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو عندي من كلام ابن عباس ولا ينبغي مجاه

عن حديث ابن عمر وسلم من حديث أبي هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

الله قد حرم على المؤمنين من المؤمنين ذمة وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء .  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إياكم والظن والظن أكذب الحديث » وسوء الظن  
يدعو إلى التجسس والتجسس . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لا تجسسوا ولا تجسسوا  
ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا » ، والتجسس في تطلع الأخبار ، والتجسس  
بالمرآة بالمين . فستر العيوب ، والتجاهل والتناقل عنها شيمة أهل الدين . وبكفك تنبيهها  
على كمال الرتبة في ستر التقيح وإظهار الجليل ، أن لله تعالى وصف به في الدعاء ، فقيل يامن  
أظهر الجليل وستر التقيح . والمرضى عند الله من يتخلق بأخلاقه ، فإنه ستار العيوب ، وغفار  
الذنوب ، ومتجاوز عن المييد . فكيف لا تتجاوز أنت عن مثلك أوفوقك ، وما هو  
بكل حال عبدك ولا مخلوقك ! وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين ، كيف تصنعون إذا  
رأيتم أخاكم نائما وقد كشف الرمح نوبه عنه ؟ قالوا نسترو ونغطي . قال بل تكشفون عورته . قالوا  
سبحان الله ! من فعل هذا ؟ فقال أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه ، فيزید عليه أو يشبهه بأعظم منها .  
واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحبه لنفسه . وأقل درجات الأخوة أن يعامل  
أخاه بما يحب أن يعامل به . ولا شك أنه ينتظر منه ستر المورة ، والسكوت على المساوئ  
والعيوب ، ولو ظهر له منه تقيح ما ينتظره ، اشتد عليه غيظه وغضبه . فإا أبده إذا كان ينتظر  
منه ما لا يضره له ، ولا يزعزع عليه لأجله ، وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال ( وَيَلْزَمُ  
الْمُطَافِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ <sup>(٣)</sup> ) وكل  
من يلتزم من الإنصاف أكثر مما تسمع به نفسه ، فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية  
ومنشأ التقتير في ستر المورة ، أو السعي في كشفها ، الداء الدفين في الباطن ، وهو الحقود الحسد  
فإن الحقود الحسد عيلا باطنه بالخبث ، ولكن يحبس في باطنه ، ويخفيه ولا يبيده مهما لم يجد له  
مجالا . وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة ، وارتفع الحياء ، وترشح الباطن بنجته الدفين .

(١) حديث إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا : متفق عليه من حديث

أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله



ومهما انطوى الباطن على حقد وخسد، فالأقطع أولى. قال بعض الحكماء: ظاهر المتاب خير من  
مكنون الحقد. ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه. ومن في قلبه سخيمة على مسلم، فإيمانه  
ضعيف، وأمره خطير، وقلبه خبيث لا يصلح لقاء الله. وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير  
عن أبيه أنه قال: كنت باليمن، وولى جار يهودي يخبرني عن التوراة. فقدم علي اليهودي من  
شفر، فقلت إن الله قد بست فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا. وقد أنزل علينا كتابا بالصدقة  
للتوراة. فقال اليهودي صدقت. ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به، إنا نحمد الله  
ونمت أمته في التوراة، أنه لا يحمل لامرئ أن يخرج من عتباته وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم  
ومن ذلك أن يسكت عن إنشاء سره الذي استودعه، وله أن ينكره وإن كان كاذبا فليس  
الصدق واجبا في كل مقام. فإنه كما يجوز للرجل أن يخفي صوب نفسه وأسراره وإن  
احتاج إلى الكذب، فله أن يفعل ذلك في حق أخيه، فإن أخاه نازل منزله، ومهما كتم شخص  
واحد لا يختلفان إلا بالبدن. هذه حقيقة الأخوة. وكذلك لا يكون بالمثل بين يديه عزرايا  
وخارجا عن أعمال السر إلى أعمال العلانية فإن معرفة أخيه بسمله كمرقة بنفسه من غير فرق  
وقد قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَنْ سَتَرَ عَوْرَةَ أَخِيهِ سَتَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وفي  
خبر آخر <sup>(٢)</sup> « فَكَأَنَّمَا أَخِيًا مَوْؤَدَةً » وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِمَجْدِيثٍ  
ثُمَّ انْتَفَتَ فَهُوَ أَمَانَةٌ » وقال <sup>(٤)</sup> « الْمُجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً يُجَالِسُ: يُحْلِسُ يَسْقُكُ  
فِيهِ دَمٌ حَرَامٌ، وَيُحْلِسُ يُسْتَحَلُّ فِيهِ فَرْجٌ حَرَامٌ، وَيُحْلِسُ يُسْتَحَلُّ فِيهِ مَالٌ مِنْ غَيْرِ حِلٍّ »

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة: ما بين ما به من حديث ابن عباس وقال يوم  
القيامة ولم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة  
والشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة

(٢) حديث فكأنما أخيا مَوْؤَدَةً من قبرها: أبو داود والنسائي والحاكم من حديث ثعلبة بن طاهر من رأى  
عورة فسترها كان كمن أخيا مَوْؤَدَةً زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الإسناد

(٣) حديث إذا حدث الرجل بمجديث ثم انتفت فهي أمانة: أبو داود والترمذي من حديث جابر قال حسن

(٤) حديث المجالس بالأمانة الثلاثه المجالس الحديث: أبو داود من حديث جابر من رواه ابن أخيه فترسم عنه

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « إِنَّمَا يَتَجَالَسُ التَّجَالِسَانِ بِالْأَمَانَةِ وَلَا يَحِلُّ لَأَحَدِهِمَا أَنْ يُقْفِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَكْرَهُ » قيل لبعض الأدباء : كيف حفظك السر ؟ قال أنا قبره . وقد قيل : صدور الأحرار قبور الأسرار . وقيل : إن قلب الأحمق في فيه ، ولسان العاقل في قلبه . أى لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه فيديه من حيث لا يدري به . فن هذا يجب مقاطعة الحق ، والتوق عن صحبتهم ، بل عن مشاهدتهم . وقد قيل لآخر كيف تحفظ السر ؟ قال أبجد الحظير ، وأحلف المستخبر . وقال آخر : أستره وأسترأني أستره . وعبر عنه ابن المنزقي قال واستودعي سرا تبوات كتمه \* فأودعته صدري فصار له قبراً

وقال آخر ، وأراد الزيادة عليه

وما السر في صدري كذا بقبره • لأنني أرى القبور ينتظر النشر  
ولكنني أنسا حتى كأتني • بما كان منه لم أحط ساعة خبرا  
ولو جازكم السر بيني وبينه • عن السر والاحشاء لم تعلم سرا  
وأفشى بعضهم سرا له إلى أخيه ، ثم قال له حفظت ؟ فقال بل نسيت . وكان أبو سعيد الثوري يقول : إذا أردت أن تواخي رجلا فأغضبه ، ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك ، فإن قال خيرا وكنتم شرك فاحصيه . وقيل لأبي يزيد : من تصحب من الناس ؟ قال من يعلم منك ما يملئ الله ، ثم يستر عليك كما يستره الله . وقال ذو النون : لا خير في صحبة من لا يحب أن يراك إلا مصوما . ومن أفشى السر عند الغضب فهو اللئيم ، لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها . وقد قال بعض الحكماء . لا تصحب من يتغير عليك عند أروع ، عند غضبه وورثاه ، وعند طمعه وهواه . بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال ، ولذلك قيل

وترى الكريم إذا نصرم وصله • يخفى القبيح ويظهر الإحسانا  
وترى اللئيم إذا تقضى وصله • يخفى الجليل ويظهر البهتانا  
وقال العباس لابنه عبد الله ، إنى أرى هذا الرجل ، يعنى عمر رضي الله عنه ، يقدمك

(١) حديث إنما يتجالس التجالسان بالأمانة لأجل لأحدهما أن يقف على صاحبه ما يكره : أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسلًا والحاكم وصحه من حديث ابن عباس أنكم تجالسون بينكم بالأمانة

على الأشياء ، فاحفظ على نفسك : لا تشين له سرّاً ، ولا تتابن عنده أحداً ، ولا تجربن عليه كذباً ، ولا تمنين له أسراً ، ولا يظلمن منك على خيانة . فقال الشيخ : كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك السكوت عن الماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك . قال ابن عباس : لا تمار سفيها فيؤذيك ، ولا حليماً فيقتلك . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ تَرَكَ الْبِرَّاءَ وَهُوَ مُبْتَطِلٌ بَيْنِي لَهُ يَتَتْ فِي رِضَى الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَ الْبِرَّاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بَيْنِي لَهُ يَتَتْ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ » . هذا مع أن تركه مبطلا واجب . وقد جعل ثواب النفل أعظم ، لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل . وإنما الأجر على قدر التعب : وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان الماراة والمناقعة ، فلها عين التدابر والتقاطع ، فإن التقاطع يقع أولاً بالأراء ، ثم بالأقوال ، ثم بالأبدان . وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « لَا تَدَارُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحْسَدُوا وَلَا تَقَاتَمُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْرِيئُهُ وَلَا يُتَخَذُ لَهُ بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ لِقَاءَ الْمُسْلِمِ » ، وأشد الاحتقار للماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحق ، أو إلى النقلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه . وكل ذلك استحقاق وإشارة للمصدر وإيماء . وفي حديث أبي أمامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ونحن نبارى ، فنفض يده وقال « ذَرُوا الْمِرَاءَ لِقَاءَ خَيْرِهِ وَذَرُوا الْمِرَاءَ فَإِنَّ قَعْمَهُ قَلِيلٌ وَإِنَّهُ يَبِيحُ الْمَدَاوَةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ » وقال بعض السلف : من لاحى الإخوان وما رام قلت مهروته ، وذعبت كرامته . وقال عبدالله بن الحسن إياك وعماراة الرجال ، فإنك لن تعدم مكر حليم ، أو مفاجأة لئيم . وقال بعض السلف :

(١) حديث من ترك الرأه وهو مبطل بين له بيت في رضى الجنة - الحديث : ختم في العلم

(٢) حديث لا تباروا ولا تبغضوا ولا تحسدوا وكونوا عباد الله إخوانا السلم أخو السلم - الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد ختم بضه قبل هذا بسبعة أحاديث .

(٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نبارى فنفض يده وقال ذروا المراء لقاه خيره فإن قعمه قليل فإنه يبيع المداوة بين الإخوان: الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وأبي هريرة ورواه أنس دون ما يمد قوله لقاه خيره ومن هنا إلى آخر الحديث: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة فقط واستادها ضعيف

أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان ، وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم . وكثرة الماراة توجب التضيق والتعطية ، وتورث العداوة . وقد قال الحسن : لا تشتر عداوة وجل بمودة ألف رجل .

وعلى الجملة ، فلا باعث على الماراة إلا إظهار التمييز بين العقل والفضل ، واحتقار الردود عليه بإظهار جهله ، وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار ، والابتداء والشم بالحق والجهل ، ولا معنى للمادة إلا هذا . فكيف تضامه الأخوة والمصافة . فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) « لَا تَحَارِ أَثَاكَ وَلَا تَحَارِخُهُ وَلَا تَمِدَّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفَهُ » وقد قال عليه السلام (٢) « إِنَّكُمْ لَا تَسْمَعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ لَيَسْمَعُنَّ مِنْكُمْ بَسَطُ وَجْهِ وَحُسْنُ خُلُقٍ » والماراة مضادة لحسن الخلق . وقد انتهى السلف في الحذر عن الماراة ، والحض على المساعدة ، إلى حد لم يروا السؤال أملا . وقالوا إذا قلت لأخيك قم ، فقال لي أين ؟ فلا تصعبه . بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل . وقال أبو سليمان النارائى : كان لي أخ بال عراق ، فكنت أجيئه في النواصب ، فأقول اعطني من مالك شيئا . فكان يلقى إلي كيسه فأأخذ منه ما أريد . فجئته ذات يوم ، فقلت أحتاج إلى شيء ، فقال كم تريد ؟ فغربت حلاوة إغاثته من قلبي . وقال آخر : إذا طلبت من أخيك مالا ، فقال ماذا تبضع ؟ فقد ترك حق الأخاء . واعلم أن قوام الأخوة بالمواقفة في الكلام والفعل والشفقة . قال أبو عثمان الخيري : موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم . وهو كما قال

### الحق الرابع

على اللسان بالنطق فإن الأخوة كما تقتضى السكوت من المكروه ، تقتضى أيضا النطق بالمحباب . بل هو أخص بالأخوة . لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور . وإنما تراد

(١) حديث ابن عباس لا تمار أثاك ولا تمارحه ولا تمد موعدا فتخلفه : التمسلى وقال غريب لا تملحه إلا من هذا الوجه يعنى من حديث ليث بن أبي سليم وضغه الجهور

(٢) حديث انكم لا تسمعون الناس بأموالكم ولكن ليسم منكم بسط الوجه وحسن الخلق : أبو يعلى الوصل والطبراني في معجم الأخلاق وابن عدي في الكامل وضغوا الحاكم ومصححوا البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة

الأخوان ليستفاد منهم ، لا ليتخلص عن أدام . والسكوت منناه كلف الأذى . فله أن يتودد إليه بلسانه ، ويتفقد في أحواله التي يجب أن يتفقد فيها ، كالسؤال عن مراض إن عرض ، وإظهار شغل القلب بسببه ، واستبطاء المافية عنه ، وكذا جملة أحواله التي يكرها يبنئ أن يظهر بلسانه . وجملة أحواله التي يسرها ، يبنئ أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها . فمضى الأخوة المساهمة في السراء والضراء . وقد قال عليه السلام (١) « إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَالْيَخْبِرْهُ » ، وانما أمر بالإنذار لأن ذلك يوجب زيادة حب . فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لاعالة . فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حيك لاعالة . فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف . والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين . ولذلك علم فيه الطريق فقال (٢) « تَهَادَوْا تَحَابُّوا » ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيته وحضوره . قال صر رضي الله عنه . ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيته أولاً ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه

ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله ، عند من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة . وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنفته وفعله ، حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه ، وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ، ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه . وأكد من ذلك أن يلقنه ثناء من أثنى عليه ، مع إظهار الفرح ، فإن إخفاء ذلك محض الحسد

ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك ، بل على نيته وإن لم يتم ذلك . قال علي رضي الله عنه : من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمد على حسن الصنعة . وأعظم من ذلك تأثيراً في جلب المحبة الثب عنه في غيته ، بمها قصد بسوء ، أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض . فحق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة ، وتبكيك التمنت ، وتقليظ القول عليه . والسكوت عن ذلك مؤخر للصدر ، ومنفر للقلب ، وتقصير في حق الأخوة

(١) حديث إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره : أبي داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث

لقدم ابن معني كرب

(٢) حديث تهادوا تحابوا : البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة

وإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> الأخوين باليدين، تفصل إحداها الأخرى، لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَنْقُضُ عَهْدَهُ» وهذا من الاتكلام والخذلان. فإن إيمانه لتزريق عرسه كإيمانه لتزريق لحمه فأخسس بأخ يراك والكلاب تقتربك، وتزرق لحومك وهو ساكت، لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك وتزريق الأعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم. ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة قال (الْيَحْيَى أَخَذَ مِنْكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَمْ أَخِيهِ مَيْتَةً)<sup>(٣)</sup> والملك الذي يمثل في المنام ما ظالمه الروح من اللوح المحفوظ بالأمانة المحسوسة، يمثل النية بأكل لحوم الميتة حتى أن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه ينتاب الناس، لأن ذلك الملك في تمثيله يراعى المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله، في المعنى الذي يجري في المثال يجري الروح لاني ظاهر الصور. فإذا حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتملت التمتين واجب في عقد الأخوة وقد قال مجاهد: لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك. فإذا لك فيه مباران، أحدهما أن تقدر أن الذي قيل فيه؛ لو قيل فيك، وكان أخوك حاضرا، ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك؟ فينبني أن تامل التمرض لمرضه به. والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك، ويظن أنك لا تعرف حضوره، فما كان يتعربك في قلبك من النصرة له يسمع منه ومراى؟ فينبني أن يكون في منفيه كذلك. فقد قال بعضهم: ما ذكر أخ لي بغيب إلا تصورت أنه جالساً فقلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر. وقال آخر: ما ذكر أخ لي إلا تصورت نفسي في صورته، فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في هذا من صدق الإسلام، وهو أن لا يرى لأخيه إلا ما يراد لنفسه

وقد نظر أبو الرداء إلى تورين مجرثان في فدان، فوقف أحدهما يحك جسمه، فوقف الآخر فبكى وقال. هكذا الإخوان في الله، يملأ الله، فإذا وقف أحدهما واقفه الآخر. وبالواقفة يتم الإخلاص. ومن لم يكن مخلصاً في إيمانه فهو منافق. والإخلاص استواما للثيب والشهادة واللسان والقلب، والسر والملاية، والجماعة والخلوة، والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك بمادقة في المودة

(١) حديث تشبيه الأخوين باليدين: تهدم في الباب قبله

(٢) حديث للمسلم أخو المسلم: تهدم في أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث

(٣) المجربات: ١٢

وهو دخل في الدين ، وولجة في طريق المؤمنين . ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقطاع والعزلة أولى به من المؤاخاة والمصاحبة فإن حق الصعبة ثقيل لا يطيقه إلا محقق . فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق . ولذلك قال عليه السلام <sup>(١)</sup> «أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمناً» فانظر كيف جمل الإيمان جزاء الصعبة ، والإسلام جزاء الجوار . فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام ، على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصعبة فإن الصعبة تقتضى حقوقاً كثيرة ، في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام والجوار لا يقتضى إلا حقوقاً قريبة ، في أوقات متباعدة لا تدوم

ومن ذلك التعليم والنصيحة : فليس حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال فإن كنت غنيا بالعلم فمليك مواساة من فضلك ، وإرشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فإن علمته وأرشدته ، ولم يعمل بمقتضى العلم ، فمليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل ، وفوائده تركه ، وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه ، وتنبه على عيوبه ، وتقيع التقيع في عينه ، وتحسن الحسن : ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد . فما كان على الملاء فهو توبيخ وفضيحة ، وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «الؤمن من امرأة المؤمن» أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو افترد لم يستفد . كما يستفيد بالمرأة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة . وقال الشافعي رضي الله عنه . من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزأه ومن وعظه علانية فقد نضح به وشانه . وقيل لمسر . أحب من يخبرك بعيوبك اقال إن نصحتني فيما بيني وبينه فتم ، وإن قرعني بين الملاء فلا وقد صدق فإن النصيح على الملاء فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كفه في ظل ستره ، فيوقعه على ذنوبه سرا .

(١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمناً: بالترمذي

وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشر الاول فقط وقال الترمذي مؤمناً قال وأحب الناس ما أحب نفسك تكن مسلماً وقال ابن ماجه مؤمناً قال البار قطنى والحديث :

ثابت ورواه التضايع في مسند الشهاب بلفظ الصنف

(٢) حديث المؤمن امرأة المؤمن : أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد حسن

وقد دفع كتاب عمله غنوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة ، فإذا قاروا باب الجنة أعطوه الكتاب غنوما ليقرأه . وأما أهل الملت فينادون على يدوس الشهاد ، وتستطلق جوارحهم بضائعهم ، فيزادون بذلك خزيًا واقتضاضًا ، ونموذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالإسرار والإعلان ، كما أن الفرق بين المداراة والمداينة بالعرض الباعث على الأعضاء . فإن أغضيت لسلامة دينك ، ولما ترى من اصلاح أخيك بالأعضاء فأنت مدار . وإن أغضيت لحظ نفسك ، واجتلاب شهواتك ، وسلامة جاهك ، فأنت مداحن . وقال ذو النون . لا تصحب مع الله إلا بالواقعة ، ولا مع الخلق إلا بالناحية ، ولا مع النفس إلا بالخائفة ، ولا مع الشيطان إلا بالعداوة

فإن قلت فإذا كان في النصيح ذكر العيوب فيه إيماش القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة ؟ فأعلم أن الإيماش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلم فهو عين الشفقة ، وهو استالة القلوب ، أعنى قلوب المقلاء . وأما الحق فلا يلتفت إليهم . فإن من ينهك على فعل مذموم تماطيته ، أو صفة مذمومة انصفت بها لتزكي نفسك عنها ، كأن كن ينهك على حية أو عقرب تحت ذيلك ، وقد همت بإهلاكك فإن كنت تكره ذلك فأشد حتمك . والصفات الذميمة عقارب وحيات ، وهي في الآخرة منهلكات فإنها تلدغ القلوب والأرواح ، وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد ، وهي مخلوقة من نار الله الموقدة . ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من أخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى إلى أخيه صوبه . ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه . ما الذي بملك حتى مما تكره ؟ فاستقى ، فألح عليه ، فقال بلنتي أن لك حلتين تلبس أحدهما بالنهار والأخرى بالليل ، وبلنتي أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة ، فقال عمر رضي الله عنه : أما هذان فقد كفيتهما ، فهل بملك غيرهما ؟ فقال لا . وكتب حذيفة المرعشي ، إلى يوسف بن أسباط بلنتي أنك بعت دينك بحبتين ، وقعت على صاحب لبن ، قتلتك بكم هذا ؟ فقال بسدس قتلته له لا بشن . فقال هو لك ، وكان يرفك . [ كشف عن رأسك قناع العافين وانتبه عن رقعة الموتى ، واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستن ، وآثر الدنيا ، لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين . وقد وصف الله تعالى الكاذبين ينفضهم للناصحين



إذ قال «وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ»<sup>(١)</sup> وهذا في عيب هو غافل عنه. فأما ما علمت أنه يعلم من نفسه فإنما هو مقهور عليه من طبعه ، فلا ينبغي أن يكشف فيستره إن كان مخفيه ، وإن كان يظهره فلا بد من التلطف في النصيح ، بالترريض مرة ، وبالصرح أخرى ، إلى حد لا يؤدي إلى الأيحاء . فإن علمت أن النصيح غير مؤثر فيه ، وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى . وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه .

أما ما يتعلق بتقصيره في حقه ، فالواجب فيه الاحتمال والنفو والصفح ، والتماي عنه . والترريض لذلك ليس من النصيح في شيء . نعم إن كان بحيث يؤدي استمراره عليه إلى القطيعة ، فالمتاب في السر خير من القطيعة . والترريض بخير من التصريح . والمكاتبه خير من المشافهة . والاحتمال خير من الكل . إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح فقصص عراياك إياه ، وقيامك بحقه ، واحتمالك تقصيره ، لا الإسمانة به ، والاسترفاق منه . قال أبو بكر الكتاني : سميت رجلا وكان على قلبي ثقيل ، فوهبت له يوما شيئا على أن يزول ما في قلبي ، فلم يزل . فأخذت بيده يوما إلى البيت ، وقلت لمنع رجلك على خدي ، فأبى فقلت لابد ، ففعل . فزال ذلك من قلبي . وقال أبو علي الرافعي : سميت عبد الله الرازي ، وكان يدخل البادية ، فقال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقلت بل أنت . فقال وعليك الطاعة ؟ فقلت نعم فأخذ بخلاعة ووضع فيها الزاد ، وحملها على ظهره ، فإذا قلت له أعطني ، قال ألسنت قلت أنت الأمير ؟ فملك الطاعة . فأخذنا للطريفة ، فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء ، وأنا جالس بمنع عن المطر . فكنت أقول مع نفسي ، ليتني مت ولم أقل أنت الأمير .

## الحق الخامس

النفو عن الزلات والمفوات . وهفوة الصديق لا تخلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية ، أو في حقه بتقصيره في الأخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية . والإصرار عليها ، فملك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ، ويجمع شمله ، ويبذل الصلاح

(١) الاعراب : ٧٩

والورع حاله فإن لم تقدر ، وبقي مصرا ، فقد اختلف طرق الصحابة والتابعين في إدامة حق مودته ، أو مقاطعته . فذهب أبوذر رضي الله عنه إلى الإقطاع ، وقال : إذا انقلب أخوك مما كان عليه ، فأبضه من حيث أحيته . ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله ، والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة ، فذهبوا إلى خلافه . فقال أبو الدرداء : إذا تغير أخوك ، وحال عما كان عليه ، فلا تدعه لأجل ذلك . فإن أخاك يسوج مرة ، ويستقيم أخرى . وقال إبراهيم النخعي . لا تقطع أخاك ، ولا تهجره عند الذنب بذنبه ، فإنه يرتكبه اليوم ويتركه غدا . وقال أيضا : لا تحدثوا الناس بزلة العالم ، فإن العالم يزل الزلة ثم يتركها وفي الخبر <sup>(١)</sup> « اتَّقُوا زَلَّةَ الْعَالِمِ وَلَا تَقْطَعُوهُ وَاتَّظَرُوا فَيْتَنَهُ » وفي حديث عمر ، وقد سأل عن أخ كان أخاه مغرَجَ إلى الشام ، فسأل عنه بعض من قدم عليه ، وقال : ما فعل أخى ؟ قال ذلك أبو الشيطان . قال له قال أنه قارب الكبائر حتى وقع في البحر : قال إذا اردت الخروج فأذني فكتب عند غروب خياليه : بسم الله الرحمن الرحيم ( ثُمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْمُنِيمِ فَافْرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ <sup>(٢)</sup> ) الآية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله . فلما قرأ الكتاب بكى ، وقال صدق الله ونصح لي عمر . فتاب ورجع

وحكى أن أخوين ابني أحدهما بهوى ، فأظهر عليه أخاه ، وقال إني قد احتلت ، فإن شئت أن لا تمدد على صحبتي فله فافعل . فقال ما كنت لأحل عقدا غوثك لأجل خطيئتك أبدا . ثم عقدا أخوة ينعمين الفان لا يأكل ولا يشرب حتى يماق الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلبا يسأله عن هواه فكان يقول . القلب مقيم على حاله وما زال هو يتحلل من النعم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بمد الأربعين . فأخبره بذلك ، فأكل وشرب بعد أن كاد يلف هزالا وضرا

وكذلك حكى عن أخوين من السلف ، انقلب أحدهما عن الاستقامة ، فقبل لأخيه ألا تقطعه وتهجره ؟ فقال أخرج ما كان إلي في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يده ، وأتلفت له في العاتية ، وأدعوه بالمود إلى ما كان عليه

(١) حديث اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فينته : النبوى في المجمع وابن عيسى الكامل من حديث عمرو ابن عوف المزنى ووضناه

وروى في الامريليات ، أن أخوين عابدين كانا في جبل ، نزل أحدهما ليشترى من المصر لحما يدرهم ، فرأى نبياً عند اللعاب ، فرمقها وعشقها ، واجتذبها إلى خاوة وواقصها ثم أقام عندها ثلاثاً ، واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنائته . قال فانفدته أخوه وهاهم بشأنه ، فنزل إلى المدينة ، فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه . فدخل إليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتزمه . وأنكر الآخر أنه يرفقه قط لفرط استحيائته فقال قم يا أخي فقد علمت شأنك وقصتك ، وما كنت قط أحب إلي ولا أعز من ساعتك هذه . فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه ، قام فانصرف معه ، فهذه طريقة قوم ، وهي ألطف وأقبح من طريقة أبي ذر رضي الله عنه ، وطريقته أحسن وأسلم

فإن قلت ، ولم قلت هذا ألطف وأقبح ؟ ومقارن هذه المصيبة لا يجوز مؤاخذته ابتداء فتجب مقاطعته انتهاء ، لأن الحكم إذا ثبت بعلّة ، فالقياس أن يزول بزوالها . وعلّة فقد الأخوة التعاون في الدين ، ولا يستمر ذلك مع مفارقة المصيبة ، فأقول أما كونه ألطف فلما فيه من الرفق والاستمالة ، والتعطف المفضى إلى الرجوع والثوبة ، لاستمرار أجليه عند دوام الصحة . ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصحة ، أصر واستمر . وأما كونه أقبح فمن حيث أن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة ، فإذا انقضت تأكد الحق ، ووجب الوفاء بموجب المقد ، ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وحقه . وقرر الدين أشد من فقر المال . وقد أصابته جائحة ؛ وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه ، فبينى أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليमान على الخلاص من تلك الوقعة التي ألمت به . فالأخوة عدة للتأبّات وحوادث الزمان ، وهذا من أشد التواب . والقابض إذا حبس تقيا وهو ينظر إلى خوفه ومداومته ، فيرجع على قرب ، ويستحي من الأصرار . بل الكسلان يصعب الحرص في العمل ، فيحرص حياء منه . قال جعفر بن سليمان . مهما فقرت في العمل ، فنظرت إلى محمد ابن واسع وإقباله على الطاعة ، فيرجع إلى نشاطي في العبادة ، وفارقتي الكسل ، وعملت عليه أسبوعاً . وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحة كلمة النسب ، والقراب لا يجوز أن يهجر بالمصيبة . ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشرينه ( فَإِنْ عَمَّوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ) (١) ولم يقل إني بريد منكم ، مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب . وإلى هذا أشار

أبو البرداء لما قيل له: ألا تبنض أخاك وقد فعل كذا؟ فقال إنما أبنض عمله، وإلا فهو أخى وأخوة الدين أو كمن أخوة القرابة. ولذلك قيل لحكيم أيا أحب إليك، أخوك أم صديقك فقال إنما أحب أخى إذا كان صديقاً لى. وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلده أمك. ولذلك قيل: القرابة تحتاج إلى مودة، والمودة لا تحتاج إلى قرابة. وقال جعفر الصادق رضى الله عنه مودة يوم صلة، ومودة شهر قرابة، ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله. فإذا الوفاء بمعد الأخوة إذا سبق انقادهما واجب. وهذا جوابنا عن ابتداء اللؤاخة مع الفاسق. فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة، فلا جرم لا يبنى أن يقاطع، بل يحامل. والدليل عليه أن ترك اللؤاخة والصحة ابتداء ليس مضموما ولا مكروها. بل قال قائلون الأفراد أولى فأما قطع الأخوة من دوامها فهي عنه، ومضموم في نفسه ونسبتة إلى تركها ابتداء، كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح، والطلاق أبنض إلى الله تعالى من ترك النكاح. قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «تَرَارَ عِيَادُ اللَّهِ لِلشَّائِئِ بِالْمَيْسَةِ الْمُفْرُقُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ» وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان: ود الشيطان أن يلقى على أخبكم مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه. فإذا اتقيتم من عبة عدوك؟ وهذا لأن التفريق بين الأحباب من عاب الشيطان، كما أن مفارقة الصبيان من عابه. فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه، فلا يبنى أن يضاف إليه الثانى وإلى هذا أشار عليه السلام، فى الذى شتم الرجل الذى أتى فاحشاً فقال «مَهْ وَزَبْرَه» وقال <sup>(٢)</sup> «لَا تَكُونُوا عَرَنَاتَا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ» فهناك يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفساق محذورة ومفارقة الأحباب والإخوان أيضاً محذورة، وليس من سلم عن معارضة غيره كالذى لم يسلم. وفى الابتداء قد سلم: فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى. وفى الدوام تصارفا فكان الوفاء بحق الأخوة أولى، وهذا كله فى زلته فى دينه

أما زلته فى حقه بما يوجب إجماعه، فلا خلاف فى أن الأولى العفو والاحتمال. بل كل ما يحتمل تبرئه على وجه حسن، وتصور تعيد عذر فيه قريب أو بعيد، فهو واجب بحق الأخوة. فقد قيل: يبنى أن تستنبط زلة أخيك سبعين عن ذرا، فإن لم يقبله، فليتركه.

(١) حديث شريك عباد الله للشائئ بالميمنة للفرقون بين الأجرة: أحسن حديث أحياه بنت يزيد بن عتيق

(٢) حديث لا تكونوا أعوانا للشيطان على أخيكم: البخارى من حديث أبي هريرة. ويحتمل فى الباب قبله

اللوم على نفسك ، فتقول لقلبك ما أقساك ! ينتنر إليك أخوك سميعين عنرا فلا تقبله إفانت  
 للمعيب لأخوك . فإن ظهر بحيث لم يقبل التصيين ، فينبني ألا تعضب إن قدرت . ولكن  
 ذلك لا يمكن . وقد قال الشافعي رحمه الله : من استغضب فلم ينضب فهو حمار ، ومن  
 استرضي فلم يرض فهو شيطان . فلا تكن حمارا ولا شيطانا ، واسترض قلبك بنفسك نيابة  
 عن أخيك ، واحترز أن تكون شيطانا إن لم تقبل . قال الأحنف : حق الصديق أن تحتل  
 منه ثلاثا : ظلم النضب ، وظلم البالة ، وظلم المفضوة . وقال آخر : ما شتمت أحدا قط ، لأنه  
 إن شتمتني كريم فأنا أحق من غفرها له ، أولئك فلا أجعل عرضي له غرضا . ثم مثل وقال :  
 وأغفر عوراء الكريم إذ غاره \* وأعرض عن شتم التميم تكريما  
 وقد قيل :

خذ من خيلك ماصفا \* ودع الذي فيه الكدر  
 فالمر أقصر من مما \* تبة الخليل على النذر  
 ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أوصافا فاقبل عذره . قال عليه السلام <sup>(١)</sup> : « مَنْ  
 اعْتَذَرَ إِلَيَّ أَخُوهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عَذْرَهُ فَعَلَيْهِ مِثْلُ نِجْمِ صَاحِبِ الْمَكِيِّ » وقال عليه السلام  
<sup>(٢)</sup> : « الْمُؤْمِنُ سَرِيعُ النَّضْبِ سَرِيعُ الرَّضَا » فلم يصفه بأنه لا ينضب . وكذلك قال الله  
 تعالى (وَالْكَاذِبِينَ الْغِيظُ) <sup>(٣)</sup> ولم يقل والفاقدن النيط . وهذا لأن المادة لا تنتهي إلى أن  
 يخرج الإنسان فلا يتألم ، بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتل . وكما أن التألم بالجرح مقتضى  
 طبع البدن ، فالتألم بأسباب النضب طبع القلب . ولا يمكن قله ، ولكن يمكن ضبطه  
 وكظمه ، والعمل بخلاف مقتضاه . فإنه يقتضى التشنى والانتقام والمكافأة ، وترك العمل  
 عقضاه ممكن . وقد قال الشاعر

ولست بمستيق أنا لائقه \* على شتم أى الرجال المهذب

(١) حديث من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فليعه مثل صاحب مكى : ابن ماجه وأبو داود والرازي  
 من حديث جودان واختلف في صحته وجهه أبو حاتم وبقى رحمه فحات وروقه الطبراني في  
 الأوسط من حديث جابر بن عبد الله

(٢) حديث المؤمن سريع النضب سريع الرضا : لمجد هكذا ولترمذى وحنه من حديث أبي سعيد  
 الحدرى إلا أن بين آدم خلقوا على طبقات شتى الحديث : يوفيه ومنهم سريع النضب سريع الرضا فذلك

قال أبو سليمان الناباذي لأحمد بن أبي الجوارى : إذا واخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ماكرهه ، فإنه لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال فخرته فوجدته كذلك . وقال بعضهم : الصبر على مضض الأنخ خير من معاتبة ، والمعاتبة خير من القطيعة ، والقطيعة خير من الوقيعة . ويبنى أن لا يبالغ في البغضة عند الوقيعة . قال تعالى ( عَسَى أَنْ يَمْعَلَ بِكُمْ يَوْمَ الَّذِينَ كَذَبْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً )<sup>(١)</sup> وقال عليه السلام « أَحَبُّ حَبِيبِكَ هُوَ نَأْمًا عَسَى أَنْ يَكُونَ خِيْبَتُكَ يَوْمًا مَا وَأَبْيَضَ خِيْبَتُكَ هُوَ نَأْمًا عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبُكَ يَوْمًا مَا وَفَالَ مَرَضِي اللَّهُ عَنْهُ : لَا يَكُنْ حَبَكُ كَلْفًا ، وَلَا يَنْصُكَ تَلْفًا . وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك

## الحق السادس

الدعاء للآخر في حياته وبعد مماته ، بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل ما يملق به . فتدعو له كما تدعو لنفسك ، ولا تفرق بين نفسك وبينه . فإن دعائك له دعاء لنفسك على التحقيق . فقد قال صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> إِنْ أَدَّاهَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ النَّيِّبِ قَالَ الْمَلَكُ وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ » وفي لفظ آخر «<sup>(٢)</sup> يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَ أَبَدًا يَا عَبْدِي » وفي الحديث «<sup>(٣)</sup> يُسْتَجَابُ لِلرَّجُلِ فِي أَخِيهِ مَا لَا يُسْتَجَابُ لَهُ فِي نَفْسِهِ » وفي الحديث «<sup>(٤)</sup> دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ النَّيِّبِ لَا تُرَدُّ » وكان أبو الدرداء يقول : إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي ، أسمىهم بأسمائهم . وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول : وأين مثل الأنخ الصالح ؟ أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلقت ، وهو منفرد بحزنك منهم بما

( ١ ) حديث أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يومئذ الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة

وقال غريب قلت وجهه تحت رجل مسلم لكن الراوي تردد في روجه

( ٢ ) حديث إذا دعا الرجل لأخيه بظهر النيب قال الملك ولك مثل ذلك تعلم من حديث أبي الدرداء

( ٣ ) حديث الدعاء للآخر بظهر النيب وفيه يقول الله بك أبدًا يا عبدي لم أجد هذا اللفظ

( ٤ ) حديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه لم أجد هذا اللفظ ولا في حديثي ولا في حديثي

من حديث عبد الله بن عمر وإن أسرع الدعاء إجابة دعوة غائب لثابت

( ٥ ) حديث دعوة الأخ لأخيه في النيب لا ترد : إلهار قطني في الطل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم

لا أنه قال مستجابة يمكن لا ترد

قدمت وما حرت إليه ، يدعو لك في ظلمة الليل ، وأنت تحت أطباق الترى . وكان الأنخ الصالح يقتدى باللائكة إذ جاء في الخبر <sup>(١)</sup> « إِنْ مَاتَ الْعَبْدُ قَالَ النَّاسُ مَا خَلْفَ؟ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ؟ » يفرحون له بما قدم ، ويسألون عنه ، ويشفقون عليه . وقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه ، ولستغفر له ، كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَنَّهُ قَالَ « مَثَلُ النَّبِيِّ فِي قَبْرِهِ مَثَلُ النَّارِ يَحْمَلُ بِكُلِّ شَيْءٍ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ مِنْ وَلَدٍ أَوْ وَالِدٍ أَوْ أَخٍ أَوْ قَرِيبٍ وَإِنَّهُ لَيَدْخُلُ عَلَى قَبْرِ الْأَمْوَاتِ مِنْ دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ مِنَ الْأَنْوَارِ مِثْلُ الْجِبَالِ » وقال بعض السلف: الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للأحياء ، فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور ، عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان ، من عند قريبك فلان ، قال فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية

## الحق السابع

الوفاء والإخلاص . ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه ، وبمبلغ الموت مع أولاده وأصدقائه . فإن الحب إنما يراد للأخرة . فإن اقتطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي . ولذلك قال عليه السلام <sup>(٣)</sup> ، في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله « وَرَجُلَانِ تَحَابَّأَنِ اللَّهَ اجْتِمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ » وقال بعضهم : قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة . ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أكرم عبوز أدخلت عليه فقيل له في ذلك ، فقال « إِنَّهَا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامَ خَدِيجَةَ ، وَإِنْ كَرَّمْتُ الْمُكْدَمِينَ الَّذِينَ »

( ١ ) حديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم : الباقى في الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

( ٢ ) حديث مثل الميت في قبره مثل النريق يعلق بكل شيء ينتظر دعوة ولدا أو والدا . الحديث : ليس بمعروف الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : من ترك جنا

( ٣ ) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : تقدم غير مرة

( ٤ ) حديث أكرمه صلى الله عليه وسلم لمعوز دخلت عليه وقوله أنها كانت تأتينا أيام خديجة والحق حسن العهد من الأيمان : الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة

من الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه ، فإن فرحه يتفقد من يتعلق به أكثر ، إذ لا يدل على قوة الشفقة والمحبة إلا تعلبهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به ، حتى الكلب اللبى على باب داره يبنى أن يميز في القلب عن سائر الكلاب

ومهما اقتطع الوفاء بدوام المحبة ، شمت به الشيطان ، فإنه لا يحسد متعاونين على بر ، كما يحسد متواخين في الله ومتعاضدين فيه . فإنه يحسد نفسه لإفساد ما بينهما . قال الله تعالى (وَلَوْلَا إِيمَانُ بِيَدَيَّ يَقُولُوا لَوْلَا إِلَهِي أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ<sup>(١)</sup>) وقال خبراعن يوسف (مَنْ بَدَأَ أَنْ يَزْنِجَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي<sup>(٢)</sup>) ويقال : متواخي اثنان في الله ، ففترق بينهما ، إلا بذنب يرتكبه أحدهما . وكان بشر يقول : إذا قصر العبد في طاعة الله ، سلبه الله من يؤنسه . وذلك لأن الإخوان مسلاة للهموم ، وعون على الدين . ولذلك قال ابن المبارك : أئذ الأشياء مجالسة الإخوان والاقتراب إلى كفاية . واللودة الفاعلة هي التي تكون في الله . وما يكون لمرض يزول بزوال ذلك المرض . ومن ثمرات اللودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا . وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فإنه ترجع فائدتها وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال (وَلَا يَحْذَرُونَ فِي مُبْذَوْرِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ<sup>(٣)</sup>) ووجوه الحاجة هو الحسد

ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه ، وإن ارتفع شأنه ، واتسمت ولايته وعظم جاهه . فالترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم . قال الشاعر  
إن السكر لم إذا ما أيسروا ذكروا \* من كان يألفهم في المنزل الخشن  
وأوصى بعض السلف ابنه فقال : يا بني ، لا تصحب من الناس إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك ، وإن استغنيت عنه لم يطع فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك . وقال بعض الحكماء : إذا ولي أخوك ولاية فجت على نصف مودته لك فهو كثير



وحكى الريح أن الشافعي رحمه الله آخى رجلا ينفاد ، ثم إن أخاه وآلي السيين ، فغدير له عما كان عليه . فكتب إليه الشافعي بهذه الأيات

إذهب فودك من فؤادي طالق \* أبدا وليس طلاق ذات البين  
فإنت اروعيت فإنها تطلقة \* ويسوم وذكلى على ثنتين  
وإنت امتنعت شفعتها بمثالها \* فتكون تطلقين في حيفين  
وإذا التلثأت أتتكَ منى بته \* لم ينف عنك ولاية السيين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين ، بل من الوفاء له المخالفة . فقد كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم ، وكان يقربه ويقبل عليه ، ويقول : ما يقيمى بمصر غيره . فاعتل محمد ، فعاده الشافعي رحمه الله فقال :

مرض الحبيب فعدته \* فرضت من حذرى عليه

وأتى الحبيب يمودنى \* فبرئت من نظرى إليه

وظن الناس لصدق مودتها أنه يفرض أمر حلقته إليه بمد وفاته . فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه ، إلى من يجلس بمدك يا أبا عبد الله ؟ فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليؤمى إليه ، فقال الشافعي : سبحان الله ! أبشك في هذا ؟ أبو يعقوب البويطى . فأنكسر لها محمد . ومال أصحابه إلى البويطى ، مع أن محمداً كان قد حل عنه مذهبه كله . لكن كان البويطى أفضل وأقرب إلى الزهد والورع . فتمسح الشافعي لله وللسمين ، وترك المداينة ، ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى . فلما توفى انقلب محمد ابن عبد الحكم عن مذهبه ، ورجع إلى مذهب أبيه ، ودرس كتب مالك رحمه الله ، وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله . وآثر البويطى الزهد والخول ، ولم يسجبه الجمع والجلوس في الخلقة ، واشتغل بالمعبادة ، وصنف كتاب الأم الذى ينسب الآن إلى الريح بن سليمان ويعرف به ، وإنما صنفه البويطى ، ولكن لم يذكر نفسه فيه ، ولم ينسبه إلى نفسه ، فزاد الريح فيه وتصرف وأظهره . والمقصود أن الوفاء بالحقية من تمامها التصح لله . قال الاحنف الإخاء جوهره رقيقة ، إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات . فاحرسها بالسكظم حتى تعتذر

إلى من ظلمك ، وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ، ولا من أخيك التقصير .  
ومن آثار الصدق والإخلاص وعام الوفاء ، أن تكون شديد الجرح من المفارقة ، فتور  
الطبع عن أسبابها ، كما قيل :

وجدت مصيبت الزمان جميعا • سوى فرقة الأحباب هينة المطلب  
وأشد ابن عينة هذا البيت وقال : لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ، ما يخيل  
إلي أن حسرتهم ذهبت من قلبي

ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه ، لاسيما من يظهر أولآئه محب  
لصديقه كيلا تبهم ، ثم يلقى الكلام عرضا ، وينقل عن الصديق ما يوغر القلب ، فذلك من  
دقائق الخيل في التصريب . ومن لم يحترز منه لم يتم مودته أصلا . قال واحد لحكيم : قد  
جئت خاطبا لمودتك . قال : إن جعلت مهرها ثلاثا فقلت . قال وما هي ؟ قال لا تسمع على  
بلاغة ، ولا تخالفني في أمر ، ولا توطئني عشوة

ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه . قال الشافعي رحمه الله . إذا أطاع صديقك  
عدوك فقد اشترك في عداوتك

## الحق الثامن

التخفيف وترك التكليف والتكليف . وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه ، بل  
يروح سره من مبهاته وحاجاته ، ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه ، فلا يستمد منه من  
جاه ومال ، ولا يكلفه التواضع له ، والتفقد لأحواله ، والقيام بحقوقه . بل لا يقصد محبته  
إلا الله تعالى ، تبركا بدعائه ، واستئناسا ببقائه ، واستمانة به على دينه ، وتقربا إلى الله تعالى  
بالقيام بحقوقه ، وبعمل مؤتته . قال بعضهم : من اقتضى من إخوانه مالا يقتضونه فقد غلظهم  
ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد آتبهم . ومن لم يقتض فبو المتفضل عليهم . وقال  
بعض الحكماء : من جعل نفسه عند الإخوان فوق قدره أثم وأغوا . ومن جعل نفسه في  
قدره نسب وأنهم . ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا

وتمام التخفيف ، يعني بساط التكليف ، حتى لا يستحي منه قبا لا يستحي من نفسه

وقال الجنيد : ماتواخي اثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه وأوحشتم ، إلا لالة في أحدهما . وقال علي عليه السلام : شر الأصدقاء من تكلف لك ، ومن أوجب لك إلى مداراة ، وألجأك إلى اعتذار . وقال الفضيل : إنما تقاطع الناس بالتكليف ، يزور أحدهم أخاه فيتكلف له ، فيقطعه ذلك عنه . وقالت عائشة رضي الله عنها : المؤمن أخو المؤمن ، لا ينتميه ولا يحتمسه . وقال الجنيد : صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة ، كل طبقة ثلاثون رجلا حارنا المحاسبي وطبقته ، وحسن المسوحي وطبقته ، وسر السقطي وطبقته ، وابن الكربي وطبقته . فتواخى اثنان في الله وأحشتم أحدهما من صاحبه واستوحش ، إلا لالة في أحدهما . وقيل لبعضهم : من نصحب ؟ قال من يرفع عنك ثقل التكلف ، وتسقط ينك وينمؤنة التحفظ . وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول : أنقل إخواني علي من تكلف لي وأعظم منه ، وأخفهم علي قالي من أكون معه كما أكون وحدي . وقال بعض الصوفية : لا تماشر من الناس إلا من لا تريد عنده ببر ، ولا تنقص عنده باهم ، يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء . وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ . وإلا فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنه وقال بعضهم : كن مع أبناء الدنيا بالأدب ، ومع أبناء الآخرة بالعلم ، ومع السارفين كيف شئت . وقال آخر : لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذبت ، ويمنعك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ، ويكفيك مؤنة نفسه . وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس ، وليس الأمر كذلك . بل ينبغي أن يراعى كل متدين عاقل ، ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ، ولا يكلف غيره هذه الشروط ، حتى تكثر إخوانه . إذ به يكون مواخيا في الله ، وإلا كانت مواخاته لحظوظ نفسه فقط . ولذلك قال رجل للجنيد : قد عجز الإخوان في هذا الزمان . أين أخ لي في الله ؟ فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا . فلما أكثر قال له الجنيد : إن أردت أخا يكفيك مؤنتك ، وتحمل أذاك ، فهذا لعمري قليل . وإن أردت أخا في الله ، تحمل أنت مؤنته ، وتصبر على أذاه ، فمندی جماعة أعرفهم لك . فسكت الرجل واعلم أن الناس ثلاثة : رجل تنتفع بصحبته ، ورجل تقدر على أن تنفقه ولا تنضر به ولكن لا تنتفع به ، ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفقه وتنضر به ، وهو الأحمق والسفيه الخلق . فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه . فأما الثاني فلا تتجنبه ، لأنك تنتفع في الآخرة

بشفاعته وبدعائه ، وبثوابك على القيام به . وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إن أطمعتي فأكثر اخواتك . أى إن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسدى . وقد قال بعضهم : صحبت الناس خمسين سنة ، فما وقع بيني وبينهم خلاف . فإني كنت معهم على نفسى . ومن كانت هذه شيمته كثر إخوانه .

ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يتعرض فى نوافل العبادات . كان طائفة من الصوفية يصلحون على شرط المساواة بين أربع معان . إن أكل أحدم النهار كله لم يقل له صاحبه صم . وإن صام الدهر كله لم يقل له أفطر . وإن نام الليل كله لم يقل له قم . ولمن صلى الليل كله لم يقل له نم . وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان . لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة . وقد قيل : من سقطت كلفته ، دامت ألقته . ومن خفت مؤنته ، دامت مودته . وقال بعض الصحابة : إن الله لمن المتكفين . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أنا وألأقياك من أمي برآء من التكليف » ، وقال بعضهم <sup>(٢)</sup> : إذا عمى الرجل فى بيت أخيه أربع خصال ، فقد تم أنسه به . إذا أكل عنده ، ودخل الخلاء ، وصلى ، ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ ، فقال بقيت خامسة ، وهو أن يحضر مع الأهل فى بيت أخيه ويحاجها . لأن البيت يتخذ للاستخفاء فى هذه الأمور الخمس . وإلا فالساجد أرواح لقلوب المتعبدين . فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأخاء ، وارتفعت الحشمة ، وتأكد الانبساط . وقول العرب فى تسليمهم يشير إلى ذلك . إذ يقول أحدم لصاحبه : مرحبا وأهلا وسهلا . أى لك عندنا مرحب وهو السمة فى القلب والمكان ، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ، ولك عندنا سهولة فى ذلك كله ، أى لا يشتد علينا شيء مما تريد .

ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ، ويحسن الظن بهم ويسىء الظن بنفسه . فإذا رآهم خيرا من نفسه ، فعند ذلك يكون هو خيرا منهم . وقال أبو معاوية الأسود : إخوانى كلهم خير منى . قيل وكيف ذلك ؟ قال كلهم يرى لي الفضل عليه

(١) حديث أنا ولقي برآء من التكلف نالدار قطنى فى الأفراد من حديث الزبير بن العوام ألا ترى من التكلف وصلحو أمي واستاده ضعيف

(٢) حديث إذا صنع الرجل فى بيت أخيه أربع خصال قد تم أنسه به . الحديث : لم أجده أصلا

ومن فضلك على نفسه فهو خير مني . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « المرء على دين خليله ولا خير في صُحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكآل في رؤية الفضل للأخ . ولذلك قال سفيان : إذا قيل لك يا شر الناس ففضبت ، فأنت شر الناس . أي ينبغي أن تكون مقتداً ذلك في نفسك أبداً وسيأتي وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب . وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للأخوان أيات :

تذلل لمن إن تذلل له • يرى ذاك للفضل لا للبله  
وجانب صداقة من لا يزال • على الأصدقاء يرى الفضل له  
وقال آخر :

كم صديق عرفته بصديق • صار أحظى من الصديق العتيق  
ورقيق رأيته في طريق • صار عندي هو الصديق الحقيق

ومهما رأى الفضل لنفسه ، فقد احتقر أخاه . وهذا في عموم المسلمين مذموم قاله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « يحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم » ،

ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ، وقبل إشاراتهم فقد قال تعالى ( وَتَّوَّازَوْهُمْ فِي الْأَمْرِ <sup>(٣)</sup> ) وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئاً من أسرارهم . كما روي أن يعقوب ابن أخي معروف قال : جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف ، وكان مواخياً له فقال إن بشر بن الحارث يحب مؤامراتك ، وهو يستحي أن يشافئك بذلك ، وقد أرسلني إليك يسألك أن تعمد له فيما بينك وبينه أخوة يحسبها ويستنهبها ، إلا أنه يشترط فيها شروطاً ، لا يجب أن يشتر بها ، ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة ، فإنه يكره كثرة الإلتقاء . فقال معروف : أما أنا لو أخيت أحداً لم أحب مفارقتة ليلاً ولا نهاراً

( ١ ) حديث الرد على دين خليله ولا خير في صُحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له : تقدم الشطر الأول منه في الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بن مالك .

( ٢ ) حديث حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم : مسلم من حديث أبي هريرة . وتجمع في أثناء حديث لابن أبي عمير في هذا الباب

وإزرة في كل وقت ، وآثرته على نفسه في كل حال . ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ، ثم قال فيها : وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ، فشاركه في العلم ،<sup>(١)</sup> وقاسمه في البدن ،<sup>(٢)</sup> وأنكحه أفضل بناته<sup>(٣)</sup> وأحبهن إليه ، وخصه بذلك لمؤاخاته . وأنا أشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه ، وعقدت أخاه في الله لرسالتك ولسلطنته ، على أن لا يزورني إن كره ذلك ، ولكني أزوره متى أحيت . ومره أن يلقاني في مواضع نلتقي بها . ومره أن لا يخفى علي شيئا من شأنه ، وأن يطلني على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشرا بذلك ، فرضي وسر به

فهذا جامع حقوق الصعبة . وقد أجهلناه مرة ، وفصلناه أخرى . ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للإخوان ، ولا تكون لنفسك عليهم . وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم ، فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك .

أما البصر ، فبأن تنتظر إليهم نظر مودة يرفعونها منك ، وتنظر إلى عاسنهم ، وتتأني عن صيوبهم ، ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك ، وكلامهم معك .

( ١ ) حديث آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وشاركه في العلم : النسائي في الخصائص من سننه الكبرى من حديث علي قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين علي بن أبي طالب - الحديث : توفي فأبكم يابسي على أن يكون أخى وصاحي وواري فلم يقم اليه أحد فقامت اليه وفيه حتى إذا كان في الثالثة غرب بيده على يدي وله ولهاكم من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أني لأخوه وولي ووارث عنه - الحديث : وكل ما ورد في أخوته فضعيف لا يصح منه شيء ، ولترمى من حديث ابن عمر وأنت أخى في الدنيا والآخرة ولهاكم من حديث ابن عباس أنا مدينة اليك وعلى بابها وقال صحيح الاستاد وقال ابن حبان لأصل له وقال ابن طاهر أنه موضوع ولترمى من حديث علي أنادار الحكمة وعلى بابها وقال غريب

( ٢ ) حديث مقاسمته عليا للبدن : مسلم في حديث جابر الطويل ثم أعطى عليا فنحر ماعبر وأشركه في هديه

( ٣ ) حديث أنه أنكح عليا أفضل بناته وأحبهن إليه : هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث علي لما أوردت أن بنتي فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلا من أهل الحديث : ولهاكم من حديث لم يأمن زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة عليا الحديث : وقال صحيح الاستاد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث

روي أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه. وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه. حتى كان مجلسه مسموعاً وحديثه ولطيف مسأله، وتوجه للجالس إليه. وكان مجلسه حياءً وقاضٍ وأمانة. وكان عليه السلام أكثر الناس تبساً وبشكاً في وجوه أصحابه، وتمجيباً عما يحدثونه به. وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء منهم بفعله، وتوقيراً له عليه السلام.

وأما السمع، فبأن تسمع كلامه متلهذاً بجماعه، ومصدقاً به، ومظبراً للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم عزادة ولا تنازعهم مداخله واعتراض، فإن أرقحك عارض اعتذرت إليهم، ومخرس سمعك عن سماع ما يكرهون.

وأما اللسان، فقد ذكرنا حقوقه فإن القول فيه يطول، ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون.

وأما اليدين، فإن لا يقبضهما عن معاونتهما في كل ما يتماطلى باليد.

وأما الرجلان، فإن يمشي بهما وراهم مشي الأتباع لأمشي التبوعين، ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه، ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه. ويقوم لهم إذا أقبلوا، ولا يقعد إلا بقعودهم، ويقعدمتوا أصلاً حيث يقعد. ومهما تم الاتحاد خف حمله من هذه الحقوق، مثل القيام والاعتذار والثناء، فإنها من حقوق الصلابة، وفي ضمنها نوع من الأجنبية والتكلف. فإذا تم الاتحاد، انطوى بساط التكلف بالكلية، فلا يسلك به إلا مسلك نفسه، لأن هذا الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب: ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهار ما فيها. ومن كان نظره إلى صحة الخلق، فتارة يزوج وتارة يستقيم. ومن كان نظره إلى الخلق لزم الاستقامة ظاهراً وباطناً، وزين باطنه بالحب لله ولخلقه، وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده، فإنها أعلى أنواع الخدمة لله، إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق. ويدرك البعد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة.

(١) حديث كان يعطى كل من جلس إليه نصيب من وجهه - الحديث: الترمذي في الثعلب من حديث علي في أثناء حديث فيه يعطى كل جلسائه نصيباً من وجهه لا يحسب عليه أن أحدًا أكرم عليه من جالسه ومن سأل حاجته يرد إليه أو يجيبه من القول ثم قال جالسه مجلس حلم وحياء وصبر وأماناً وفيه ضحك مما يصحكون ويصعب كما يصحون منه ولترمذي من حديث عبد الله الخزاز بن جزء ما رأيت أحدًا أكثر تبساً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشكاً غريب.

## خاتمة

لهذا الباب

نذكر فيها جملة من آداب المشرة والمجالسة مع أصناف الخلق، ملتقط من كلام بعض الحكماء إن أردت حسن المشرة، فائق صديقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم، ولا هية منهم. وتوقير من غير كبر، وتواضع في غير مذلة. وكن في جميع أمورك في أوسطها. فكلما طرقي قصد الأمور خيم. ولا تنظر في عطفك، ولا تنكر الإلتفات، ولا تقف على الجماعات. وإذا جلست فلا تستوفز. وتحفظ من تشييك أصابعك، والمبت بلحيتك وخاتمك، وتحليل أسنانك، وإدخال أصبعك في أنفك، وكثرة بصافك وتنخمك، وطرد اللباب من وجهك، وكثرة التغطى والثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها. وليكن مجلسك هاديا، وحديثك منظوما مرتباً. واصنع إلى الكلام الحسن من حديثك، من غير إظهار تجب مفرط. ولا تسأله إعادة. واسكت عن المضاحك والحكايات. ولا تتحدث عن إيجابك بوائك ولا جاريك، ولا شريك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك. ولا تصنع تصنع المرأة في التزين، ولا تفيض بذي العبد، وتوق كثرة الكحل، والإسراف في الدهن ولا تلح في المجالسة، ولا تنسج أهداء على الظلم، ولا تثلثم أهلك ووليك، فضلاً عن غيرهم مقدار مالك، فإنهم إن رأوه قليلاً هنت عندهم، وإن كان كثيراً لم تبلغ قطراتهم. وتخوفهم من غير عنف، وإن لم من غير ضعف. ولا تهازل أنتك ولا عبدك فيسقط وقارك. وإذا خاصمت فتوفر وتحفظ من جهلك، وتجنب مجلتك، وتسكر في حديثك. ولا تنكر الإشارة يديك، ولا تنكر الإلتفات إلى من وراءك، ولا تبحث على ركبتك وإذا هدأ غيظك تسكلم.

وإن قريك سلطان فكن منه على مثل حد السنان، فإن أسترسل إليك فلا تأمن انقلابه عليك، وإرفق به رفقك بالصبي، وكله بما يشتهي ما لم يكن ممعية، ولا يحملنك لطفه بك أن تدخل بيته وبين أهله وولده وحشمه، وإن كنت لذلك مستحقاً عنه، فإن سقطه اللخلل بين الملك وبين أهله سقطه لا تنس، وذلة لا قال ولواك وصديق المافية، فإنه أهدى الأعداء، ولا تجعل مالك أكرم من عرضك



وإذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم ، وترك التفعلي لمن سبق ، والجلوس حيث اتسع ، وحيث يكون أقرب إلى التواضع . وأن تحيى بالسلام من قرب منك عند الجلوس . ولا تجلس على الطريق ، فإن جلست فأدبه غض البصر ، ونصرة للعلوم ، وإغاثة للملوف ، وعون للضعيف ، وإرشاد الضال ، وورد السلام ، وإعطاء السائل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والارتياح لموضع البصاق . ولا تبصق في جهة القبلة ، ولا عن يمينك ولكن عن يسارك ، وتحت قدمك اليسرى

ولا تجالس الملوك ، فإن فلتت فأدبه ترك التنية ، ومجانبة الكذب ، وصيانة السر ، وقلة الجوامع ، وتهذيب الأنفاظ ، والاعراب في الخطاب ، والمذاكرة بأخلاق الملوك ، وقلة الدعاية ، وكثرة الحذر منهم وإن ظهرت لك المودة . وأن لا تمتجأ بمحضرتهم ولا تتخل بعد الأكل عنده . وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفساء السر ، والتدح في الملك والتعرض للحرم . ولا تجالس العامة فإن فلتت فأدبه ترك الخوض في حديثهم ، وقلة الانصاف إلى أراجيفهم . والتغافل عما يجري من سوء أفعالهم ، وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم

وإياك أن تنازع ليلاً أو غير ليلاً ، فإن الليب يحقد عليك ، والسفيه يجترى عليك لأن المزاح يخرق الهيبة ، ويسقط ماء الوجه ، ويمتد الحقد ، وينهب مجلاوة الود ويشين فقه الفقيه ، ويحريء السفيه ، ويسقط المنزلة عند الحكيم ، ويمتد المتقون . وهو يمتد القلب ، وياعد عن الرب تعالى ، ويكسب النفلة ، ويورث الثلة . وبه تظلم السرا وتعمت الأعلاط . وبه تكثر العيوب ، وتبين الذنوب . وقد قيل : لا يكون المزاح إلا من سفف أو بطر . ومن بلي في مجلس بزاح أولنط ، فليذكر الله عند قيامه . قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَفْظُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَبْلِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ »

( ١ ) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه قال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم ومحمدك

الحديث: الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه



## فهرست الجزء الخامس

## فهرست الجزء الخامس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٨٢١	الحلال المطلق	٧٨٧	الباب الرابع في الاحسان في المعاملة
٨٢٢	الحرام المحض	٧٨٧	مقدار الربح الحلال
٨٢٣	ما يلتحق بالحلال المطلق	٧٨٩	احتمال التبن
٨٢٣	ما يلتحق بالحرام المحض	٧٩٠	الاحسان في استيفاء الحقوق
٨٢٣	التأثر الأول للشبهة	٧٩١	حسن قضاء الدين
٨٢٣	الشك في السبب الحلال ومثاله	٧٩٢	اقالة التادم منقته
٨٢٤	الشك في السبب المحرم ومثاله	٧٩٢	الاحسان الى الفقير من طريق الدين
٨٢٥	ترجيح السبب الحلال ومثاله	الباب الخامس في شقة التاجر على	
٨٢٧	ترجيح السبب المحرم ومثاله	دينه فيما يخصه وبمع آخره	
٨٢٨	التأثر الثاني للشبهة - منشؤه الاختلاط	٧٩٣	نية التاجر عند مباشرة عمله
٨٢٩	استبهاه العين بعدد محصور	٧٩٤	اختيار الهنة
٨٢٩	اختلاط الحرام المحصور بالحلال غير	٧٩٦	عدم الانشغال بالعمل من الصلاة
٨٢٩	المحصور	٧٩٧	ذكر الله في السوق
٨٣٠	اختلاط الحرام بالحلال من غير حصر	٧٩٨	عدم الحرص على السوق والتجارة
٨٤٢	التأثر الثالث للشبهة - ان يتصل	٧٩٩	اتقاء موافق الشبهات
٨٤٢	بالسبب الحلال ممصيته	٧٩٩	مراقبة نفسه في جميع معاملاته
٨٤٢	المصيبة في القران	٨٠٤	كتاب الحلال والحرام
٨٤٤	المصيبة في الواحق	الباب الأول في نفي الحلال وملحة	
٨٤٥	المصيبة في المقتضات	الحرام الخ	
٨٤٧	تشديد الموسوس على نفسه	٨٠٥	نفي الحلال وملحة الحرام
٨٤٧	المصيبة في العوض	٨٠٥	اصناف الحلال ومداخله
٨٥٠	التأثر الرابع للشبهة - الاختلاف في	٨١١	الحرام لمينه
٨٥٠	الأدلة	٨١٢	اصناف الكسب الحلال
٨٥٠	تعارض الأدلة	٨١٣	الماخوذ من غير مالك
٨٥٣	تعارض العلامات	٨١٣	الفقر والنعمة وما في حكمهما
٨٥٣	تعارض الأشياء	٨١٣	الزكاة والوقف والنفقة وغيرها
٨٥٥	الباب الثالث في البحث والسؤال	٨١٣	البيع والأجارة وما في حكمهما
٨٥٥	والهجوم والأعمال ومطابقتها	٨١٣	الهبات والوصايا والصدقات
٨٥٦	للتأثر الأول احوال المالك	٨١٣	الميراث
٨٥٦	جهالة المالك	٨١٤	درجات الحلال والحرام
٨٥٩	الشك في حقيقة المالك لرؤية	٨١٤	ورع الصلوة
٨٦٠	معرفة حقيقة المالك بالممارسة	٨١٤	ورع الصالحين
٨٦١	التأثر الثاني ما يستند الشك فيه الى	٨١٤	ورع التقيين
٨٦١	سبب في المال لا في حال المالك	٨١٥	ورع الصديقين
٨٦١	هدية من خالط ماله الحرام وملقى حكمها	٨١٥	درجات الحرام
٨٦١	طعام من خالط ماله حرام ولا يدرى	٨١٥	أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهد
٨٦٥	بقائه في الحال	٨١٦	أمثلة ورع الصالحين
٨٦٥	الأخذ من الناظر على وقتين مختلفين	٨١٦	أمثلة ورع التقيين
٨٦٥	في جهات الاستحقاق	٨١٩	أمثلة ورع الصديقين
٨٦٦	فراء دار في بلد بها دور مفصوبة	الباب الثاني في مراقب الشبهات	
٨٦٦	متى لا يراهي غضب السؤل	ومشاربها وتعيينها من الحلال	
٨٦٧	سؤل من يامن غضبه	والحرام	
٨٦٧	متى يسأل المالك ومتى يسأل غيره		
٨٦٨	حيث يجب السؤل	٨٢١	

الصفحة	
٩٠٢	امتزاج السلاطين
٩٠٧	أخذ مال السلطان الظالم وتفرقه على الفقراء
٩٠٩	سرقة مال السلطان الظالم وتفرقه على الفقراء
٩٠٩	المعاملة مع السلاطين الظلمة
٩١٠	التجارة في الأسواق التي بناها السلطان الظالم
٩١٠	معاملة قضاة السلطان الظالم وعمله وخدمه
٩١٠	استعمال ما يتيه السلطان الظالم
٩١٣	جعل الشارع في الأرض المنصوبة
٩١٤	الباب السابع في مسائل متفرقة
٩١٤	الأكل من أموال المجموع للصرف على الصوفية
٩١٥	حكم المال الموصى به للصوفية
٩١٦	حكم المال الموقوف على الصوفية
٩١٧	الفرق بين الرشوة والهبة
٩٢٤	كتاب آداب الإلفة
٩٢٤	الباب الأول في فضيلة الإلفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها
٩٣١	فضيلة الإلفة والأخوة
٩٤٥	الأخوة في الله والأخوة في الدنيا
٩٤٥	البغض في الله
٩٤٤	مراتب الدين ينشؤون في الله وكيفية معاملتهم
٩٤٧	الصفات المشروطة ليعين تختار صحبته
٩٥٢	الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحبة
٩٥٢	حق الأخوة في المال
٩٥٥	حق الأخوة في النفس
٩٥٧	حق الأخوة في السكوت
٩٦٤	حق الأخوة في النطق
٩٦٩	حق الأخوة في العفو عن الزلات
٩٧٤	حق الأخوة في الدعاء
٩٧٥	حق الأخوة في الوفاة
٩٧٨	حق الأخوة في ترك التكلف
٩٨٤	خاتمة الباب الثاني - جملة من آداب المشرة والمجالسة
٩٨٥	آداب الجلوس على الطريق
٩٨٥	آداب مجالسة الملوك
٩٨٥	آداب مجالسة العامة
٩٨٨	مضار المزاج

الصفحة	
٨٦٨	شراء المتاع المنصوب مثله
٨٦٩	حدود السؤال
٨٨٦	ناظر على وقتين يخطئ بين إيرادهما
٨٧١	الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية
٨٧٢	النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج
٨٧٥	توزيع المنصوب على الورثة عند رده
٨٧٥	توقف قبول انبوبة على رد المال الحرام لأجله
٨٧٦	هل انتقال المال يشير صفته
٨٧٦	النظر الثاني في المعرف
٨٧٧	إذا كان للمال مالك غير معين
٨٧٧	إذا كان من الأموال المرصدة للمصالح العامة
٨٧٧	التصدق بما هو حرام
٨٧٧	سرف مال السلطان الواقع في يده
٨٨٠	سرف المال الكلي لا مالك له
٨٨٠	سرف السلال الذي اختلط بحرام أو شبهة
٨٨٠	المال الحرام وأوجه صرفه
٨٨١	الجمع بين رضا الله ورضا الوالدين
٨٨٢	لا حج ولا زكاة على من ماله حرام
٨٨٢	المال الحرام والذهب إلى الحج
٨٨٢	المال الحرام والوقوف في عرفة
٨٨٢	رد المال الحرام
٨٨٤	الباب الخامس في أذونات السلاطين
٨٨٤	وصلاهم وما يجعل منها وما يحرم
٨٨٤	النظر الأول في جهات الدخل للسلطان
٨٨٥	أحكام الجزية
٨٨٥	الموارث وما في حكمها
٨٨٥	الوقف
٨٨٥	ما أحياه السلطان
٨٨٥	الإدراج مما اشتراه السلطان في الدمة
٨٨٦	الإدراج من خراج المسلمين وما في حكمه
٨٨٦	الإدراج من الخوانة
٨٨٨	درجات الورع في حق السلاطين
٨٩٢	النظر الثاني في قدر المأخوذ وصفة الإخلال
٨٩٦	الباب السادس فيما يجعل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم الخ
٨٩٦	الدخول على السلطان الظالم
٩٠١	دخول السلطان الظالم زائراً









# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

## الجزء السادس

دار الشعب  
طرابلس - ليبيا



### الباب الثالث

في حق المسلم والرحم والجوار والمال وكيفية المعاشرة مع من ينشأ بهله الأسباب

أعلم أن الإنسان إما أن يكون وحده أو مع غيره. وإذا تمزق عيش الإنسان إلى أعضاؤه من هو من جنسه، لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة. وكل غلط في غلطته أدب والأدب على قدر حقه، وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة. وإلا لبطة إما القرابة وهي أخصها، أو أخوة الإسلام، وهي أعمها، وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحبة وإما الجوار، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس، وإما الصداقة أو الأخوة

ولكل واحد من هذه الروابط درجات، فالقرابة لها حق، ولكن حق الرحم المحرم أكد. وللمحرم حق. ولكن حق الوالدين أكد. وكذلك حق الجار، ولكن يختلف بحسب قربه من العار وبعمده، ويظهر التفاوت عند النسبة، حتى أن البلدى في بلاد الغربة يمرى يمرى القريب في الوطن، لاختصاصه بحق الجوار في البلد. وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة والمعارف درجات، فليس حق الذى عرف بالمشاهدة حتى التى عرف بالسمع، بل أكد منه. والمعرفة بمدى وقوعها تتأكد بالاختلاط. وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها، فحق الصحبة في الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت، فلها إذا قويت صارت أخوة، فإن ازدادت صارت حبة، فإن ازدادت صارت خلة، والتحليل أقرب من الحبيب، فالحبة ما تمكن من حبة القلب، والخلة ما تتخلل سر القلب، فكل خليل حبيب، وليس كل حبيب خليل. وتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة. فاما كون الخلة فوق الأخوة، فضاء أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الأخوة. وتعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> "لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخْتَذُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلٌ اللَّهُ" إذ التحليل هو الذى يتخلل الحب جميع أجزائه قلبه ظاهره وباطنه، ويستوعبه. ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله

( الباب الثالث في حقوق السلم والرحم والجوار )

( ١ ) حديث لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبوبكر خليلاً الحديث: متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

وقد منعت الخلة عن الاشتراك فيه ، مع أنه اتخذ عليا رضي الله عنه أخا فقال <sup>(١)</sup> « عليّ مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة » فعدل بآبي بكر عن الخلة فشارك أبو بكر عليا رضي الله عنهما في الأخوة ، وزاد عليه بمقاربة الخلة ، وأهليه لها لو كان للشركة في الخلة مجال ، فإنه به عليه بقوله « لَأَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله و خليله وقد روي أنه صعد المنبر يوما مستبشرا فرحا ، فقال <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا مَكَامًا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَأَنَا خَلِيلُ اللَّهِ تَكَالَى » فإذا ليس قبل المعرفة رابطة ، ولا بعد الخلة درجة . وما سواها من الدرجات بينها . وقد ذكرنا حق الصلحة والأخوة ، ويدخل فيها ماوراءها من المحبة والخلة . وإغانتها من الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة ، حتى ينتهي أفضاها إلى أن توجب الإيثار بالنفس والمال ، كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ، وكما آثره ملحة يده ، إذ جعل نفسه وقاية لشخصه المميز صلى الله عليه وسلم

فنحن الآن نريد أن نذكر حق أخوة الإسلام ، وحق الرحم ، وحق الوالدين ، وحق الجوارح والملك أعمى ملك المؤمنين فإن ملك النكاح قد ذكرنا حقه في كتاب آداب النكاح

## حقوق المسلم

<sup>(٣)</sup> هي أن تسلم عليه إذا لقيته ، وتحييه إذا دعاك ، وتشمته إذا عطس ، وتموده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات ، وتبر قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر

- (١) حديث على بن عيسى بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة : متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص
- (٢) حديث أن الله اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا - الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله وأنا خليل الله (الآخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم)
- (٣) هو أن يسلم عليه إذا لقيه فذكر عشر خصال الشيخان من حديث أبي هريرة حق المسلم على المسلم خمس مرد السلام وعيادة المريض وأتبع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العطاس وفي رواية يسلم حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته تسلم عليه وزاد وإذا استنصحك فانصح له ولا ترمي وابن ماجه من حديث علي بن مسلم على المسلم ست فذكر منها وجب لها ما يجب لنفسه وقال وينصح لها إذا غاب أو شهد وأحمد من حديث معاذ وأن يحب الناس ما يحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم فذكر منها وإبرار القسم ونصر الظالم

الغيب إذا غاب عنك ، وتجب له ما يحب لنفسك ، وتكره له ما تكره لنفسك ، ورد جميع ذلك في أخبار وآثار . وقد روى أنس رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه <sup>(١)</sup> قال : « أَرْبَعٌ مِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْكَ أَنْ تُعِينَ نَحْسَهُمْ وَأَنْ تَسْتَغْفِرَ لَذُنُوبِهِمْ وَأَنْ تَدْعُوَ لِجَدِّهِمْ وَأَنْ تُحِبَّ تَابَهُمْ » وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، في معنى قوله تعالى ( رَحِمْنَا رَحْمَةً بَيْنَهُمْ ) قال يدعو صالحهم لطالهم ، ومطالهم لصالحهم فإذا نظر الصالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال : اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبته عليه واتقنا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال : اللهم اهدبه وتب عليه ، واغفر له عثرته

ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه . قال النعمان بن بشير : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقول « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ مِنْهُ تَدَاعَى سَائِرُهُ بِالْحَيِّ وَالسَّهْرِ ، وَرَوَى أَبُو مُوسَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> أَنَّهُ قَالَ « الْمُؤْمِنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُمُ بَعْضًا » ومنها أن لا يؤذي أحدا من المسلمين بفعل ولا قول . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل <sup>(٥)</sup> « فَإِنْ لَمْ تَقْدِرْ فَدَعْ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ » وقال أيضا <sup>(٦)</sup> « أَفْضَلُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث أنس أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محبتهم وأن تستغفر لذنوبهم وأن تدعو لجددهم

وأن تحب تآبهم : ذكره صاحب الفردوس ولم أجله استنادا

( ٢ ) حديث النعمان بن بشير مثل للمؤمنين في تواددهم وتراحهم كمثل الجسد - الحديث : متفق عليه

( ٣ ) حديث أبي موسى المؤمنين للمؤمن كالبنين يشد بعضه بعضا : متفق عليه

( ٤ ) حديث السالم من سلم للمسلمون من لسانه ويده : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو

( ٥ ) حديث فان لم تقدر فدع الناس من الشر فلانها صدقة تصدق بها على نفسك : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٦ ) حديث أفضل المسلمين من سلم للمسلمين من لسانه ويده : متفق عليه من حديث أبي موسى

« أَتَدْرُونَ مَنْ الْمُسْلِمُ ؟ » فقالوا : الله ورسوله أعلم قال « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » قالوا فمن المؤمن ؟ قال « مَنْ أَمِنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ » قالوا فمن المهاجر ؟ قال « مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَاجْتَنَبَهُ » وقال رجل يارسول الله ما الإسلام ؟ قال « أَنْ يَسْلَمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ وَيَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ » وقال مجاهد : يسلط على أهل النار الجرب ، فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده . فينادى يا فلان هل يؤذيك هذا ؟ فيقول نعم . فيقول هذا بما كنت تؤذى المؤمنين . وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَّقِلُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا عَنْ طَرِيقِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُوذَى الْمُسْلِمِينَ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه يارسول الله «<sup>(٢)</sup> علمنى شيئا أتضع به قال « اغْزِلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٣)</sup> مَنْ زَحَرَ عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا يُؤْذِيهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ حَسَنَةً وَمَنْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً أَوْجَبَ لَهُ بِهَا الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٤)</sup> لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ » وقال « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٥)</sup> إِنْ أَفْهَكَ يَكْرَهُ أَذَى الْمُؤْمِنِينَ » وقال الربيع بن خثيم : الناس رجلان ، مؤمن فلا تؤذيه ، وجاهل فلا تجاهله

- (١) حديث أنس بن مالك قال قال الله ورسوله أعلم قال سلم من سلم المسلمون من لسانه ويده : الطبراني والحاكم ومصحه من حديث فضالة بن عبيد ألا أخبركم بالمؤمن من أمته الناس على أموالهم وأنفسهم والسلام من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجة مقتصر على المؤمن والمهاجر والباحكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر السوء ولا حديث صحيح من حديث عمر بن عبد القادر رجل يارسول الله ما الإسلام قال أن تسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك
- (٢) حديث للبراء بن رجا في الجنة يقبل في شجرة قطعا عن ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين : مسلم من حديث أبي هريرة
- (٣) حديث أبي هريرة يارسول الله علمنى شيئا أتضع به قال اغزل الأذى عن طريق المسلمين : مسلم من حديث أبي هريرة قال قلت يا نبي الله فذكره

- (٤) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة : أحمد من حديث أبي هريرة بسند ضعيف
- (٥) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه : ابن البرلق في الزهمن رواية حمزة بن عبيد بن ربيعة بسند ضعيف وفي البر والصفة له من زيادات الحسين للروزي حمزة بن عبد الله بن أبي حمى وهو الصواب
- (٦) حديث إن الله تعالى يكره أذى المؤمنين : ابن البرلق في الزهمن رواية عكرمة بن خالد : مرسلا بإسناد جيد

ومنها أن يتواضع لكل مسلم ، ولا يتكبر عليه . فإن الله لا يحب كل مختال فخور  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا تَفْخَرُوا  
أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ ، ثُمَّ إِنْ تَفَاخَرْتُمْ عَلَيْهِ غِيَرُهُ فَيُحْتَلِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
( خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ) <sup>(٢)</sup> » وعن ابن أبي أوفى ، كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يتواضع لكل مسلم ، ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة  
والمسكين فيفقى حاجته .

ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض  
قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ » وقال الخليل بن أحمد : من ثم لك نبي  
عليك ، ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك

ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام منها غضب عليه . قال أبو أيوب  
الأصباري ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ يَلْتَمِيزَانِ  
فَيَعْرِضُ هَذَا وَيَعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup>  
« مَنْ أَكَالَ مُسْلِمًا غَرَبَتْهُ أَكَالَةُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قال عكرمة : قال الله تعالى ليوسف ابن  
يعقوب : بمفوك عن اخوتك رفضت ذكرك في الدارين . قالت عائشة رضي الله عنها : ما انتقم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> لنفسه قط ، إلا أن تنتهك حرمة الله ، فينتقم الله . وقال  
ابن عباس رضي الله عنهما : ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله عزرا

(١) حديث ان الله اوحى الي ان تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد: أبو داود وابن ماجه واللفظ له من

حديث عياض بن حجاز ووجه رجال الصحيح

(٢) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيفقى حاجته: النسائي  
بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين

(٣) حديث لا يدخل الجنة قتات: متفق عليه من حديث حذيفة

(٤) حديث أبي أيوب لا حل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث - الحديث: متفق عليه

(٥) حديث من أكل مسلما غرته أكالة الله: يوم القيامة: أبو داود والحاكم وقد تقدم

(٦) حديث عائشة ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم الله: متفق عليه بلفظ إلا أن تنتهك

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا تَقَصَّ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِمَقْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا مِنْ أَحَدٍ تَوَاضَعَ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ »

ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع ، لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين ، عن أبيه عن جده رضي الله عنهم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ وَفِي غَيْرِ أَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَهُوَ أَهْلُهُ وَإِنْ لَمْ تُصِيبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » وعنه بإسناده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « رَأْسُ الْمُقْلِ بَعْدَ الَّذِينَ التَّوَدَّدُوا إِلَى النَّاسِ وَاصْطَنَعَ الْمَعْرُوفَ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَقَلِيلٍ » قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> لا يأخذ أحد يده فيزعه يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله . ولم تكن ترى ركبته عن ركة جليسه . ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ، ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه .

ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه ، بل يستأذن ثلاثا ، فإن لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « دِ الْأَسْتِذْنَانُ ثَلَاثٌ فَأَلَاوَى يَسْتَسْتَشِرُونَ وَالثَّانِيَةُ يَسْتَسْلِحُونَ وَالثَّالِثَةُ يَأْذَنُونَ أَوْ يَرْكَبُونَ »

(١) حديث ما قص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بقو الأعزاء وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله: مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف الى أهله فلم تصب أهله فأنت أهله: ذكره الهارثي في اللال وهو ضعيف ورواه القضاة في مستدركه ابن مسعود في رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسل بسند ضعيف

(٣) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس المقل بعد الأيمان التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وطهر: الطبراني في الأوسط والحطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع الى آخره وقال الطبراني الضعيف

(٤) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحد يده فيزعه يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله - الحديث: الطبراني في الأوسط بإسناد حسن ولا يروى داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاث فألاوى يستشرون والثانية يسلمون والثالثة يأذنون أو يركبون اللال قتي في الأفراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فأنك والأفارج



ومنها: أن يقر المشايخ، ويرحم الصبيان. قال جابر رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: <sup>(١)</sup> «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِكَبِيرٍ تَأْوَلَهُ بِرَحْمَةِ صَبِيْرَةٍ» ، وقال صلى الله عليه وسلم: <sup>(٢)</sup> «مِنْ إِجْرَالِ اللَّهِ لَكُمْ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ ، وَمَنْ عَامَ تَوْبِهِ الْمَشَايِخُ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا بِأُحْدِهِمْ إِلَّا بِالْإِذْنِ . وَقَالَ جَابِرٌ <sup>(٣)</sup> : قَدِمَ وَفَدَ جَدِيَّةٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَامَ غَلَامٌ لِيَتَكَلَّمَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَهْ فَأَيْنَ الْكَبِيرُ؟» ، وَفِي الْخَبَرِ <sup>(٤)</sup> : «مَا وَقَرَّ شَابٌ شَيْئًا إِلَّا أَمِيسَ اللَّهُ لَهُ فِي سِنِّهِ مِنْ يَوْمِهِ» ، وَهَذِهِ بَشَارَةٌ بِدَوَامِ الْحَيَاةِ ، فَلْيَتَقَبَّلْهَا بِغَلَاظِقِ تَبْوِيرِ الْمَشَايِخِ إِلَّا مِنْ قَضَى اللَّهِ لَهُ بِطَوْلِ الْعمرِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> : «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ الْوَلَدُ غَضًا ، وَالطَّرَفُ قِطْعًا ، وَتَقْبِضَ الْكُلَامُ قَبْضًا ، وَتَقْبِضَ الْكِرَامُ قَبْضًا ، وَتُخْتَرَى الْعَصِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ ، وَالنَّيِّمُ عَلَى الْكَرِيمِ» <sup>(٦)</sup> ، وَالتَّلَطُّفُ بِالصَّبِيَّانِ مِنْ عَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٧)</sup> يَدْعُو مِنَ السَّفَرِ ، وَيَتَقَبَّلُ الصَّبِيَّانَ ، فَيَقْبِضُهُنَّ بِعَلِيمٍ

- ( ١ ) حديث جابر ليس منا لم يوقر كثيراً ورحم صنيعة بالطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند أبي داود والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن  
( ٢ ) حديث من أجل الله أكرم ذي الشئبة السبط : أبو داود ومن حديث أبي موسى الأشعري بسند حسن  
( ٣ ) حديث جابر قدم وفد جبهة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام يتكلم فقال صلى الله عليه وسلم : مه فأبى الكبير : الحاكم ومعه  
( ٤ ) حديث ما قرأ شاب شيئاً من القرآن إلا قبض الله له في سنة من يوقره : الترمذي من حديث أنس بن مالك  
أكرم ومن يكرمه وقال حديث غرضي من النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف  
( ٥ ) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غنياً ولطراً قيطاً : الحديث : الخليلي في كتاب الأخلاق  
من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود وسنداه ضعيف  
( ٦ ) حديث التلطف بالعيان : البزار من حديث أنس كان من أنفكه الناس مع سيء وقد تهم في الكذب  
وفي الصحيحين وأبا عبد الله ماضل الخير وغير ذلك  
( ٧ ) حديث كان يقدم من السفر فتهاد الصبيان فيقتطع عليهم ثم يأمرهم بفرقون إليه : الحديث : مسلم  
من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بأهل بيته في يواحش وقال فدخل  
أحدنا بين يديه وبالأخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فقبلي  
إليه فخلني بين يديه ثم جاء بأحد أبيه فأنقذه فأرسله في الصحيحين أن عبد الله بن  
جعفر قال لا إن الزبير أذكراذقتني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وإن عباس  
قال نعم فخلنا وتركك فقتل مسلم وقال البخاري أن ابن الزبير قال لا إن جعفر أعلم

ثم بأمرهم فيرفعون إليه ، فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ، ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم فرما تهاجر الصبيان بعد ذلك ، فيقول بعضهم لبعض : حلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ، وحمك أنت وراه . ويقول بعضهم : أمر أصحابه أن يحملوك وراه . وكان <sup>(١)</sup> يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ، وليسميه ، فيأخذه فيضمه في حجره ، فرما بال الصبي ، فيصيح به بعض من يراه ، فيقول « لَا تُزِمُوا الصَّبِيَّ بَوْلَهُ » فيدعه حتى يقضي بوله ، ثم يفرغ من دعائه له وتسميته . ويبلغ سرور أهله فيه ، لثلاث برواته تأذي بيوله . فإذا انصرفوا غسل بوله بدمه ومنها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَتَدْرُونَ عَلَىٰ مَنْ حُرِّمَتِ النَّارُ ؟ » قالوا الله ورسوله أعلم . قال « عَلَىٰ اللَّيْنِ الْهَيْئِ السَّهْلِ الْقَرِيبِ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلِقَ الرَّجُلَ » وقال بعضهم يارسول الله ، دلي على حمل يديني الجنة . فقال <sup>(٤)</sup> « إِنَّ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ بَذْلُ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ » وقال عبد الله بن عمر

(١) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ويسميه فيأخذه ويضمه في حجره فرما بال الصبي ليصيح به بعض من رآه . - الحديث : مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيسبك عليهم ويمسحهم فأتى صبي فقال عليه فدعا بماء فأتجه بوله ولم يشله وأمله متفق عليه وفي رواية لأحمد فيدعوه ولم وفيه صبوا عليه للاء صبا والدار قطي بال ابن الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه به أخذا عتيقا - الحديث : وفي الحديث ابن ارجطاه . ضعيف ولاحمد ابن منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلي ظهره يلعب صبا إذ بال قهات لتأخذه وتفر به فقال دعيه اثنوني بكور من ماله الحديث : واستاده صحيح

(٢) حديث آتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين الين السهل القريب : الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل الهين وذكرها الخرائطي من رواية محمد بن أبي عتيق عن أمه قال الترمذي حسن غريب

(٣) حديث أبي هريرة أن الله يحب السهل الطلق : البقي في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه من رواية مورق السبلي مرسل

(٤) حديث أن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام : ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والخرائطي في معجمهم الأخلاق والفضول البقي في شعب الايمان من حديث هاني بن زيد بسند جيد

إن البر شيء هين ، وجهه طليق وكلام لين . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « استروا النار ولو بشق تمرَةٍ فمن لم يجد فبِكَلِمَةٍ طيبة » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إن في الجنة ثمرًا فأبشري ظهورها من بطونها ويطونها من ظهورها » فقال أعرابي لمن يارسول الله؟ قال « لِمَنْ أَطْلَبَ السَّكَّامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أوصيك بتقوى الله وصِدْقِ الْحَدِيثِ وَوَقَارِ التَّهَدُّبِ وَأَذَاهِ الْأَمَانَةِ وَتَرْكِ الْخِلْيَانَةِ وَحِفْظِ الْجَارِ وَرَحْمَةِ الْيَتِيمِ وَلَبَنِ السَّكَّامِ وَبَذْلِ السَّكَّامِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ » وقال أنس رضي الله عنه: عرضت لني النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> امرأة وقالت لي مملكت حاجة ، وكان معه ناس من أصحابه . فقال « اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلسي إليك » ففعلت فجلس إليها حتى قضت حاجتها . وقال وهب بن منبه إن رجلاً من بني إسرائيل صام سبعين سنة ، يقطر في كل صبيحة أيلم ، فقال الله تعالى أنه يريه كيف يغوى الشيطان الناس . فلما طال عليه ذلك ولم يحسب ، قال : لو اطلمت على خطيئتي وذنبي بيني وبين ربِّي لكان خيراً لي من هذا الأمر الذي طلبته . فأرسل الله إليه ملكاً فقال له : إن الله أرسلني إليك ، وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به ، مأجب إلى مامضى من عبادتك . وقد فتح الله بصرك فأنظر . فنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض ، وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالذئب . فقال أي رب من ينجم من هذا؟ قال الورع الذين ومنها : أن لا يمد مسلماً بوعده إلا وبنى به . قال صلى الله عليه وسلم « الْمِدَّةُ عَطِيَّةٌ » <sup>(٥)</sup>

(١) حديث انهو النار ولو بشق تمره - الحديث : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة

(٢) حديث ان في الجنة ثمرًا فأبشري ظهورها من بطونها ويطونها من ظهورها الحديث : الترمذي من حديث

علي وقال حديث غريب « قلت وهو ضعيف

(٣) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصديق الحديث : المرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في كتاب

الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفف الجناح واستاده ضعيف

(٤) حديث أنس عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي مملكت حاجة فقال اجلسي في أي

نواحي السكك شئت اجلسي إليك - الحديث : رواه مسلم

(٥) حديث المدة عطية : الطبراني في الاوسط من حديث قيث بن أشيم بسند ضعيف

وقال «وَالْعِدَّةُ دِينَ» <sup>(١)</sup> وقال <sup>(٢)</sup> «ثَلَاثٌ فِي الْمُنَافِقِ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ» وقال <sup>(٣)</sup> «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ سَامَ وَصَلَى» وذكر ذلك ومنها: أَنْ يَصِفَ النَّاسَ مِنْ قَسَمِهِ، وَلَا يَأْتِيَ إِلَيْهِمْ إِلَّا بِمَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَيْهِ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> «لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ الْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِفْكَارِ، وَالْإِنْصَافُ مِنْ قَسَمِهِ، وَبَذْلُ السَّلَامِ» وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُزْحَظَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْيَتْلُ مَنِيَّتَهُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُؤْتِ إِلَى النَّاسِ مَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَيْهِ» وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٦)</sup> «يَا أَيُّهَا النَّازِلُونَ أَحْسِنُ مَجَاوِرَةً مَنْ جَاوَرَكُ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا» قال الحسن: أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِ خِصَالٍ، وَقَالَ فِيهِمْ جَمَاعُ الْأَمْرِ لَكَ وَلَوْلَاكَ. وَوَاحِدَةٌ لِي، وَوَاحِدَةٌ لَكَ، وَوَاحِدَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، وَوَاحِدَةٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْخَلْقِ. فَأَمَّا الَّتِي لِي، تَعْبُدُنِي وَلَا تُشْرِكُنِي شَيْئًا. وَأَمَّا الَّتِي لَكَ، فَمَسْلُكَ أَجْرِيكَ بِهِ أَقْرَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ. وَأَمَّا الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ، فَعَلِيكَ الدَّعَاءُ وَعَلَيَّ الْإِجَابَةُ. وَأَمَّا الَّتِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّاسِ، فَتَصَحُّبُهُم بِالَّذِي تَحِبُّ أَنْ يَصْحُبُوكَ بِهِ. وَسَأَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: أَيُّ رَبٍّ؟ أَيُّ عِبَادِكَ أَعْدَلُ؟ قَالَ مَنْ أَنْصَفَ مِنْ قَسَمِهِ.

(١) حديث العدة دين: الطبراني في معجميه الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه

جهالة ورواه أبو داود في الراشدين

(٢) حديث ثلاث في المنافق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتهم خان: متفق عليه من حديث

أبي هريرة نحوه

(٣) حديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن سام وصل: البخاري من حديث أبي هريرة وأسلمه متفق

عليه وقطع مسلم وإن سام وصل وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخاري

(٤) حديث لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الانفاق من الافتكار والانصاف من قسمة

وبذل السلام: الحارثي في مكارم الأخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقفه البخاري عليه

(٥) حديث من سره أن يزحزح عن النار فلنأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله

وليأتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه: مسلم من حديث عبد الله بن عمر وابن عباس نحوه

والحارثي في مكارم الأخلاق بقظه

(٦) حديث يا أيها العباد أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب نفسك تكن مسلما

الحارثي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف والمعروف أنه قال لأبي هريرة وقد تقدم

ومنها، أن يزيد في توقير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته، فيقول الناس متنازلهم روي أن عائشة رضي الله عنها كانت في سفر، فقلت منزلاً، فوضعت طعامها، وبغاء سائل فقالت عائشة. ناولوا هذا المسكين قرصاً، ثم مر رجل على دابة، فقالت أدمعوا إلى الطعام فقيل لها: تمطين المسكين وتدعين هذا النبي! فقالت: إن الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن نزلهم تلك المنازل. هذا المسكين يرضى بقرص، وقبيح بنا أن نعطى هذا النبي على هذه الهيئة قرصاً. وروي أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت، فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ بغناء جرير بن عبد الله البجلي، فلم يجد مكاناً، فقمع على الباب. فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه، فألقاه إليه، وقال له «اجلس على هذا» فأخذ جرير ووضعه على وجهه، وجعل يقبله ويكي، ثم لفه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: ما كنت لأجلس على نبيك، أكرمك الله كما أكرمتني. فظفر النبي صلى الله عليه وسلم بعينا وشمالاً ثم قال <sup>(١)</sup> «إِذَا أَتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمِي فَأَكْرِمُوهُ» وكذلك كل من له عليه حق فليكرمه. روي أن طائر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> التي أرضعته جاءت إليه. فبسط لها رداءه، ثم قال لها «مَرْحَبًا يَا بَنِيَّ» ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها «إِشْفِئِي نُسْفَئِي وَسَلِّ نَعْمِي» فقالت قَوْمِي قَالَ «أُمَّا حَقٌّ وَحَقٌّ بَنِي هَانِئِمَ قَبُولِكَ» فقام الناس من كل ناحية وقالوا: وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بئس، وأخذها ووهب لها سهبانه بخمسين، فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم <sup>(٣)</sup> وربما أتاه من أتائه وهو على وسادة جالس، ولا يكون فيها سمة يجلس معه، فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس إليه. فإن أبي عزم عليه حتى يفعل

(۱) حدیث إذا اتاكم كريم قوم فأكرموه وفي أوله قصة في قدوم جرير بن عبد الله: الحاكم من حديث

جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الزكاة مختصرا

(۲) حدیث ان ظہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البی ارضعتہ جامت الیہ فبسط الحارداہ۔ الحدیث :

ابو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط روائه لها دون ما بعده

(۳) حدیث تزعہ صلی اللہ علیہ وسلم ووسادته ووضعا تحت النبی یجلس الیہ: احمد من حدیث ابن عمرو

أَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَلْقَى إِلَيْهِ وَسَادَةً مِنْ أَدَمَ حَشَوَهَا لَيْفًا - الْحَدِيثُ: وَاسْتَدَاهُ

صحيح وللطبراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ

على وسادة فالتقاء ألي - الحديث وسنده ضعيف قال صاحب اللزآن هذا خبر ساقط

ومنها: أن يصلح ذات البين بين المسلمين بها وجد إليه سبيلا . قال صلى الله عليه وسلم  
 «<sup>(١)</sup> أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ ؟ » قالوا بلى قال : « إصلاح  
 ذات البين » فسألت ذات البين هي الحلاقة » وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٢)</sup> أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ  
 إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ » وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه أنس رضي الله عنه قال :  
 «<sup>(٣)</sup> بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه . فقال عمر رضي الله  
 عنه ، يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك ؟ قال « رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي جَنَّتَا بَيْنَ  
 يَدَيَّ رَبِّ الْعِزَّةِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَبِّ خُذْ لِي مَظْلَتِي مِنْ هَذَا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ لِي أَخِيكَ  
 مَظْلَتَهُ فَقَالَ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ لِي مِنْ حَسَنَاتِي شَيْءٌ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلطَّالِبِ كَيْفَ تَصْنَعُ  
 بِأَخِيكَ وَلَمْ يَبْقَ لَكَ مِنْ حَسَنَاتِهِ شَيْءٌ ؟ فَقَالَ يَا رَبِّ فَلْيُخَيِّلْ عَنِّي مِنْ أَوْزَارِي » ثم  
 فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال « إِنَّ ذَلِكَ لَيَوْمٌ عَظِيمٌ يَوْمٌ يَخْتَلِجُ  
 النَّاسُ فِيهِ إِلَى أَنْ يُخَيَّلَ عَنْتَهُمْ مِنْ أَوْزَارِهِمْ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّ لِسَتَظْلِمُ أَوْفَعُ بِصْرِكَ  
 فَانْظُرْ فِي الْجَنَانِ فَقَالَ يَا رَبِّ أَرَى مَذَابِرَ مِنْ فِتْنَةٍ وَقُصُورًا مِنْ ذَهَبٍ مَكْلَلَةً بِاللَّوْلُؤِ لَا يُبْصِرُ  
 نَبِيَّ هَذَا أَوْ لَايُصِيبُ أَوْ لَايُشْهِدُ ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا لَيْنٌ أَغْطَى الثَّمَنَ قَالَ يَا رَبِّ  
 وَمَنْ يَنْفِكَ ذَلِكَ ؟ قَالَ أَنْتَ تَمْلِكُهُ قَالَ بَكَدَا يَا رَبِّ ؟ قَالَ يَقُولُكَ عَنْ أَخِيكَ قَالَ يَا رَبِّ  
 قَدْ عَفَوْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ يَدَ أَخِيكَ فَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ » ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 « اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنْ لَا اللَّهُ تَعَالَى يُصْلِحَ بَيْنَ الْمُتَوَافِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

( ١ ) حديث ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفسادات  
 البين الحلاقة : أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث أفضل الصدقة إصلاح ذات البين : الطبراني في الكبير والحراني في مكارم الأخلاق من  
 حديث عبد الله بن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد الأفریقی ضعفه الجمهور

( ٣ ) حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « جئتكم من  
 الله وأبي وأمي ما أتاني أضحك قال رجلان من أمتي جئتا بين يدي الله عز وجل فقال  
 أحدهما يا رب خذ لي مظلتني من هذا الحديث : الخراطفي في مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح  
 الأستاذ وكنا أبو يعلى الوصلي خرج به بطول وضعفه البخاري وابن حبان

وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَسْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا » وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس ، لأن ترك الكذب واجب ، ولا يسقط الواجب إلا بواجب أكد منه . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كُلُّ الْكَذِبِ مَكْتُوبٌ إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ رَجُلٌ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ أَوْ يَكْذِبُ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا أَوْ يَكْذِبُ لِأَمْرَاتِهِ يَرْضِيَنَهَا »

ومنها : أن تستر عورات المسلمين كلهم . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ سَتَرَ عَلَى مَسْلُوعٍ سِتْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال <sup>(٤)</sup> « لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « وَلَا يَرَى الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتُرُهَا عَلَيْهِ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> لما عز لما أخبره « لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ » فإذا على المسلم أن يستر عورة نفسه بحق اسلامه واجب عليه حتى اسلام غيره . قال أبو بكر رضي الله عنه : لو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله ، ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله . وروي أن عمر رضي الله عنه كان يسر بالمدينة ذات ليلة . فرأى رجلا وامرأة على فاحشة . فلما أصبح قال للناس : رأيتم لو أن إماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ، ما كنتم فاعلين ؟ قالوا : إنما أنت إمام . فقال علي رضي الله عنه : ليس ذلك لك إذا أقام عليك الحد .

(١) حديث ليس بكذاب من أسلح بين اثنين فقال خيرا: ومعنى خيرا: متفق عليهما حديث أم كلثوم بنت

عقبة بن أبي معيط

(٢) حديث كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب - الحديث : الخرائطي في مكارم الاخلاق

من حديث النواصي بن صمان وفيه انقطاع وضعف ولم نجده من حديث أم كلثوم بنت عقبة

(٣) حديث من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة : مسلم من حديث أبي هريرة والشيخين من حديث

ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة .

(٤) حديث لا يستر عبد عبدا إلا ستره الله يوم القيامة : مسلم من حديث أبي هريرة أيضا

(٥) حديث أبي سعيد الخدري لا يرى امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة : الطبراني في الأوسط

والصغير والخرائط في مكارم الاخلاق واللفظ له يندب ضعيف

(٦) حديث لو ستره ثوبك كان خيرا لك : أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن حزال والحاكم من

حديث حزال قال صحیح الاسناد ونعيم مختلف في صحبه

إن الله يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود . ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سألهم ، فقال القوم مثل مقالهم الأولى ، فقال علي رضي الله عنه مثل مقالته الأولى . وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه ، كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضي بعله في حدود الله ، فلهذا واجهم في معرض التقدير لا في معرض الإخبار ، خيفة من أن لا يكون له ذلك ، فيكون فاذا بإخباره . ومال رأي علي إلى أنه ليس له ذلك

وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش ، فإن أخشها الزنا ، وقد نيط بأربعة من المدول ، يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالرود في المسكة ، وهذا قط لا يتفق وإن عليه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه . فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإحجاب الرجم التي هو أعظم العقوبات ، ثم انظر إلى كثيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه ، بتضييق الطريق في كشفه . فخرجوا أن لا يحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر في الحديث <sup>(١)</sup> «إِنَّ اللَّهَ إِذَا سَتَرَ عَلَى عَبْدٍ عَوْرَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَكْشِفَهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ كَشَفَهَا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَكْشِفَهَا مَرَّةً أُخْرَى» وعن عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه قال : خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة ، فبينما نحن نغشى إذ ظهر لنا سراج . فانطلقنا نؤمه . فلما دوننا منه ، إذا باب منلق على قوم لهم أصوات ولغط . فأخذ هر يدي ، وقال أتدري بيت من هذا ؟ قلت لا فقال . هذا بيت ربيعة ابن أمية بن خلف ، وم الآن شرب فما ترى ؟ قلت أرى أننا قد أتينا ما تنهاها الله عنه ، قال الله تعالى «وَلَا تَجَسَّسُوا» <sup>(٢)</sup> فخرج عمر رضي الله عنه وتركهم . وهذا يدل على وجوب الستور ترك التتبع وقد قال صلى الله عليه وسلم لما ولوه <sup>(٣)</sup> «إِنَّكَ إِنْ تَتَبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ أَوْ كِدْتَ تُفْسِدُهُمْ»

(١) حيث أن الله إذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفه في الآخرة : الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث علي من أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فله أكرم من أن يرجع في شيء قد عفا عنه ومن أذنب ذنبا في الدنيا فموجب الله عليه فله أعدل من أن يلقى القوة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ومسلم من حديث أبي هريرة لاسر الله على عبد في الدنيا لاسره يوم القيامة

(٢) حديث ابنك ابن أبي عمير عن عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم : قاله لما ولوه أبو داود بإسناد صحيح

من حديث معاوية

(٣) المعبرات : ١٤



وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا مُشْرِكُونَ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ لَا تَتَّبِعُوا  
الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوَارِثَهُمْ فَلَهُمْ مِنْ يَتَّبِعِ عَوْرَةَ أَخِيهِ السَّلَامِ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ  
وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَتُؤْكَلْ فِي جَوْفِ بَيْتِهِ»

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: لو رأيت أحدا على حذم من حلود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون مع غيري. وقال بعضهم: كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، إذ جاءه رجل بأخر، فقال: هذا نشوان. فقال عبد الله بن مسعود: استنكبوه فاستنكبوه فوجده نشوانا، فغيبه حتى ذهب سكره، ثم دعا بسوط فكسر عمره، ثم قال للجلاد: اجلد وارفع يدك، وأعط كل عضو حقه. فجلده عليه بقاء أو مرط. فلما فرغ قال للنبي: جاء به، ما أنت منه؟ قال: عمه. قال عبد الله، ما أدبت فأحسنت الأدب، ولا سترت الحجة إنه يبنني للإمام إذا انتهى إليه حد أن يقيمه، وإن الله عفو يحب العفو. ثم قرأ<sup>(١)</sup> وَلْيَسْمَعُوا<sup>(٢)</sup> وَلْيَسْمَعُوا<sup>(٣)</sup> ثم قال: إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> آتى بسارق قطعته، فكاننا أسف وجهه، فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال: دوماً نَعْمِي؟ لا تَكُونُوا عَوْنًا لِلشَّيَاطِينِ عَلَى أَحَدٍ مِّنْكُمْ، فقالوا ألا عفوت عنه؟ فقال: «لأنه يبنني للسلطان» إذا انتهى إليه حد أن يقيمه إن الله عفو يحب العفو، وقرأ<sup>(٥)</sup> وَلْيَسْمَعُوا<sup>(٦)</sup> وَلْيَسْمَعُوا<sup>(٧)</sup> الْأَمْحُورَةَ أَنْ يَنْفَرُ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ<sup>(٨)</sup> وفي رواية، فكاننا سفي في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وماد لشدة تقيره

وروي أن عمر رضي الله عنه كان يسكن بالمدينة من الليل ، فسمع صوت رجل في بيت يتخفى ، فتسور عليه ، فوجد عنده امرأة وعنده خر . فقال يا عدو الله ، أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته ؟ فقال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تجل ، فإن كنت قد عصيت الله وأحد

(۱) حدیث یامشتر من آمن بلسانه ولم یدخل الايمان قلبه لاقتابوا لللعین ولا تبجوا عوراتهم بالحديث:

أبو داود من حديث أبي برزة باسناد جيد والترمذي نحوه من حديث ابن عمر وحسنه

(٢) حديث ابن مسعود اى لأدرك أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم أنى يبارق قطعه فكانما أسف وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد ولا حرج على في مكانه الأخلاق فكانما سقى في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الحديث

فقد عصيت الله في ثلاثا . قال الله تعالى ( وَلَا تَجْسُوا )<sup>(١)</sup> وقد تجسست . وقال الله تعالى ( وَيَسْأَلُ الْإِنْسَانُ أَنْ تَأْتِيَهُ الْيُثُوثُ مِنْ ظُهُورِهَا )<sup>(٢)</sup> وقد تسورت علي ، وقال الله تعالى ( لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ )<sup>(٣)</sup> الآية وقد دخلت بيتي بنسب إذن ولا سلام . فقال عمر رضي الله عنه . هل عندك من خير إن عفوت عنك ؟ قال نعم والله يأمر المؤمنين لأن عفوت عنى لأعود إلى مثلها أبدا . ففأ عنه وخرج وتركه . وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن ، كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى يوم القيامة قال سمعت يقول <sup>(٤)</sup> « إِنَّ اللَّهَ لَيَذِي مِنْهُ لِلْمُؤْمِنِ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ وَيَسْتَرْفِعُ مِنَ النَّاسِ فَيَقُولُ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَرَهُ يَذْنُوبُهُ فَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ مَلَكَ قَالَ لَا يَحِيدُنِي إِلَى لَمْ أَسْتَرْهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا لِأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَغْفِرَهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُونَ وَالْمُكَافِرُونَ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَشَأْنُهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ » وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « كُلُّ امْرِئٍ مَعَاذَ إِلَّا لِلْجَاهِلِينَ وَإِنْ مِنْ الْجَاهِلِينَ أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ الشُّوسِرَ ثُمَّ يُخْبِرُ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « مَنْ اسْتَسْعَى خَبَرَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْأَلْثَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

ومنها أن يتي مواضع التهم ، صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ، ولأستهم عن التنية . فإنهم إذا عصوا الله بنكسره وكان هو السبب فيه ، كان شريكا . قال الله تعالى ( وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَذْنُوبُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ )<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> « كَيْفَ تَرَوْنَ مَنْ يَسْبُ أَبِيهِ ؟ قَالُوا وَهَلْ مِنْ أَحَدٍ يَسبُ أَبِيهِ ؟ قَالَ

( ١ ) حديث ابن عمر إن الله عز وجل ليدى المؤمنين فيضع عليه كفه وسره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا - الحديث : متفق عليه

( ٢ ) حديث كل أمق مالى إلا الجاهل - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث من استسعى من قوم ثم له كارهون صب في أذنيه ألثم يوم القيامة : البخارى من حديث

ابن عيسى مرفوعا وموقولا عليه وعلى أبي هريرة أيضا

( ٤ ) حديث كيف ترون من صب أبويه قتلوا وهل من أحد يصب أبويهما الحديث : متفق عليه من حديث

عبد الله بن عمر ونحوه

( ٥ ) المجرى : ١٢ : البقرة : ١٨٩ : النور : ٢٧ : ( ٦ ) الأثم : ١٠٨

نَمْ يَسُبُّ أَبِيهِ غَيْرَهُ فَيَسُبُّونَ أَبِيَّهُ ، وَقَدْ رَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> ، كَلَّمَ إِحْدَى نِسَائِهِ . فَرَبَّهَ رَجُلٌ فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : « يَا فَلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي صَفِيَّةُ » ، قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، مَنْ كُنْتُ أَظُنُّ فِيهِ فِرَاقٌ لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ فِيكَ ، قَالَ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ جَرَى الدِّمِّ » ، وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ <sup>(٢)</sup> : « إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْدَفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا » ، وَكَانَا رَجُلَيْنِ ، قَالَ : « قُلِّي رَسُولُكَ إِنَّمَا صَفِيَّةُ » ، الْحَدِيثُ ، وَكَانَتْ قَدْ زَارَتْهُ فِي الْمَشْرِ الْأَوَّامِرَ مِنْ رَمَضَانَ . وَقَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَقَامَ قَسَمَهُ مَقَامَ التَّهْمِ فَلَا يُلْهُمُ مِنْ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ . وَصَرَّ بِرَجُلٍ يَكْلُمُ امْرَأَةً عَلَى ظَهْرِ الطَّرِيقِ ، فَمَلَأَهُ بِالْبُذْرَةِ ، فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا امْرَأَتِي . فَقَالَ هَلَا حَيْثُ لَا يَرَاكَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ مِنْهُمَا : أَنْ يَشْفَعَ لِكُلِّ مَنْ لَا حَاجَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، إِلَى مَنْ لَهُ عَنْدَهُ مَنَزَلَةٌ ، يُوَسِّتُ لَهَا قَضَاءَ حَاجَتِهِ بِمَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> : « إِنِّي وَثَّقْتُ وَأَسَأْتُ وَتَطَلَّيْتُ إِلَيَّ الْحَاجَةَ وَأَتَيْتُمْ عِنْدِي فَاسْتَفْتَوْا لِيُؤْجَرُوا وَنَقَضُوا فَخَضَى اللَّهُ عَلَى يَدَيَّ نَبِيَّهُ مَا أَحَبُّهُ ، وَقَالَ مَعَاوِيَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> : « اسْتَفْتُوا إِلَيَّ تَوْجَرُوا إِلَيَّ لَرِيدِ الْأَمْرِ » ، وَتَوَجَّرُوا كَيْ تَتَفَقَّهُوا إِلَيَّ تَتَوَجَّرُوا » ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> : « مَا مِنْ صِدْقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ صِدْقَةِ اللِّسَانِ » . وَجِيلَ وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ الشَّفَاعَةُ يُحَقِّقُنَّ بِهَا الدِّمَّ وَتُجَرِّبُهَا الْمُنْعَمَةُ إِلَى آخِرٍ وَيُدْفَعُ بِهَا السُّكْرُوءُ عَنْ آخَرٍ ، وَرَوَى عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا <sup>(٦)</sup> : أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا يُقَالُ لَهُ مَنِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ خَلْقَهَا وَهُوَ يَبْكِي وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لَحْيَتِهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ :

(١) - حَدِيثُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ إِحْدَى نِسَائِهِ فَرَبَّهَ رَجُلٌ فَدَعَاهُ فَقَالَ يَا فَلَانُ

هَذِهِ زَوْجَتِي صَفِيَّةُ وَفِيهِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ جَرَى الدِّمِّ : وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ

(٢) - حَدِيثُ إِخِي خَشِيتُ أَنْ يَقْدَفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا وَقَالَ عَلَى رَسُلِكَمَا اتِمَامِيَّةٌ : يَتَّفَقُ عَلَيْهِمَا حَدِيثُ صَفِيَّةَ

(٣) - حَدِيثُ أَبِي أُبَيٍّ وَاسْأَلْ وَتَطَلَّبْ إِلَى الْحَاجَةِ وَأَتَيْتُمْ عِنْدِي فَاسْتَفْتَوْا لِيُؤْجَرُوا الْحَدِيثُ : يَتَّفَقُ عَلَيْهِ مِنْ

حَدِيثِ أَبِي مُوسَى نَحْوُهُ

(٤) - هَذَا الْحَدِيثُ سَاقِطٌ عِنْدَ الْعَرَّاقِ وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ طَرِيقِ هَمَامِ

ابْنِ مَنِيَّةٍ عَنْ مَعَاوِيَةَ كَأَنَّ الشَّارِحَ أَهْ مَصْحَبَهُ

(٥) - حَدِيثُ عَلَمَنْ صِدْقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ صِدْقَةِ اللِّسَانِ الْحَدِيثُ الْخَرَّاطِيُّ فِي مَكْرَاهِ الْأَخْلَاقِ وَالْقَطْطُ وَالْعَلْبَرَانِي

فِي الْكَبِيرِ مِنْ حَدِيثِ صَبْرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ

(٦) - حَدِيثُ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا يُقَالُ لَهُ مَنِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ خَلْقَهَا وَهُوَ يَبْكِي

الْحَدِيثُ : وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

ألا تعجب من شدة حب منيت لبريرة وشدة بغضه؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم «لَوْ رَاجَعْتِيهِ فَإِنَّهُ أَبُو وَلَدِكَ». فقالت يا رسول الله أتأمرني فأفعل؟ فقال «لَا إِنَّمَا أَنَا شَافِعٌ وَمِنْهَا: أَنْ يَدْأَى كُلُّ مُسْلِمٍ مِنْهُمْ بِالسَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ، وَيَصَافِغُهُ عِنْدَ السَّلَامِ». قال صلى الله عليه وسلم «مَنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تُجِيبُوهُ حَتَّى يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ» وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَلَمْ أَسْلَمْ، وَلَمْ أَسْتَأْذِنْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامَ عَلَيَّكُمْ» وَادْخُلْ». وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتَكُمْ فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَلَّمَ أَحَدَكُمْ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ» وقال أنس رضي الله عنه، خدمت النبي صلى الله عليه وسلم «ثَلَاثِينَ حَجِجَ، فَقَالَ لِي «يَا أَنَسُ أَسْبِغِ الْوُضُوءَ» يُرَدُّ فِي مُعْرِكَ وَسَلِّمْ عَلَى مَنْ لَقِيتَهُ مِنْ أُمَّتِي تَكَثَّرَ حَسَنَاتُكَ» وَإِذَا دَخَلْتَ مَنْزِلَكَ فَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ يَكْثُرْ خَيْرُ بَيْتِكَ» وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِذَا التَّقَى الْمُؤْمِنَانِ فَتَصَافَحَا فَيَسِّرَتْ بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تَسَعُّوْنَ وَتُسَوِّوْنَ لِأَحْسَنِمَا بِشَرًّا» وقال الله تعالى (وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَجَوبُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا) وقال عليه السلام «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا

(١) حديث من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم

والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر يستد فيه ابن

(٢) حديث دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستاذن فقال صلى الله عليه وسلم أرجع

قبل السلام عليكم أدخل: أبو داود والترمذي وحسن من حديث كلدة بن الحنبل وهو صاحب القصة

(٣) حديث جابر إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحداكم لم يدخل بيه : البخاري الطي

في مكالم الأخلاق وفيه ضعف

(٤) حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزدني معرك

وسلم على من قيته من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير

بيتك : البخاري الطي في مكالم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده ضعيف والترمذي

ومعه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك

(٥) حديث والقي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا - الحديث : مسلم

من حديث أبي هريرة

وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُمْوه تَحَابُّتُمْ ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » . وقال أيضا <sup>(١)</sup> « إِذَا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ فَرَدَّ عَلَيْهِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ سَبْعِينَ مَرَّةً » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَجَبَّأُ مِنَ الْمُسْلِمِ يَوْمَ يَخْرُجُ عَلَى الْمُسْلِمِ وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ » . وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « يُسَلِّمُ الرَّائِبُ عَلَى الْكَاثِبِ وَإِذَا سَلَّمَ مِنَ الْقَوْمِ وَاحِدٌ أَجْزَأُ عَنْهُمْ » . وقال قتادة : كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام ، وهي تحية أهل الجنة . وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ، ويقول ما يغني إلا أني أغشى أن لا يردوا قتلهم للملائكة وللصالحات أيضا سنة مع السلام . وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> فقال للسلام عليكم فقال عليه السلام « عَشْرُ حَسَنَاتٍ » . فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله قال « عَشْرُونَ حَسَنَةً » . فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فقال « ثَلَاثُونَ » . وكان أنس رضي الله عنه <sup>(٥)</sup> يمر على الصبيان فيسلم عليهم ، ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فمسل ذلك

وروى عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> مر في المسجد يوما ، وعصبت من الناس

(١) حديث إذا سلم للسلم على السلام فرد عليه صلت عليه للملائكة سبعين مرة : ذكره صاحب الترمذي

من حديث أبي هريرة ولم يستدعه ولم ينفذ في السند

(٢) حديث للملائكة تعجب من السلم يمر على السلم فلا يسلم عليه : لم يلقه له على أصل

(٣) حديث يسلم الراكب على الناس وإذا سلم من القوم أحد أجزا عنهم ومالك في اللؤلؤ عن زبائن

أسلم مرسل ولأبي داود من حديث علي بن عيسى عن الجماعة لما مروا أن يسلم أحدهم يعجز

عن الجلوس أن يرد أحدهم في الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الناس

الحديث وسيأتي في بقية الباب

(٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليك فقال صلى الله عليه وسلم عفر

حسنات الحديث : أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين قال الترمذي حسن

غريب وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن

(٥) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفقه مثقف عليه

(٦) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبت من النساء قعود فأوى

بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد يده الترمذي من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب

عن أسماء بنت زيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حنيفة عن شهر بن حوشب ورواه أبو داود

وقال أحمد لا بأس به

تمود فأمرأ يسده بالسلام ، وأشار عبد الحميد يده إلى الحكاية . فقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَأَمْطَرُوهُ إِلَى أُنْفِيقِهِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُصَافِحُوا أَهْلَ الدِّمَةِ وَلَا تَبْدُؤُوهُمْ بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَأَمْطَرُوهُمْ إِلَى أُنْفِيقِ الطَّرِيقِ » قالت عائشة رضي الله عنها <sup>(٢)</sup> « إِنْ رَهَطَا مِنَ الْيَهُودِ دَخَلَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « عَلَيْكُمْ » ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَقُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمُ السَّلَامُ وَاللَّسْتُ . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي كُلِّ شَيْءٍ » ، قَالَتْ عَائِشَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَا ؟ فَقَالَتْ عَلَيْكُمْ ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٣)</sup> « يُسَلِّمُ الرَّا كِبُ عَلَى الْمَا كِبِ وَالْمَا كِبِ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ » ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٤)</sup> « لَا تَشْهَبُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ بِالْإِشَارَةِ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى بِالْإِشَارَةِ بِالْأَكْفِ » ، قَالَ أَبُو عِيسَى إسناده ضعيف . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٥)</sup> « إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى جُلُوسٍ فَلْيَسَلِّمْ فَإِنْ بَدَأَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيَسَلِّمْ فَلْيَسَلِّتِ الْأُولَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ » ، وَقَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٦)</sup> « إِذَا لَقِيَ الْمُؤْمِنَانِ فَمُتَّصِفَاكُمَا قُسِمَتْ بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تِسْعَةٌ وَسِتُونَ »

(١) حديث لا تبدأوا اليهود والنصارى بالسلام - الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عائشة أن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك

الحديث متفق عليه

(٣) حديث سلم الراكب على الناسى وللأش على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير : متفق عليه

من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير على الكبير

(٤) حديث لا تشهبوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف

الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف

(٥) إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدأه أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق

من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث أنس إذا التقى المسلمان فصالحا قسمت بينهما سبعون رحمة الحديث : أخرجه الطبراني بإسناده ضعيف والطبراني

في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة رحمة سمعوا سمعون لا يشعروا أطلقوا أبرهما وأحسنهما

مسألة لآخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير يحول

لَاخْسَنُهَا بِشَرًّا ، وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> : « إِذَا تَنَقَّى الْمُسْلِمَانِ وَسَلَّمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ وَتَصَافَحَا تَزَلَتْ بَيْنَهُمَا مِائَةُ رَحْمَةٍ لِلْبَادِي تَسْعُونَ وَلِلْمَصْفُوحِ عَشْرَةٌ » ، وَقَالَ الْحَسَنُ ، الْمَصَافَحَةُ تَزِيدُ فِي الْوَدِّ : وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> : « تَمَامُ حَيَاتِكُمْ بَيْنَكُمُ الْمَصَافَحَةُ »

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٣)</sup> : « قُبْلَةُ الْمُسْلِمِ لَأَخَاهُ الْمَصَافَحَةُ » ، وَلَا بَأْسَ بِقُبْلَةِ يَدِ الْمُعْظَمِ فِي الدِّينِ تَبَرُّكًا بِهِ ، وَتَوْفِيرًا لَهُ ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قُبَلْنَا يَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> ، وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ ، لَمَّا تَزَلْتُ تَوْبَتِي ، أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> ، فَقَبِلَتْ يَدَهُ ، وَرَوَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ <sup>(٦)</sup> : ائْذَنْ لِي فَأَقْبِلَ رَأْسَكَ وَيَدَكَ . قَالَ فَأَذْنُ لَهُ فَعَمِلَ . وَلَقِيَ أَبُو عُبَيْدَةَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَصَافَحَهُ وَقَبِلَ يَدَهُ ، وَتَحِيَّائِيكِيَانِ وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ سَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٧)</sup> ، وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ وَضُوئِهِ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ ، وَمَدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ فَصَافَحَهُ . فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كُنْتُ أَرَى هَذَا الْأَمْنَ أَخْلَاقَ الْأَعَاجِمِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ

( ١ ) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان سلم كل واحد على صاحبه وتصافحا تزلت بينهما مائة رحمة

الحديث البزار في مسنده والخرائطي في مكارم الأخلاق والفظلة والبيهقي في الشعب وفي أسنده نظر

( ٢ ) حديث أبي هريرة تمام حياتكم بينكم للمصافحة : الخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الترمذي

من حديث أبي أمامة وضعه

( ٣ ) حديث قبلة السلم أخاه للمصافحة الخرائطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ

( ٤ ) حديث عمر قبلنا يد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو داود بسند حسن

( ٥ ) حديث كعب بن مالك لما تزلت توبتي أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قبلت يده : أبو بكر بن القرى

في كتاب الرخصة في قبيل اليد بسند ضعيف

( ٦ ) حديث أن أعرابيا قال يا رسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له فعمل له فعمل : الحاكم من حديث

بريدة إلا أنه قال وجليك موضع يدك وقال صحيح الاستاد

( ٧ ) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى

فرغ من وضوئه ومد يده فصافحه الحديث : رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عند

أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا ملعن مسلمين يلتقيان فتصافحان الا غفر لما قبل

أن يغفرا قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء

إِذَا اتَّفَقَا فَمَصَاحِمَا تَحَمَّتْ ذُنُوبُهُمَا » وعن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال « إِذَا مَرَّ الرَّجُلُ بِالْقَوْمِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا عَلَيْهِ كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ فَضْلٌ دَرَجَةٍ لَا تُهْذَرُكُمْ السَّلَامُ وَإِنْ لَمْ يَرُدُّوا عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ مَكَلًا خَيْرٌ مِنْهُمْ وَأَطْيَبُ » أو قال « وَأَفْضَلُ »

والانحناء عند السلام منهى عنه . قال أنس رضي الله عنه ، قلنا يا رسول الله <sup>(٢)</sup> أينحن بمننا بعض ؟ قال لا . قال فيقبل بمننا بعضا ؟ قال لا . قال فيصافح بمننا بعضا ؟ قال نعم <sup>(٣)</sup> والالتزام والتجيل قد ورد به الخبر عند التقدم من السفر . وقال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> إلا صافحني . وطلبت يوما فلم أكن في البيت ، فلما أخبرت جئت وهو على سريره ، فالتزمتني . فكانت أجود وأجود

والأخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الأثر . فعل ابن عباس ذلك <sup>(٥)</sup> بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن زر زيد حتى رفعه ، وقال هكذا فافعلوا يزيد وأصحاب زيد .

والقيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام . قال أنس : ما كان شخص أحب إليّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يملكون من كراهيته لذلك . وروى أنه عليه السلام قال مرة <sup>(٧)</sup> « إِذَا رَأَيْتُمُونِي فَلَا تَقُومُوا كَمَا تَصْنَعُ الْأَعْلَامُ »

(١) حديث إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملاء خير منهم وأطيب : الخرائطي والبيهقي في الشعبين حديث ابن مسعود مرفوعا وضبط البيهقي للرفع ورواه موقوفاً عليه يستد صحيح

(٢) حديث أنس قلنا يا رسول الله أينحن بعضنا لغيري قال لا . الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه وضحه أحمد والبيهقي

(٣) حديث الالتزام والتجيل عند التقدم من السفر : الترمذي من حديث عائشة قالت تقدم زيد بن حارثة الحديث وفيه فاعتقه وفيه وقال حسن غريب

(٤) حديث أبي ذر ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحني - الحديث أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وسمه البيهقي في الشعب عبد الله

(٥) حديث أنس بن مالك بركاب زيد بن ثابت تقدم العلم

(٦) حديث أنس ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يملكون من كراهيته لذلك الترمذي وقال حسن صحيح

(٧) حديث إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعلم : أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما يقوم الأعلم وفيه أبو العديس مجهول



وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَّخِلَ لَهُ الرَّجُلُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ »  
 وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « لَا يَقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ عَجَلِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَوَسَّعُوا  
 وَتَسَّخَّوْا وَكَانُوا يَجْتَرِزُونَ ذَلِكَ لِهَذَا النَّبِيِّ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> « إِذَا أَخَذَ الْقَوْمُ مَهَالِجَهُمْ  
 فَلِنْ دَعَا أَحَدُكُمَا فَأَوْسَعَ لَهُ فَلْيَأْتِهِ فَلْيَأْتِيهِ كَرَامَةً أَوْ كَرَمَةً بِهَا أَخُوهُ فَإِنْ لَمْ يُوسَّعْ لَهُ  
 فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَوْسَعِ مَكَانٍ يَجِدُهُ فَيَجْلِسُ فِيهِ »

وروي أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> وهو يول ، فلم يجب  
 فيكرهه السلام حتى من يقضى حاجته

ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام ، فإنه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 عليه السلام <sup>(٥)</sup> « إِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ تَحِيَّةَ الْمَوْتَى » فألها ثلاثا ، ثم قال « إِذَا لَقِيَ أَحَدُكُمْ  
 لَتَاءَهُ فَلْيَقُلْ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ »

ويستحب للمداخل إذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف ، بل يقعد وراء الصف . كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> جالسا في المسجد ، إذ أقبل ثلاثة نفر ، فأقبل اثنين إلى

(١) حديث من سره أن يتخيل له الرجل قياما فليتبوا مقعده من النار : أبو داود والترمذي من

حديث معاوية وقال حسن

(٢) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا : متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث إذا أخذ القوم مهالجه فان دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فليجلس فانه كرامتهم الله عز وجل

الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شية ورجاله ثقات وابن شية هذا ذكره

أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب ابن

شية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخضر منه وشية بن جبير والعنصور وإسنه حسنة

(٤) حديث أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يول فلم يجب : مسلم من حديث ابن

عمر بإسناد لم يرد عليه

(٥) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال إن عليك السلام تحية لث

الحديث : أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم واليلة من حديث ابن جري المجيب

وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح

(٦) حديث كانت صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنين إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد رجلا يجلس فيها الحديث متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها . وأما الثاني فجلس خلفهم  
وأما الثالث فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ النَّفَرِ  
الثَّلَاثَةِ ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الثَّانِي فَمَسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ  
وَأَمَّا الثَّالِثُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ  
يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا » <sup>(٢)</sup> وسئلت أم هانئ على النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال « مِنْ هَذِهِ » فقيل له أم هانئ فقال عليه السلام « رَحْبًا بِأُمِّ هَانِئٍ »  
ومنها : أن يصون عرض أخيه المسلم وقسه وماله عن ظلم غيره منها قدره ويرد عنه ويتواصل  
دونه ، ويتصره . فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام . روى أبو الدرداء أن رجلا  
قال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرد عنه رجل . فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup>  
« مَا مِنْ أَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وعن أنس رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> قال « مَنْ ذُكِرَ  
عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ وَهُوَ يَسْتَطِيعُ نَصْرَهُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ أَذْرَكَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَمَنْ ذُكِرَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ فَتَصَرَّهَ نَصْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال عليه  
السلام <sup>(٦)</sup> « مَنْ حَجَى عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فِي الدُّنْيَا بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَلَكًا يَحْمِيهِ

(١) حديث مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا : أبو داود والترمذي وابن ماجه

من حديث البراء بن عازب

(٢) حديث سئلت أم هانئ عليه فقال مرحبا بأم هانئ : مسلم من حديث أم هانئ

(٣) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار : الترمذي وحسنه

(٤) حديث مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه ناره يوم القيامة  
أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والحرثي في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني

بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيها شهر بن حوشب

(٥) حديث أنس من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أدله الله عن  
وجل ما في الدنيا والآخرة - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصر على ما ذكر من إسناده ضعيف

(٦) حديث من حذى عرض أخيه للمسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار : أبو داود

من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف

يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ<sup>(١)</sup>» وقال جابر وأبو طلحة، سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> يقول « مَا مِنْ أَمْرِي، مُسْلِمٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يَشْهَكُ فِيهِ عِرْضُهُ وَتُسْتَحِلَّ حُرْمَتُهُ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ وَمَا مِنْ أَمْرِي وَخَذَلَ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يَشْهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ »

ومنها : تسميت الماطس : قال عليه السلام<sup>(٣)</sup> في الماطس ، يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرسمك الله . ويرد عليه الماطس فيقول يهديكم الله يصلح بالكم ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> يعلنا يقول « إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ مَنْ عِنْدَهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَلْيَقُلْ يَنْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ » وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> حاطسا ولم يشمت آخر . فسأله عن ذلك ، فقال « إِنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَنْتَ سَكَتَ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> « يَشْتُمُ الْمَاطِسُ الْمُسْلِمَ إِذَا عَطَسَ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ هُوَ زَكَاةً » وروى أنه<sup>(٧)</sup> شمت حاطسا ثلاثا ، فعطس أخرى ، فقال « إِنَّكَ مَرْكُومٌ » وقال أبو هريرة ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> إذا عطس غضض صوته ، واستتر بثوبه أو يده ، وروى خروجه ، وقال أبو موسى الأشعري ، كان اليهود يتماطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٩)</sup> رجاء

( ١ ) حديث جابر وأبي طلحة مامن امرى . ينصر مسلما في موضع يشتهك فيه من عرض يستحل حرمة

الحديث : أبو داود مع تهديم وتأخير واختلف في أسنده

( ٢ ) حديث يقول الماطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرسمك الله ويقول هو يهديكم الله يصلح بالكم : البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال

( ٣ ) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين - الحديث : النسائي في اليوم والليالي وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في إسناده

( ٤ ) حديث شمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال انه محمد الله وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس

( ٥ ) حديث شمتوا للمسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكاه : أبو داود من حديث أبي هريرة شمت أخاه ثلاثا - الحديث وأسناده جيد

( ٦ ) حديث أنه شمت حاطسا فعطس أخرى فقال انك مركوم : مسلم من حديث سلة بن الأكوع

( ٧ ) حديث أبي هريرة كان إذا عطس غضض صوته واستتر بثوبه أو يده : أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليالي خروجه والله

( ٨ ) حديث أبي موسى كان اليهود يتماطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرسمكم الله فكانوا يقولون يهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

أن يقول برحمك الله، فكان يقول «يَبْدِيكُمْ اللهُ». وروى عبد الله بن حاصر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> في الصلاة، فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبعد ما يرضى، والحمد لله على كل حال. فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال «مَنْ صَاحِبُ الْكَلِمَاتِ؟» فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خيرا. فقال وأنت أمتي عشر مَلَكَ كُلُّهُمْ يَنْتَدِرُونَهَا أَنْ يَكْتُبُهَا، وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> مَنْ عَطَسَ مِنْهُ فَبَقِيَ إِلَى الْحَمْدِ لَمْ يَشْكُ خَاصِرَتَهُ، وقال عليه السلام<sup>(٣)</sup> وَالْعَطَاسُ مِنَ اللَّهِ وَالتَّائِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِذَا تَنَاسَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ إِذَا قَالَ هَامَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ، وقال إبراهيم النخعي: إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله. وقال الحسن: يحمده الله في نفسه. وقال كعب: قال موسى عليه السلام، يارب أقرب أنت فأناجيك؟ أم بعيد فأناديك؟ فقال أنا جليس من ذكرني فقال فلنا نكون على حال نبهك أن تذكرك عليها، كالجنابة والنائط. فقال اذكرني على كل حال

ومنها: أنه إذا لم يلبس ثيابا شر فينبغي أن يتحمله ويتقيه. قال بعضهم: خالص المؤمن مخالصة وخالف الفاجر مخالقة، فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر. وقال أبو الدرداء: إنا لنبش في وجوه أقوام، وإن قلوبنا لتلثمهم. وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شره قال الله تعالى (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ)<sup>(١)</sup> قال ابن عباس في معنى قوله (وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ)<sup>(٢)</sup> أي الفحش والأذى والسلام والمداراة. وقال في قوله تعالى (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ

(١) حديث عبد الله بن حاصر بن ربيعة أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - الحديث: أبو داود من حديث عبد الله بن حاصر بن ربيعة عن أبيه وأسناده جيد

(٢) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشك خاصرته: الطبراني في الأوسط وفي المعجم حديث على بسند ضعيف

(٣) حديث الطلاس من الله والتائب من الشيطان - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله الطلاس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب الطلاس ويكره التائب - الحديث

بِمَعْنَاهُمْ يَمَعْنِي<sup>(١)</sup> قال بالغبة والرغبة، والحياة والمداواة. وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال<sup>(٢)</sup> « ائْذَنُوا لِنَفْسِ رَجُلٍ الْغَيْبِ وَهُوَ » فدخل لأن له القول ، حتى غلظت أن له عنده منزلة . فلما خرج قلت له: لماذا قلت التي قلت ثم أنت قلت له القول ! فقال: « يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلُهُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتَّقَاهُ فَخُشِيهِ » وفي الخبر<sup>(٣)</sup> « مَا وَفَى الرَّجُلُ بِدَعْوَةِ صَدَقَةٍ وَفِي الْأَرْضِ خَالَطُوا النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ وَزَايَلَهُم بِالْقُلُوبِ . وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ، ليس بحكيم من لم يداشر بالمعروف من لا يحد من معاشرته بدا ، حتى يجعل الله له منه فرجا .

ومنها: بأن يحتجب مخالطة الأغنياء ، ويختلط بالمساكين ، ويحسن إلى الأيتام . كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول<sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسْكِينِينَ » وقال كعب الأحبار ، كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل للمسجد فرأى مسكينًا جلس إليه ، وقال مسكين جالس مسكينًا . وقيل ما كان كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له يامسكين . وقال كعب الأحبار : ما في القرآن من يأبأ بالدين أمنوا فهو في التوراة يأبأ بالمساكين . وقال عبادة بن الصامت : إن للنار سبعة أبواب ، ثلاثة للأغنياء ، وثلاثة للنساء ، وواحد للفقراء والمساكين . وقال الفضيل : بلغني أن نبيًا من الأنبياء قال يارب كيف لي أن أعلم رزاقك عني ؟ فقال انظر كيف رزقنا المساكين عنك . وقال عليه السلام<sup>(٥)</sup> « إِيَّاكُمْ وَمُجَالَسَةَ الْمُتَوَقَّى قِيلَ وَمَنْ الْمُتَوَقَّى يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ الْأَغْنِيَاءُ » وقال موسى :

( ١ ) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائْذَنُوا له فليس رجل العشرة

الحديث : متفق عليه

( ٢ ) حديث ماوفى للرب به عرضه فهو له صدقة: أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضحه

( ٣ ) حديث اللهم أحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا واحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسْكِينِينَ : ابن ماجه والحاكم وصحبه من

حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال غريب

( ٤ ) حديث إِيَّاكُمْ وَمُجَالَسَةَ الْمُتَوَقَّى قِيلَ وَمَا الْمُتَوَقَّى قَالَ الْأَغْنِيَاءُ : الترمذي وضحه والحاكم وصححه أسنده

من حديث عائشة إِيَّاكُمْ وَمُجَالَسَةَ الْأَغْنِيَاءُ

إلى أين أبنيك؟ قال عند المنكسرة قلوبهم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تَقْبَلَنَّ قَابِجًا يَنْشُدُ فَإِنَّكَ لَا تَنْدَرِي إِلَى مَا يَصِيرُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ طَالِبًا حَيْثُ »  
وأما النبي: فقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ مِمَّنْ يَتَّبِعَانِ مِنْ أَبَوَيْنِ مُسْلِمَيْنِ حَتَّى يَسْتَفْنِيَ فَقَدْ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةَ الْبَتَّةَ » وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « أَنَا وَكَافِلُ النَّبِيِّ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » وهو يشير بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ تَرَحُّمًا كَانَتْ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ نَمْرٌ عَلَيْهِمَا يَدُهُ حَسَنَةً » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « خَيْرُ يَتِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتُّ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ وَشَرُّ يَتِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتُّ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ »

ومنها: النصيحة لكل مسلم، والجهد في إدخال السرور على قلبه . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِلْمُؤْمِنِ كَمَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « إِنْ أَحَدُكُمْ مَرَّ أَخِيهِ فَلَا رَأْيَ فِيهِ شَيْئًا فَلْيُطِئْهُ عَنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> « مَنْ قَضَى حَاجَةَ لِأَخِيهِ فَكَأَنَّمَا

(١) حديث لا تقبلن قابجا ينشد - الحديث : البخارى فى التاريخ والطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى

الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث من ضم يتما من أبوين مسلمين حتى يستفنى فقد وجبت له الجنة أبتة : أحمد والطبرانى

من حديث مالك بن عمر وفيه طى بن زيد بن جعدان متكلم فيه

(٣) حديث أنا وكافل النبي كهاتين فى الجنة : البخارى من حديث سهل بن سعد وسلم من حديث أبى هريرة

(٤) حديث من وضع يده على رأس يتيمة ترحما كانت له بكل شعرة نمر عليه يد حنة : أحمد والطبرانى

بإسناد ضعيف من حديث أبى أمامة دون قوله ولا ين جانبى الضمائم من حديث ابن

أبى أوفى من مسح يده على رأس يتيمة رحمة له - الحديث :

(٥) حديث خيريت من المسلمين بيت فيه يتيمة يحسن إليه وشرييت من المسلمين بيت فيه يتيمة يساء إليه

ابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه ضعف .

(٦) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه قسم بلفظ لا يؤمن - أحمدكم حتى يحب لأخيه ما يحب

لنفسه ولم أره بهذا اللفظ

(٧) حديث إن أحدكم مرآة أخيه - الحديث : رواه أبو داود والترمذى وقد تقدم

(٨) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره : البخارى فى التاريخ والطبرانى والحارثى

كلهما فى مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسل

خَدَّمَ اللَّهُ عَمْرَهُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ أَقْرَعَ عَيْنَ مُؤْمِنٍ أَقْرَعَ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> « مَنْ مَتَى فِي حَاجَةِ أَخِيهِ سَاعَةً مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ قَضَاهَا  
 أَوْ لَمْ يَقْضِهَا كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ اخْتِكَافِ شَهْرَيْنِ » وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٢)</sup> « مَنْ فَرَّجَ عَنْ  
 مُؤْمِنٍ مَمْنُونٍ أَوْ أَعَانَ مَظْلُومًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> « انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا ، فَقِيلَ كَيْفَ يَنْصُرُهُ ظَالِمًا ؟ قَالَ « بِنِعْمَةٍ مِنَ الْعَظِيمِ »  
 وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٤)</sup> « إِنْ مِنْ أَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى قَلْبِ الْمُؤْمِنِ  
 أَوْ أَنْ يُفَرِّجَ عَنْهُ غَمًّا أَوْ يَقْضَى عَنْهُ دَيْنًا أَوْ يُطْعِمَهُ مِنْ جُوعٍ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 « مَنْ نَحَى مُؤْمِنًا مِنْ مُتَاقِفِي يَمَنَّتِهِ بَسَّتِ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْبِي لِحِمَى مِنْ نَارِ  
 جَهَنَّمَ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> « خَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الشَّرِّ الشَّرُّ بِاللَّهِ  
 وَالشَّرُّ لِبِعَادِ اللَّهِ . وَخَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الْبِرِّ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالنَّفْعُ لِبِعَادِ اللَّهِ »  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٦)</sup> « مَنْ لَمْ يَهْتَمَّ لِلْمُسْلِمِينَ قَلْبَيْنِ مِنْهُمْ » وَقَالَ مَعْرُوفُ  
 الْكَرْخِي : مَنْ قَالَ كُلَّ يَوْمٍ اللَّهُمَّ ارْحَمْ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ، كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَيْدَالِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى  
 اللَّهُمَّ أَصْلِحْ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ، اللَّهُمَّ فَرِّجْ عَنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ، كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَيْدَالِ

( ١ ) حديث من متى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من احتكاف شهرين : الحافظ وصححه من حديث ابن عباس لأن معنى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وإشاور بأصبه أفضل من أن يتكف في مسجدك هذا شهرين وقطرباني في الأوسط من متى في حاجة أخيه كان خيرا له من احتكافه عشر سنين وكلامها ضعيف

( ٢ ) حديث من فرج عن مضموم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة : الحافظي في مكالم الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس يلقظ من أثاث ملهوتا ( ٣ ) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما - الحديث : متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم ( ٤ ) حديث إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن - الحديث : الطبراني في المعجم والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف

( ٥ ) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والشر بعباد الله - الحديث : ذكره صاحب الترمذوس من حديث علي ولم يستدعه ولم يسنده

( ٦ ) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الحاكم من حديث حذيفة الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلامها ضعيف

وبكى علي بن الفضيل يوماً فقبل له ما يبيحك ؟ قال أبكي على من ظلمني إذا وقف  
خداً بين يدي الله تعالى ، ومثل عن ظلمه ، ولم تكن له حجة

ومنها أن يموت مرضاهم ، فالمرقوا للإسلام كافيان في إثبات هذا الحق ، ونيل فضله. وأدب  
العائد خفة الجلسة ، وقلة السؤال ، وإظهار الرقة ، والدعاء بالعاية ، وغض البصر عن عورات  
الموضع . وعند الاستئذان لا يقابل الباب ، ويدق برفق ، ولا يقول أنا إذا قبل له من ، ولا  
يقول يا غلام ، ولكن يحمد ويسبح . وقال صلى الله عليه وسلم « تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ  
يَبْسُغَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدَيْهِ وَيَأْتِيَهُ كَيْفَ هُوَ أَوْ تَمَامُ نَحْيَا تَكُمُ الْمَصَافَحَةُ »  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ عَادَ مَرِيضًا قَمَدًا فِي خَارِفِ الْجَنَّةِ حَتَّى إِذَا قَامَ وَكُلُّ بَرٍ  
سَبَّحُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى اللَّيْلِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا  
عَادَ الرَّجُلُ الْمَرِيضَ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ فَإِذَا قَمَدَ عِنْدَهُ قَرَّتْ فِيهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup>  
« إِذَا عَادَ لِلسَّلَامِ أَخَاهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى طِبْتَ وَطَلَبَ مِمَّا شَاءَ وَتَبَوَّأَ مَنَازِلًا فِي الْجَنَّةِ »  
وقال عليه السلام « إِذَا مَرَضَ التَّبَدُّ بَسَّتْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَيْهِ مَلَكَتَيْنِ فَقَالَ أَنْظِرْ مَاذَا  
يَقُولُ لِمَوْلَاهُ فَإِنْ هُوَ إِذَا جَاؤُهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ :

( ١ ) حديث من عاد مرضاً قمد في الجنة - الحديث : أصحاب السنن والحاكم من حديث علي بن أبي  
أخاه السليم تماماً متى في خرفة الجنة حتى يجلس فلما جلس غمرته الرحمة فلما كان غدوة  
صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء - الحديث : لفظ ابن ماجه وصححه  
الحاكم وحسنه الترمذي وسلم من حديث ثوبان من عاد مرضاً لم يزل في خرفة الجنة

( ٢ ) حديث إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فلما قمد عنده قرئت : الحاكم والبيهقي من حديث  
جابر وقال انفس فيها قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك  
في الوطأ بلا تأخير قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها والطبراني في المعجم من حديث  
أنس فلما قمد عنده غمرته الرحمة وله في الاوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن  
أبي حفصه شتيع فيها

( ٣ ) حديث إذا عاد للسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلاً في الجنة : الترمذي  
وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذي غريب قلت فيه عيسى  
ابن سنان القسطل ، ضعه الجمهور



(١) لِمَبْدِي عَلَيَّ إِنْ تَوَفَّيْتُهُ أَنْ أَدْخِلَنِي الْجَنَّةَ وَإِنْ أَنَا شَفِيتُهُ أَنْ أُدِيلَ لَهُ عَلَيَّ خَيْرًا مِنْ تَجْدِيهِ وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِيهِ وَأَنْ أَكْفَرَ عَنْهُ سَيِّئَاتِي » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ » وقال عثمان رضي الله عنه ، مرضت فغادني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أُعِيْذُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ مِنْ شَرِّ مَا يُجِدُّ » قالها مرارا

ودخل صلى الله عليه وسلم (٤) على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض ، فقال له « قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَجِيلَ عَاقِبَتِكَ أَوْ صَبْرًا عَلَى بَلِيَّتِكَ أَوْ خُرُوجًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَى رَحْمَتِكَ قُلْ إِنَّكَ سَتُعَلِّي أَحَدًا مِنْهُمْ » ويستحب للليل أيضا أن يقول : أعوذ بكرة الله وقدرته ، من شر ما أجد وأحذر ، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إذا شكأ أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صداقها ، ويشتري به عبلا ، ويشره بهاء السماء ، فيجمع له الهوى والمرى والشفاء والمباركة . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَا أَخْبَرْتُكَ بِأَمْرٍ هُوَ حَقٌّ مِنْ تَكَلَّمَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَضْجَعِهِ مِنْ مَرَضِهِ نَجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ؟ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ :

(١) حديث إذا مرض المبد بت الله تعالى ملكين قال انظرا مايقوله لواءه - الحديث : مالك في

الوطأ مرسلان حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير التقي ضعيف - الحديث : ولا يبيح من حديث أبي هريرة قال الله تعالى إذا ابتليت عبدي للنؤم فلم يشكني الى عواده أطلقت من أسارى ثم أبدله لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل ويستأنف جيد

(٢) حديث من يرد الله به خيرا يصيب منه : البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عثمان مرضت فغادني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بسم الله الرحمن الرحيم أعيذك

بالله الأحد الصمد - الحديث : ابن السني في اليوم والليل والليل والليل في الادعية

من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن

(٤) حديث دخل على علي وهو مريض فقال قل اللهم اني أسألك تجيل عاقبتك - الحديث : ابن أبي

الدنيا في كتاب الرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل

على رجل وهو يشكى ولم يسم عليا وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة أن جبريل

هلها للبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تدعو هؤلاء الكلمات

(٥) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من

النار : ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي الرض والكلمات

قال : « يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَوْحَى لَا يَمُوتُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْبَلَادِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا كَافِيًا عَلَى كُلِّ حَالٍ . اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا إِنَّ كِبَرِيَّاهُ دَبْنَا وَخَلَقَهُ وَقَدَرْتَهُ بِكُلِّ مَكَانٍ ، اللَّهُمَّ إِنْ أَنْتَ أَمَرْتَنِي لِتَقْبِضَ رُوحِي فِي مَرَضِي هَذَا فَأَجْمِلْ رُوحِي فِي أَرْوَاحٍ مِنْ سَبَقَتْ لَعْنُ مِنْكَ الْحَسَنَى وَبَاعَدِي مِنَ النَّارِ كَمَا بَاعَدْتَ أَوْلِيَاءَكَ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَعْنُ مِنْكَ الْحَسَنَى ، وروى أنه قال عليه السلام <sup>(١)</sup> » عِيَادَةُ الْمَرِيضِ بَعْدَ ثَلَاثِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ ، وقال طائوس : أفضل العيادة أخفها . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : عيادة المريض مرة سنة ، فا ازدادت فنافقة . وقال بعضهم : عيادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> » « أَغْبُوا فِي الْعِيَادَةِ وَأَرْبُوا فِيهَا »

وجملة أدب للمريض حسن الصبر ، وقلة الشكوى والضجر ، والفرع إلى الدعاء ، والتوكل بمد الدواء على خالق الدواء .

ومنها أن يشيع جنازتهم . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> » « مَنْ شَيَّعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ وَقَفَ حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، وفي الخبر <sup>(٤)</sup> » « الْقِيرَاطُ مِثْلُ أُخْدٍ ، ولما روى أبو هريرة هذا الحديث ، ومعه ابن عمر ، قال لقد فرطنا إلى الآن في قرايط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار . وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة ، قال اغدوا فإننا رائحون ، موعظة بليغة ، وغفلة سريعة ، يذهب الأول ، والآخر لا عقل له . وخبر ج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول : والله لا تفر عني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم مادمت حيا . وقال الأعمش . كنا نشهد الجناز فلا ندري لمن نزمي لمن نزل القوم كلهم . ونظر إبراهيم الزيات إلى قوم يترحمون على ميت ، فقال لو ترحمون أنفسكم لكان أولى ، إنه نجا من أهوال ثلاث : وجه ملك الموت قد رأى ، ومראה الموت قد ذاق

- 
- (١) حديث عيادة المريض فواق ناقة : ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بإسناد فيه جالة  
(٢) حديث أغبوا في العيادة وأربوا : ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد إلا أن يكون مقولاً وإسناده ضعيف  
(٣) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فلان وقصحت تدفن فله قيراطان : الشيخان من حديث أبي هريرة  
(٤) حديث القيراط مثل جبل أحد : مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه

وعوف الخافعة قد آمن . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يَنْبَغُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَ قَبَرٍ يَجْعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ قَبْرِ جَمْعُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَيَبْقَى عَمَلُهُ »

ومنها أن يزور قبورهم . والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحَ مِنْهُ » وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فَأَتَى الْقَابِرَ ، جَلَسَ إِلَى قَبْرِ ، وَكَانَتْ أَدْنَى الْقَوْمِ مِنْهُ فَبَكَى وَبَكَيْنَا . فَقَالَ مَا يَكِيكُمْ قُلْنَا : بَكَيْنَا لِبَكَائِكَ . قَالَ « هَذَا قَبْرُ أُمِّهِ بَنَتْ وَهِيَ اسْتَأْذَنَتْ رَبِّي لِي زيارَتِهَا فَأَذِنَ لِي ، وَاسْتَأْذَنَتْهُ فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَأَبَى عَلَيَّ ، فَأَذَرَ كَيْ مَا يَذُرُّكَ الْوَلَدُ مِنَ الرَّقَّةِ » . وكان عمر رضي الله عنه ، وإذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحية ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> يقول « إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنْزِلٍ الْآخِرَةِ فَإِنْ تَجَمَّعَتْ صَاحِبُهُ فَمَا بَسَدَهُ أَيْسَرُ وَإِنْ لَمْ يَنْبَغْ مِنْهُ فَمَا بَسَدَهُ أَشَدُّ » وقال مجاهد : أول ما يكلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بيت الدود ، وبيت الوحدة ، وبيت التربة ، وبيت الظلمة ، فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي ؟ وقال أبو ذر : ألا أخبركم يوم فقرى ؟ يوم أوضع في قبري . وكان أبو الدرداء يقدم إلى القبور ، فقليل له في ذلك ، فقال أجلس إلى قوم يذكرونني معادي ، وإن قت منهم لم يثنابوني . وقال حاتم الأصم : من مر بالقبور فلم يفكر لنفسه ، ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَا مِنْ لَيْلَةٍ إِلَّا وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ مَنْ تَقْبَلُونَ ؟ قَالُوا نَقْبَلُ أَهْلَ الْمَسَاجِدِ لِأَنَّهُمْ يَصُومُونَ وَلَا نَعُومُ وَيُصَلُّونَ وَلَا نَعُصِي وَيَذْكُرُونَ اللَّهَ وَلَا نَذْكُرُهُ » وقال سفيان : من أكثر ذكر القبر وجده

(١) حديث جئنا لليت ثلاثة فخرج اثنين وبقى واحد: مسلم من حديث أنس

(٢) حديث ما رأيت منظرا الا والقبور أفطح منه : الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال

صحيح الاستاذ وقال الترمذي حسن غريب

(٣) حديث مر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فَأَتَى الْقَابِرَ فجلس الى قبرالحديث: فزارته

قبر أمه. مسلم من حديث أبي هريرة عتصرا وأحمد من حديث بريدة وفيه قيام اليه عمر

فقداه بالآب والأم يقول يارسول مالك الحديث

(٤) حديث عثمان بن عفان ان القبر أول منازل الآخرة - الحديث : الترمذي وحنه وابن ماجه

والحاكم وصححه استاده

(٥) حديث مامن ليلة الا ينادى مناد يا أهل القبور من تقبلون فيقولون تقبل أهل المساجد - الحديث

لم أجده أصلا

رومنة من روائس الجنة، ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار. وكان الربيع ابن خثيم قد حفر في قاره قبراً، فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه، ومكث ساعة، ثم قال: رَبِّ اَوْجِخُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ<sup>(١)</sup>، ثم يقول: يارب قد أرجعت فأعمل الآن قبل أن لا ترجع. وقال ميمون بن مهران: خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى القبرة، فلما نظر إلى القبور بكى، وقال يا ميمون، هذه قبور آبائي بني أمية، كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في ثلثتهم. أما ترام صرعى قد خلت بهم الثلاث؟ وأصاب الهوام من أبلانهم؟ ثم بكى، وقال: والله ما أعلم أحداً أنتم ممن صار إلى هذه القبور، وقد آمن من عذاب الله وآداب للزنى خفض الجناح، وإظهار الحزن، وقلة الحديث، وترك التبسم.

وآداب تشييع الجنائز لزوم الخشوع، وترك الحديث، وملاحظة الميت، والتفكير في ثلاث، والاستعداد له، وأن يثني أمام الجنائز بقرئها<sup>(٢)</sup> والإسراع بالجنائز سنة فلهذه جل آداب تتبع على آداب للماشقة مع عموم الخلق، والجللة الجامعة فيه، أن لا تستصغر منهم أحداً كما أن أوصيتهم لك لأنك لا تدري لعله خير منك، فإنه وإن كان فاسقاً فلهما يحتم لك بمثل حاله ويحتم له بالصالح. ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم، فإن الدنيا صغيرة عند الله، صغير ما فيها، ومهما عظم أهل الدنيا، في نفسك فقد عظمت الدنيا، فتسقط من عين الله. ولا تبذل لهم دنك لتنال من دنياهم، فتصغر في أعينهم، ثم تحرم دنياهم، فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير. ولا تعادم بحيث تظهر المداوة، فيطول الأمر عليك في المداوة، ويذهب دنك ودنياك فيهم، ويذهب دنهم فيك، إلا إذا رأيت منكراً في الدين، فتعاضد أفعالهم التيسحة، وتنظر إليهم بين الرحمة لهم، لترضهم لمقت الله وعقوبته بمصائبهم. تحسبهم جهنم يصلونها، فالك تحمد عليهم! ولا تسكن إليهم في موتهم لك، وثنائهم عليك في وجهك، وحسن بشرهم لك، فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحداً، وربما لا تجده. ولا تشك إليهم أحوالك، فيكلك الله إليهم. ولا تطمع أن يكونوا لك في النيب والسركا في الملاية، فذلك طمع كاذب، وإن تظفر به.

(١) حديث الإسراع بالجنائز: متفق عليه من حديث أبي هريرة أسروا بالخزفة - الحديث:

(٢) المؤمنون: ١٠٠، ٩٩

ولا تطلع فيها في أيديهم ، فتستعمل الذل ، ولا تنال الغرض . ولا تمل عليهم تكبرا  
لا تستغناك عنهم ، فإن الله يلجئك إليهم ، عقوبة على التكبر بإظهار الاستغناء . وإذا سألت  
أخا منهم حاجة فقمها ، فهو أخ مستفاد . وإن لم يقض فلا تناتبه ، فيصير علوا تطول  
عليك مقاساته . ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول ، فلا يسمع منك ويساد بك  
وليكن وعظك عرضا واسترسالا ، من غير تنصيص على الشخص . ومهما رأيت منهم كرامة  
وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك ، واستغياقه أن يكلك إليهم . وإذا بلغك عنهم غيبة  
أو رأيت منهم شرا ، أو أصابك منهم ما يسوءك ، فيكل أمرهم إلى الله ، واستغياقه من  
شرهم ، ولا تشغل نفسك بالكفافة ، فيزيد الضرر ، ويضعف العمر بشغله . ولا تقل لهم لم  
تعرفوا موضعي ، واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجلل الله لك موضعا في قلوبهم ، فأنه  
المحبوب والبغض إلى القلوب ، وكن فيهم ميمما لحقهم ، أصم عن باطلهم ، نطوقا بحقهم ، صبورنا عن باطلهم  
واحذر صعبة أ. كثير الناس ، فإنهم لا يقولون عشرة ، ولا ينفرون زلة ، ولا يسترون  
عودة ، ومحاسيون على التقير والقطمير ، ومحسدون على القليل والكثير ، يتصفون ولا  
ينصفون ، ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا يصفون ، يفرعون الإخوان على الإخوان بالقيمة  
والبهتان ، فصعبة أكثرهم خسران ، وقطيعتهم رجحان . إن رضوا فظاهرهم الملق ، وإن سخطوا  
فباطنهم الحق ، لا يؤمنون في حقهم ، ولا يرجون في ملقهم . ظاهرهم ثياب ، وباطنهم  
ذئاب . يقطعون بالظنون ، ويتنازعون وراءك بالعيون ، ويتربصون بصديقهم من الحسد  
ورب المنون . يحصون عليك الثرات في صحبتهم ، ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم . ولا  
تعمل على مودة من لم تجربه حق التجربة ، بأن تصحبه مدة في دار أو موضع واحد ، فتجربه  
في عزله وولايته ، وغناه وفقره ، أو تسافر معه ، أو تعامله في الدنيا والدرم ، أو تقع في  
شدة فتحتاج إليه ، فإن رضيت في هذه الأحوال ، فأنخذ أبا لك إن كان كبيرا ، أو أبا لك  
إن كان صغيرا ، أو أخاك إن كان مثلك . فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

## حقوق الجوار

اعلم أن الجوار يقتضى حقا وراه ما تقتضيه أخوة الإسلام ، فيستحق الجار السلم

ما يستحقه كل مسلم وزيادة. إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الْجِبْرَانُ ثَلَاثَةٌ جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ وَجَارٌ لَهُ حَقَانٌ وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةُ حَقُوقٍ، فَالْجَارُ الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةُ حَقُوقٍ الْجَارُ الْمُسْلِمُ ذُو الرَّحِيمِ فَلَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الرَّحِيمِ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَانٌ فَالْجَارُ الْمُسْلِمُ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَالْجَارُ الْمُشْرِكُ» فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «دُ احْسِنْ مُجَاوِرَةً مِمَّنْ جَاوَرَكْ تَكُنْ مُسْلِمًا» وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ» وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَأْمُنُ عَبْدٌ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بِوَأَقْبَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم: «أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَارَانِ» وقال عليه السلام: «إِذَا أَنْتَ رَمَيْتَ كَلْبَ جَارِكَ فَقَدْ أَذَيْتَهُ» وروى أن رجلا جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له: إن لي جارا يؤذني ويشتني ويضيق علي، فقال اذهب، فإن هو عصي الله فيك فأطع الله فيه. وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنْ فَلَانَةُ تَصُومُ النَّهَارَ، وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَتُؤْذِي جِيرَانَهَا» فقال صلى الله عليه وسلم: «هِيَ فِي النَّارِ» وجاء رجل إليه عليه السلام: «يَشْكُو جَارَهُ» فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «اصْبِرْ» ثم قال له في الثالثة أو الرابعة: «اطْرَحْ»

- (١) حديث الجيران ثلاثة جار له حق وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق - الحديث: الحسن بن سفيان والبراز في مسندهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر وابن عدى من حديث عبد الله بن عمر وكلاما ضعيف
- (٢) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما: تقدم
- (٣) حديث ملائكة جبريل يوصي بالجار حتى ظننت أنه سيورثه: متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر
- (٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره: متفق عليه من حديث أبي شريح
- (٥) حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن جاره بواقعة: البخاري من حديث أبي شريح أيضا
- (٦) حديث أول خصمين يوم القيامة جاران: أحمد والطبراني من حديث عتبة بن عامر بسند ضعيف
- (٧) حديث إذا أنت رميت كلب جارك فقد أذيت: لم أجده أصلا
- (٨) حديث إن فلانة تصوم النهار وتؤذي جيرانها فقال هي في النار: أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد
- (٩) حديث جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال اصبر ثم قال له في الثالثة أو الرابعة اطرحتا على الطريق - الحديث: أبو داود وابن جابر والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

مَتَاعَكَ فِي الطَّرِيقِ ، قَالَ جَعَلَ النَّاسُ عَمْرُونَ بِهِ وَيَقُولُونَ مَالَكَ ؟ فَيُقَالُ أَذَاهُ جَارُهُ . قَالَ  
فَجَعَلُوا يَقُولُونَ لِمَنَّهُ اللَّهُ . فَجَاءَهُ جَارُهُ فَقَالَ لَهُ رَدِّ مَتَاعَكَ ، فَوَاللَّهِ لَا أَمُودُ .

وروى الزهري أن رجلاً أتى النبي عليه السلام ، فجعل يشكو جاره . فأمره النبي  
صلى الله عليه وسلم أن ينادي على باب المسجد ، <sup>(١)</sup> ألا إن أربعين داراً جاره . قال الزهري  
أربعون هكنا ، وأربعون هكنا ، وأربعون هكنا ، وأربعون هكنا . أو ما إلى أربع جهات  
وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> : « الْيَمَنُ وَالشُّؤْمُ فِي الثَّرَاءِ وَالسَّكَنُ وَالْقَرَسُ فِيمَنْ أَلْتَرَاءُ خَفَةُ  
مَهْرَهَا وَيُسْرُ نِكَاحِهَا وَحُسْنُ خُلُقِهَا وَشَوْمُهَا غَلَاةٌ مَهْرَهَا وَغُسْرُ نِكَاحِهَا وَسُوءُ خُلُقِهَا  
وَيَمِنُ السَّكَنُ سَيْئَةً وَحُسْنُ جِوَارِ أَهْلِهَا وَشَوْمُهَا سَيْئَةٌ وَسُوءُ جِوَارِ أَهْلِهَا وَيَمِنُ الْقَرَسُ  
ذُلَّهُ وَحُسْنُ خُلُقِهَا وَشَوْمُهَا سُوءُ بَيْتِهَا وَسُوءُ خُلُقِهَا »

واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى قطع ، بل احتمال الأذى . فإن الجار أيضاً قد  
كف أذاه ، فليس في ذلك قضاء حق . ولا يكتفى احتمال الأذى ، بل لابد من الرفق والإسداء  
الخير والمعروف ، إذ يقال إن الجار الفقير يملق بجاره النبي يوم القيامة ، فيقول يارب سلى  
هذا لم تمنني معروفه ، وسد بابي دوني ؟ وبلغ ابن القفيع أن جارا له يبيع داره في دين ربه  
وكان يجلس في ظل داره ، فقال ماقت إذا بحرمة ظل داره إن باعها مبدماً ، فدفع إليه ثمن

( ١ ) حديث الزهري إلا أن أربعين داراً جاره : أبو داود في الراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري  
عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى عن حديث أبي هريرة وقال أربعون  
فرواها وكلامها ضعيف

( ٢ ) حديث اليمن والشؤم في الثراء والسكن والقارس فيمن للثراء خفة مهرها - الحديث : مسلم من حديث  
ابن عمر الشؤم في الثراء وللثراء والقارس وفي رواية له إن يك من الشؤم شيء فحاله من حديث  
سهل بن سعد إن كان في القارس والثراء والسكن والقارس من حديث حكيم بن معاوية لاشؤم  
وقد يكون اليمن في الثراء وللثراء والقارس ورواه ابن ماجه فساء محمد بن معاوية والطبراني  
من حديث أسماء بنت عميس قالت يارسول الله ما سوء الدار قال ضيق صاحبها وخشب جيرانها  
قيل فساوء الدابة قال منها ظهرها وسوء خلقها قيل فما سوء للثراء قال عقم رجبها وسوء خلقها  
وكلامها ضعيف ورويناه في كتاب الخليل للذهبي من رواية سالم بن عبد الله مرسلًا إذا كان  
القارس ضروباً فهو مشؤم وإنما كانت للثراء قد عرفت زوجاً قيل زوجاً نحت إلى الزوج الأول  
فهو مشؤم وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والأقامة فهي مشؤمة واستاده  
ضعيف ووصله صاحب مستند الفردوس بذكر ابن عمر فيه

الدار ، وقال لا تبها . وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره ، فقيل له لو اقتنيت هرا ، فقال  
 أنفسي أن يسمع الفأر صوت المرفيع هرب إلى دور الجيران ، فأكون قد أحيت لهم ما أحب لنفسى  
 وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ، ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال  
 ويعوده في المرض ، ويمنه في اللصية ، ويقوم معه في العزاء ، ويهتبه في الفرح ، ويظهر  
 التهمة في السرور معه ، ويصنع عن زلاته ، ولا يطلع من السطح إلى عوراتنه ، ولا يضايقه  
 في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فنائه  
 ولا يفتيق طريقه إلى الدار ، ولا يقيمه النظر فيما يحمله إلى داره . ويستر ما يتكشف له من  
 عورته ، ويغشيه من صرخته إذا غابته نائبة ، ولا ينقل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا  
 يصع عليه كلاما ، وينفض بصره عن حرمة ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده  
 في كتمه ، ويرشده إلى ما ينبغي لمن أمر دينه ودينه . هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أُنذَرُونَ مَا حَقَّ الْجَارُ ؟ إِنْ اسْتَمَانَ بِكَ أَعْتَتْهُ وَإِنْ  
 اسْتَقْرَضَكَ نَصَرْتَهُ وَإِنْ اسْتَقْرَضَكَ اقْرَضْتَهُ وَإِنْ اقْتَرَعَتْهُ عَدَيْتَ عَنْ يَمِينِهِ وَإِنْ مَرَضَ  
 عُدْتَهُ وَإِنْ مَاتَ تَبَيْتَ بَجَنَازَتِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ هَنَأْتَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ عَزَيْتَهُ وَلَا  
 تَسْتَمِلْ عَلَيْهِ بِالْيَتَامَى تَتَجَبَّعُ عَنْهُ الرِّيحُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تُؤْذِهِ وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَاكْهَةً فَأَهْدِ  
 لَهُ فَإِنْ لَمْ تَقْعَلْ فَأَذْخُلْهَا بَسْرًا وَلَا تَخْرِجْ بِهَا وَلَدَكَ لِيَنْقُطَ بِهَا وَلَهُ وَلَا تُؤْذِهِ بِقَتَارٍ قَدْرِكَ  
 إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا » ثم قال « أُنذَرُونَ مَا حَقَّ الْجَارُ ؟ وَالَّذِي نَفْسِي يَدِي لَا يَبْلُغُ  
 حَقَّ الْجَارِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ » هكذا رواه عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> . قال مجاهد : كنت عند عبد الله بن عمر ، وغلالم له يسلم شاة  
 قتال يا غلام ، إذا سلخت فأبدا بجمارنا اليهودي ، حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا  
 فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه .

(١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنذرهم ما حق الجار أن استمان بك أعتته وإن استقرضك

أقرضته - الحديث : الخراطى في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف

(٢) حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يسلم شاة قتال يا غلام إذا سلخت فأبدا بجمارنا اليهودي

الحديث : أبو داود والترمذي وقال حسن غريب



وقال هشام : كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أضحيتك . وقال أبوذر رضي الله عنه . أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا طَبَخْتَ قِدْرًا فَأَكْثِرْ مَلَأَهَا ثُمَّ انْظُرْ بَعْضَ أَهْلِ يَتِّ فِي جِيرَانِكَ فَأَغْرِفْ لَهُمْ مِنْهَا » وقالت عائشة رضي الله عنها . قلت يا رسول الله <sup>(٢)</sup> « إني لى جارين ، أحدهما مقبل على يبابه ، والآخر ناه يبابه عنى وربما كان الذى عندى لا يسعهما ، فأيهما أعظم حقاً ؟ فقال « الْقَبِيلُ عَلَيْكَ يَا بَرَّة »

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو ينادى جلاله ، فقال لا تناس جارك ، فإن هذا يبق والناس يذهبون . وقال الحسن بن عيسى التيسابورى : سألت عبد الله بن المبارك قلت الرجل المجاور يأتينى فيشكو غلاى أنه أتى إليه أسرا ، والتلام ينكره ، فأكره أن أضربه ولله برىء ، وأكره أن أدمه ، فيجد على جارى ، فكيف أصنع ؟ قال إن غلامك لعله أن يحدث حدثا يستوجب فيه الأدب ، فاحفظه عليه ، فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أرنيت جارك ، وأدبته على ذلك الحدث . وهذا تطف في الجمع بين الحقيقتين وقالت عائشة رضي الله عنها : خلال المسكرم عشر ، تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده ، يقسمها الله تعالى لمن أحب . صدق الحديث ، وصدق الناس ، واعطاء السائل ، والمكافأة بالمناات ، وصلة الرحم ، وحفظ الأمانة ، والتنعم للجار والتنعم للصاحب ؛ وقرى الضيف ، ورأسهن الحياه : وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْمِرْنَ جَارَةً لِجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةً » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ مِنْ سَمَادَةٍ لَرَأَى الْمُسْلِمُ الْمُسْكِنَ الْوَأَسْعَ وَالْجَارَ الصَّالِحَ »

(١) حديث أبى ذر أوصانى خليلي صلى الله عليه وسلم إذا طبخت فأكثر للرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فأغرف لهم منها : رواه مسلم

(٢) حديث عائشة قلت يا رسول الله أن لى جارين - الحديث : رواه البخارى

(٣) حديث أبي هريرة أنساء المسلمين لا تحمرن جارة لجارته ولو فرسن شاة : رواه البخارى

(٤) حديث أن من سعادة المرء السلم السكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء : بأحمد من حديث تابع

ابن عبد الحارث وسعد بن أبى وقاص وحديث تابع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد

وَالْمَرْكَبَ الْمُنِيِّ، وقال عبد الله: قال رجل يارسول الله<sup>(١)</sup> كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت! قال: إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت، وقال جابر رضي الله عنه: قال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبيعه حتى يرضه عليه، وقال أبو هريرة رضي الله عنه: قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاهام أبي. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمتنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جذاره، وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول: مالي أراكم عنها معرضين، والله لأرميها بين أكتافكم. وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك. وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> «مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَسَلَهُ قِيلَ وَمَا عَسَلَهُ قَالَ دَحْيِيَّةُ إِلَى جِيرَانِهِ»

## حقوق الأقارب والرحم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا الرَّحْمَنُ وَحَدِيثُ الرَّحْمَنِ شَقِيقَتُهُ لَهَا أَسْمَاءٌ مِنْ أَسْمَاءِ قُرَيْشٍ وَصَلَهَا وَصَلَتُهُ وَنَسَبُهَا قَطْعُهَا بِئْسَ» وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث عبد الله قال رجل يارسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت: أحمد والطبراني وعبد الله هو ابن مسعود وإسناده جيد

(٢) حديث جابر من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبيعه حتى يرضه عليه: ابن ماجه والحاكم ودون ذكر الجار وقال صحيح الاسناد وهو عند الخرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ الصنف ولابن ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد يبيعها فليرضها على جاره ورجله رجال الصحيح

(٣) حديث أبي هريرة قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاهام أبي الخرائطي في مكارم الأخلاق هكذا وهو متفق عليه بلفظ لا يمتنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في حائطه: رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف وافق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث من أراد الله به خيرا عسله: أحمد من حديث أبي عيسى الخولاني ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحق زاه الخرائطي قبل وما عسله قال يبيعه إلى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله: وإسناده جيد

(٥) حديث يقول الله أنا الرحمن وهذه الرحم - الحديث: متفق عليه من حديث عائشة

(١) مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْسَأَ لَهُ فِي آثَرِهِ وَيُوسَعَ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً. وفي رواية أخرى مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُعَدَّ لَهُ فِي عَمْرِهِ وَيُوسَعَ لَهُ فِي رِزْقِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَصِلْ رَحْمَةً. وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ؟ قَالَ «أَتَقَامُ فِيهِ وَأُوصَلُهُمْ لِزَجَرِهِ وَأَمْرُهُمُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ». وقال أبو ذر رضي الله عنه: أوصاني خليلي عليه السلام (٣) بصلّة الرّحم وإن أدبرت، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأى. وقال صلى الله عليه وسلم (٤) «إِنَّ الرّحِمَ مُتَلَفَةٌ بِالْعَرْشِ وَلَيْسَ الْوَأَصِلُ الْكَافِي» وَلَكِنْ الْوَأَصِلُ الَّذِي إِذَا تَهَطَّلَتْ رَحْمَتُهُ وَصَلَّهَا. وقال عليه السلام (٥) «إِنْ أُعْجِلَ الطَّاعَةُ ثَوَابًا صَلَوةُ الرَّحِيمِ حَتَّى أَنْ أَهْلُ الْيَتِيمِ لَيَكُونُوا فُجَارًا فَتَمُوتُوا أَمْوَالُهُمْ وَيَكْفُرَ عَذْبُهُمْ إِذَا وَصَلُوا أَرْحَامَهُمْ». وقال زيد بن أسلم: لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) إلى مكة، عرض له رجل، فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم، فطليك بيني ومذليج. فقال عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَتَّعَنِي مِنْ بَنِي مَذْلِجٍ بِصَلَاتِهِمُ الرَّحِمَ». وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما (٧): قدمت عليّ أمي، فقلت يا رسول الله، إن أمي قدمت عليّ وهي مشركة، أفأصلها؟ قال نعم.

(١) حديث من سره أن ينسأ له في آثره ويوسع عليه في رزقه فليقلل رحمه: متفق عليه من

حديث أنس دون قوله فليقلل الله وهو بهذا الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث أبي إسحاق

(٢) حديث أي الناس أفضل فقال أنصاهم لله وأوصلهم للرحم: أحمد والطبراني من حديث درة بنت

أبي ثعلب بإسناد حسن

(٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصلّة الرّحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق

وإن كان مرأى: أحمد وابن حبان ومصححه

(٤) حديث أن الرّحم متلفة بالعرش وليس الواصل المكافي، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمها وصلها

الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرّحم متلفة

بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة

(٥) حديث أبي حنبل الطاعات ثوابا صلة الرّحم - الحديث: ابن حبان من حديث أبي بكره والخراطي

في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف

(٦) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن

كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فطليك بيني ومذليج فقال إن الله متعني من بني مذليج

بصلاتهم الرّحم: الخراطي في مكارم الأخلاق وزادوا طعنهم في ليلته لا يلهو ومرسل صحيح الإسناد

(٧) حديث أسماء بنت أبي بكر قدمت عليّ أمي فقلت يا رسول الله قدمت عليّ وهي مشركة أفأصلها

قال نعم صليها: متفق عليه

وفي رواية فأعطيا ؟ قال نعم صليبا . وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « الصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسْكِينِ سَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي الرَّحِمِ ثَنَانٌ » <sup>(٢)</sup> ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمائطة كان له يسجبه ، عملا بقوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) <sup>(٣)</sup> قال يا رسول الله ، هو في سبيل الله وللفقراء والساكين . فقال عليه السلام « وَجِبَ أَجْرُكَ عَلَى اللَّهِ فَأَقْسِمُ فِي أَقَارِبِكَ » وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِجُ » وهو في معنى قوله <sup>(٥)</sup> « أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تُصِلَ مِنْ قَطْمِكَ وَتُطْعِمَ مِنْ حَرَمِكَ وَتَصْنَعَ مِنْ ظِلِّكَ » وروي أن ممرضا رضي الله عنه كتب إلى عماله مُرُوا الْأَقَارِبَ أَنْ يَتَزَاوَرُوا وَلَا يَتَجَاوَرُوا . وإنا قال ذلك لأن التجاور يورث التراحم على الحقوق ، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

### حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم ، فأخص الأرحام وأمسها الولادة ، فيتضاعف تأكد الحق فيها . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « لَنْ يَخْزِيَ وَلَدٌ وَالِدَهُ حَتَّى يَجِدَهُ تَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيْمُتُّهُ » وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « بِرُّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَالْمُمْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة بالترمذي وحسنه النسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عبد الله رضي الله عنه
- (٢) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمائطة كان يسجبه عملا بقوله تعالى حتى تنفقوا مما تحبون الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم
- (٣) حديث أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح : أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحاجة ابن أرملة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عقبة
- (٤) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطمك - الحديث : أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم
- (٥) حديث لن يخزي ولد والده حتى يجمعه تملوكا فيشتريه فيمته : مسلم من حديث أبي هريرة
- (٦) حديث بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والمرة والجهاد : إجماعنا هكنا وروي أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أن رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إني أشتي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من واديك أحد قال أمي قال فأقبل الله في برها فلما فعلت ذلك فأت حليج ومعتز ويعاهد واستاده حسن

« مَنْ أَصْبَحَ مُرْمِيًا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ أَمْسَى قَبْلَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا وَمَنْ أَصْبَحَ مُسْتَغْنًا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى النَّارِ وَإِنْ أَمْسَى مِثْلَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْجَنَّةَ يُورِجُ رِيحُهَا مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِينَ عَامًا وَلَا يَجِدُ رِيحَهَا عَائِقٌ وَلَا قَاطِعٌ رَحِيمٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « بَرَأْتُكُمْ وَأَبَاكُمْ وَأَخْنُكُمْ ثُمَّ أَذْنَاكُمْ فَأَذْنَاكُمْ » وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى، إنه من برّ والديه وعفى كتبه باراً، ومن برني وعفى والديه كتبه فانا، وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليها السلام، لم يمهله، فأوحى الله إليه، أمتناظم أن قوم لا يملك؟ وعزني وجلالي لا أخرجت من صلبك نبياً، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا عَلَى أَحَدٍ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِسَدَقَةٍ أَنْ يَحْمِلَهَا لَوَالِدَيْهِ إِذَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَيَكُونُ لَوَالِدَيْهِ أَجْرُهَا وَيَكُونُ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهَا شَيْءٌ »

وقال مالك بن ربيعة : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> إذ جاءه رجل من بني سلمة، فقال يا رسول الله، هل بقي عليّ من بر أبوي شيء أبرهما به بعد وفاتهما؟ قال « نَمَّ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا وَإِحْقَاؤُ عَهْدِهِمَا وَإِكْرَامُ صَدِيقِيهَا وَصِلَةُ الرَّحِيمِ الَّتِي

(١) حديث من أصبح مرمياً لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح

(٢) حديث أن الجنة يورج ريحها من مسيرة خمسين عاماً ولا يجد ريحها عائق ولا قاطع رحم : الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الأوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام واستادها ضعيف

(٣) حديث بر أمك وأباك وأخنتك وأهلك ثم أذنالك أذنالك : النسائي من حديث طارق الحارثي وأحمد والحاكم من حديث أبي رزمة وأبي داود نحوه من حديث كليب بن رزقة عن جده وله ولترمدى والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده من أبي قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك ثم الأقرب للأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك فقط مسلم

(٤) حديث ما لي أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يحمله لوالديه إذا كانا مسلمين - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بضعف دون قوله إذا كانا مسلمين

(٥) حديث مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال هل بقي عليّ من بر أبوي شيء - الحديث : أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد

لَا تَوَصِّلْ إِلَّا إِلَيْهَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ مِنْ أَبَرِّ ابْنٍ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ وَذُوَيْهِ بَعْدَ أَنْ يُوَلِّيَ الْأَبَّ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « بَرُّ الْوَالِدَةِ عَلَى الْوَالِدِ ضِعْفَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « دَعْوَةُ الْوَالِدَةِ أَسْرَعُ لِجَابَةِ » قيل يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال « لِي أَرْحَمُ مِنَ الْأَبِّ وَدَعْوَةُ الرَّحِمِ لَا تَسْقُطُ » وسأله رجل فقال يا رسول الله من أبر ؟ فقال <sup>(٤)</sup> « بَرُّ وَالِدَيْكَ » قال ليس لي والدان ، فقال « بَرُّ وَلَدِكَ كَمَا أَنْ لَوْ وَالِدَيْكَ عَلَيْكَ مَقَامًا كَذَلِكَ لَوْلَدُكَ عَلَيْكَ حَقٌّ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « رَحِمَ اللَّهُ وَالِدًا أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ » أي لم يحمله على المقوق بسوء عمله . وقال صلى الله عليه وسلم « سَأَلُوا أَيْمَنَ أَوْلَادِكُمْ فِي النَّطِيقَةِ » وقد قيل : ولدك رحمتك ، تشمها سبيعا ، وخادمتك سبيعا ، ثم هو عندك أو شريكك . وقال أنس رضي الله عنه . قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « الْغُلَامُ يُمِيقُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِغِ وَيُسَمِّي وَيُعَاطُ عَنْهُ الْأَذَى فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ سِنِينَ أَدَّبَ فَإِذَا بَلَغَ تِسْعَ سِنِينَ عَزَلَ فِرَاشَهُ فَإِذَا بَلَغَ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةٍ ضَرَبَ عَلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ عَشْرَةِ سَنَةٍ زَوَّجَهُ أَبُوهُ ثُمَّ أَخَذَ يَدَهُ وَقَالَ قَدْ أَدَّبْتُكَ وَعَلَّمْتُكَ وَأَنْكَحْتُكَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فَتْنَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَعَذَابِكَ فِي الْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « مِنْ حَقِّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ

(١) حديث ابن من أبر البر أن يصل الرجل أهل و ذويه : مسلم من حديث ابن عمر

(٢) حديث بر الوالدة على الولد ضفان : غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بلاثة أحاديث من حديث

هز بن حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث

(٣) حديث الوالدة أسرع لجابة - الحديث : لم أقف له على أصل

(٤) حديث قال رجل يا رسول الله من أبر قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال ولدك فكأنت

لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق : أبو عمر التوفاني في كتاب معاشرة الأهلين

من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكأ أن لوالديك الخ وهذه القطعة رواها الطبراني

من حديث ابن عمر قال الدارقطني في العلل إن الأسح وقته على ابن عمر

(٥) حديث رحم الله والدا أنان ولده على بره : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث علي ابن

أبي طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه التوفاني من رواية الشعبي مراسلا

(٦) حديث أنس للام يق عن يوم السابغ ويسمي ويعطى عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أذب فإذا بلغ

سبع سنين عزل فراشه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر زوجه

أبوهم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك في

الآخرة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضعفاء والحقبة إلا أنه قال وأبو له وسع وزوجوه لسع

عشرة ولم يذكر الصوم وفي أسناده من لم يس

(٧) حديث من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه : البيهقي في الشعب من حديث ابن

عباس وحديث عائشة وضمها

أَنْ يُحْسِنَ آدَبَهُ وَيُحْسِنَ اسْمَهُ، وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> «كُلُّ غُلَامٍ رَهِينٌ أَوْ رَهِيْنَةٌ بِحَقِيْقَتِهِ تَدْبِغُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِغِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ» وقال قتادة: إذا دُبِغَت الحقيقة أخذت صوفها فاستقبلت بها أوداجها، ثم توضع على يافوخ الصبي، حتى يسيل عنه مثل الخيط. ثم يسلم رأسه، ويعلق بمد. وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك، فشكا إليه بعض ولده. فقال هل دعوت عليه، قال نعم. قال أنت أفسده

ويستحب الرفق بالولد. رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> وهو يقبل ولده الحسن. فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم. فقال عليه السلام «إِنْ مِنْكُمْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ» وقالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يوما «اغسلي وجه أسامة» فجلت أغسله وأنا أمة، ففرك يدي، ثم أخذ فغسل وجهه، ثم قبله، ثم قال «قَدْ أَحْسَنَ بِنَا إِذْ كُنْ يَكُنْ جَارِيَةً» وتكرر الحسن، والنبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> على منبره، فنزل غلظه، وقرأ قوله تعالى ((عَمَّا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَّا)) وقال عبد الله ابن شداد: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي بالناس، إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد، فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر، فلما قضى صلاته

(١) حديث كل غلام رهين أو رهينة بقيقته تدبغ عنه يوم السابغ ويلق رأسه: أصحاب السنن من حديث حمزة قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من لا يرحم لا يرحم: البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلي وجه أسامة فجلت أغسله وأنا أمة ففرك يدي ثم أخذ فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية: لم أجده

هكذا ولأحمد من حديث عائشة أن أسامة عن بنة الباب قفى فجلت النبي صلى الله عليه وسلم يحبه ويقول لو كان أسامة جارية لحببها ولكسوتها حتى أغتفها: وإسناده صحيح

(٤) حديث عن الحسين وهو على منبره صلى الله عليه وسلم فنزل غلظه وقرأ قوله تعالى ((عَمَّا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَّا)) أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين مما يشيان ويشران قال الترمذي حسن صحيح

(٥) حديث عبد الله بن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي بالناس إذ جاء الحسن فركب عنقه السامى من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين طي الشك ورواه الحاكم وقال صحيح طي شرط الشيخين

قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله؛ حتى ظننا أنه قد حدث أمر! فقال «إن أبني قد ارتحلني فكريهت أن أجهله حتى يقضي حاجته» وفي ذلك فوائد: أحداها القرب من الله تعالى. فإن المبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا؛ وفيه الرفق بالولد، والبر وتعليم لأمنته. وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> ربيع الولد من ربيع الجنة» وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي إلى الأحنف بن قيس، فلما وصل إليه قال له يا أبا بحر، ما تقول في الولد؟ قال يا أمير المؤمنين، غار قلبنا، وعاد ظهورنا، ونحن لهم أرض ذليلة، وسما غليلة، وبهم نصول على كل جيلة، فإن طلبوا فأعطهم، وإن غضبوا فأرضهم؛ يمتنوك ودم؛ ويحبوك بجهنم، ولا تكن عليهم قولا قبيلا، فيملوا حياتك، ويمردوا وفاتك، ويكرهوا قربك. فقال له معاوية. لله أنت يا أحنف! لقد دخلت على وأنا مملوء غضبا وغيظا على يزيد. فلما خرج الأحنف من عنده رضي عن يزيد، وبعث إليه بمائتي ألف درهم، ومائتي ثوب. فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم، ومائة ثوب، فقاسمه إياها على الشطر.

فهذه هي الأخبار العادلة على تأكيد حق الوالدين، وكيفية القيام بحقوقهما، تعرف بمما ذكرناه في حق الأخوة. فإن هذه الرابطة أكد من الأخوة؛ بل يزيد هنا أمران: أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات، وإن لم تجب في الحرام المحض حتى إذا كانا يتنصان باهرادك عنهما بالطعام؛ فليكن أن تأكل معها؛ لأن ترك الشبهة وروح ورضا الوالدين حتم. وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا باذنها. والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام قل، لأنه على التأخير. والخروج لطلب العلم قل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم، ولم يكن في بلدك من يعلمك. وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام، فعليه الهجرة، ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري. هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> من اليمن وأراد الجهاد، فقال عليه السلام «هل يأتين أبوك؟» قال نعم قال «هل أذن لك؟»

(١) حديث ربيع الولد من ربيع الجنة: الطبراني في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه منديل بن علي ضعيف

(٢) حديث أبي سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم يأتين أبوك قال نعم - الحديث أحمد وابن حبان دون قوله ما استعطت الخ



قال : لا . فقال عليه السلام « فارجع إلى أبيك فاستأذنها فإن فلكا هجامة وإلا فمأما ما استطعت فإن ذلك خير مما تلقى الله به بعد التوحيد » وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ليستشير في الغزو ، فقال « ألك والدة » قال نعم قال « فآزمتها فإن الجنة عند جليتها » وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة ؛ وقال ماجئتك حتى<sup>(٢)</sup> أبكيت والذي ، فقال « ارجع إليهما فأمضعهما كما آتيتهما » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « حق كبير الإغرة على صغيركم كحق الوالد على ولده » وقال عليه السلام<sup>(٤)</sup> « إذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجيته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه »

## حقوق المملوك

أعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح ، فأما ملك العين فهو أيضا يقتضى حقوقا في المعاشرة لابد من مراعاتها . فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> أن قال « اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطيعوه مما تأتواكون وأكسوه مما تلبسون ولا تكلفوه من العمل ما لا يطيقون فما أحببتم فأمسكوا

(١) حديث جاء آخر الى النبي صلى الله عليه وسلم يستشير في الغزو فقال لك والدك فقال نعم قال

فألزمها فلان اللجنة تحت قدمها: النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جاهمة ان جاهمة

أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ

(۲) حدیث جاء آخر فقال ما جئتك حتى أبكيك والذي قال ارجع اليها فامسكها كما أبكيها: أبو داود

والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد

(۳) حدیث حق کبیر الاخوان علی صغیرہم کحق الوالد علی ولده: أبو الشیخ ابن جابر فی کتاب الثواب من حدیث

أبي هريرة ورواه أبو داود وفيه إسناده عن رواية سعيد بن عمرو بن العاص مرسلاً ووصله صاحب مسند

الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن الماس عن أبيه عن جده سعيد بن الماس وأستاذه ضعيف

(۴) حدیث اذا استصحب علی أحدکم دابته أو مائه خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه

أبو منصور الديلمي في مستند القردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه

(۵) حدیث کان من آخر ما اوصی به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن قال اتقوا اللہ فیما ملکت آیمانکم

أطعموهم مما تأكلون الحديث الخ وهو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود عن حديث علي

كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلاة اخوها الله بما ملكتم ايمانكم وفي الصحيحين

من حديث أنس كان آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة

وما ملكت أيمانكم ولها من حديث أبي ذر أطمعهم مما تأكلون وألبسهم مما تلبسون ولا تكفونهم

ما يخلصهم فان كفتموهم فاعينوهم لفظ روايته سلم وفي رواية لابن داود من لا يحكم من محلوكم فاطموم

عَمَّا تَكُلُونَ وَآكُسُومُهُمْ يُتَابَسُونَ وَمَنْ لَا يَلْبِسْكُمْ مِنْهُمْ فَيْعُهُمْ وَلَا يَلْبِذْ بِوَاحِلَتِي اللَّهُ تَعَالَى وَإِنِّي نَذِيرٌ مُبِينٌ

وَمَا كَرِهْتُمْ فَبِعَمَلِهِمْ وَلَا تَذْبُرُوا خَلَقَ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ مَلِكُكُمْ إِيَّاهُمْ وَلَوْ شَاءَ لَمَلِكُكُمْ  
 إِيَّاهُمْ ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْمَمْلُوكُ طَمَاحُهُ وَكِبْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَكْتَلِفُ  
 مِنْ الْقَتْلِ مَا لَا يُطِيقُ » ، وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا تَكْبَرٌ وَلَا خَائِنٌ  
 وَلَا سَبِيٌّ » الْمَلِكَةُ ، وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : جاء رجل إلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فقال يا رسول الله ، كم نفقون الخادم ؟ فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم قال « اغف عنه في كل يوم سبعين مرة » وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى  
 السواقي في كل يوم سبت ، فإذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه منه .

ويروي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه رأى رجلا على دابته ، وغلما يمسى خلفه . فقال له  
 يا عبدا لله ، حملك خلقك فأنا هو أخوك : روحه مثل روحك . فحمله ، ثم قال : لا يزال العبد يزدام  
 من الله بمدا مامشى خلقه . وقالت جارية لأبي الدرداء : إني سمعتك منسنة ، فاعمل فيك شيئا !  
 فقال لم قلت ذلك ؟ فقالت أردت الراحة منك . فقال اذهبي فأت حررة لوجه الله . وقال الزهري :  
 متى قلت للمملوك أخاك أفنحو حر . وقيل للأحنف بن قيس من تملت الحلم قال من قيس بن عاصم .  
 قيل فما بلغ من حلمه ؟ قال ينام هو جالس في داره ، إذا أتته خادمة له بسفود عليه شواء ، فسقط  
 السفود من يدها على ابن له ، فمقره فأت ، فدهشت الجارية فقال ليس يسكن روع هذه الجارية  
 إلا التقي ، فقال لها أنت حررة لا بأس عليك . وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلامه قال : ما أشبهك  
 بمولاك ، مولاك يمسى مولا ، وأنت تمسى مولاك . فأغضبه يوما ، فقال إنما تريد أن أضربك  
 اذهب فأت حر . وكان عند ميمون بن مهران ضيف ، فاستجبل على جاريته بالعشاء  
 فجأت مسرعة ومعهانصة مملوءة ، فثرت وأواقها على رأس سيدها ميمون ، فقال يا جارية

(١) حديث المملوك طمأحه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيء للكمة : أحمد مجموعا والترمذي معرقا وابن

ماجة مختصرا على سبيل للكمة من حديث أبي بكر وليس عند أحدهم متكبر وإذا أحمد والترمذي

للبيهقي وللثان وهو ضعيف وحسن الترمذي أحد طريقه

(٣) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفقون من الخادم

فصمت ثم قال اغف عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح غريب

أمر قتي، قالت بأمر الخبير، ومؤدب الناس، أرجع إلى ما قال الله تعالى، قال وما قال الله تعالى: قالت قال (والكافرين الشقيطين<sup>(١)</sup>) قال قد كظمت غيظي. قالت (وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ<sup>(٢)</sup>) قال قد عفوت عنك قالت زد فإن الله تعالى، يقول (وَاللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ<sup>(٣)</sup>) قال أنت حررة لوجه الله تعالى وقال ابن المنكدر. إن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله، أسألك بوجه الله، فلم يفه. فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد، فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده وقال رسول الله «سَأَلَكَ بِوَجْهِ اللَّهِ فَلَمْ تُعْهِهِ فَلَمَّا رَأَيْتَنِي أَمْسَكَتَ يَدَكَ» قال فإنه حر لوجه الله يا رسول الله. فقال «لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَسَقَمْتَ وَجْهَكَ النَّارُ» وقال صلى الله عليه وسلم «الْعَبْدُ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ» ولما أعتق أبو رافع بكى وقال: كان لي أجرين فذهب أحدهما. وقال صلى الله عليه وسلم «عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَالشَّهِيدُ، وَغَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَحْسَنَ عِبَادَتِي وَرَبُّهُ نَصَحَ لِسَيِّدِهِ، وَغَفِيفٌ مُتَّقِفٌ ذُو عِيَالٍ، وَأَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ أَمِيرٌ مُسْلَطٌ، وَذُو زُرْقَةٍ لَا يُعْطَى حَقُّ اللَّهِ، وَفَقِيرٌ فَضُورٌ» وعن أبي مسعود الأنصاري قال<sup>(٤)</sup> بينا أنا أضرب غلاما لي، إذ سمعت صوتا من خلفي، أعلم يا أبا مسعود مرتين، فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فألقيت السوط من يدي، فقال «وَاللَّهِ

(١) حديث ابن المنكدر أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد لم يفهم فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد، فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده وقال رسول الله «سَأَلَكَ بِوَجْهِ اللَّهِ فَلَمْ تُعْهِهِ فَلَمَّا رَأَيْتَنِي أَمْسَكَتَ يَدَكَ» قال فإنه حر لوجه الله يا رسول الله. فقال «لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَسَقَمْتَ وَجْهَكَ النَّارُ» وقال صلى الله عليه وسلم «الْعَبْدُ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ» ولما أعتق أبو رافع بكى وقال: كان لي أجرين فذهب أحدهما. وقال صلى الله عليه وسلم «عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَالشَّهِيدُ، وَغَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَحْسَنَ عِبَادَتِي وَرَبُّهُ نَصَحَ لِسَيِّدِهِ، وَغَفِيفٌ مُتَّقِفٌ ذُو عِيَالٍ، وَأَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ أَمِيرٌ مُسْلَطٌ، وَذُو زُرْقَةٍ لَا يُعْطَى حَقُّ اللَّهِ، وَفَقِيرٌ فَضُورٌ» وعن أبي مسعود الأنصاري قال<sup>(٤)</sup> بينا أنا أضرب غلاما لي، إذ سمعت صوتا من خلفي، أعلم يا أبا مسعود مرتين، فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فألقيت السوط من يدي، فقال «وَاللَّهِ

(٢) حديث إذا نصح العبد لسيده وأحسن عبادته لله فله أجره مرتين: متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة الشهيد وعبد مملوك أحسن عبادته لله ونصح لسيده - الحديث: الترمذي وقال حسن وابن

جبان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أبي مسعود الأنصاري بينا أنا أضرب غلاما لي سمعت صوتا من خلفي أعلم يا أبا مسعود مرتين

الحديث: رواه مسلم

(١)، (٢)، (٣) آل عمران: ٤٣١

قَدْ أَتَدَّرَّ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا ابْتَاعَ أَحَدُكُمْ أَخْلَامَ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ شَيْءٍ يَطْعُمُهُ الْخَلْوُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِهِ » رواه معاذ. وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ خَائِمُهُ يَطْعُمُهُ فَلْيَجْلِسْهُ وَلْيَأْكُلْ مَعَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَتَاوَلَهُ لَقَمَةً » وفي رواية « إِذَا كَفَى أَحَدُكُمْ مَمْلُوكُهُ مَنَعَةً مَلَكِهِ فَكَفَاهُ حَرَّةً وَمَوْتَهُ وَتَرَبُّهَ إِلَيْهِ فَلْيَجْلِسْهُ وَلْيَأْكُلْ مَعَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَتَاوَلَهُ أَوْ يَأْخُذْ أَكْلَهُ فَلْيُرَوِّعْهَا » وأشار يده « وَلْيَضْمَعْ فِي يَدِهِ وَلْيَقُلْ كُلُّ هَذِهِ » ودخل على سلمان رجل وهو يسجن ، فقال يا أبا عبد الله ما هذا ؟ فقال بشنا الخادم في شغل ، فكرهنا أن نجتمع عليه ملين . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ جَارِيَةٌ فَصَانَهَا وَأَحْسَنَ لَهَا ثُمَّ أَغْتَبَا وَتَرَوَّجَا فَذَلِكَ لَهُ أَجْرَانِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ »

جملة حق الملوك أن يشركه في طعته وكسوته ، ولا يكلفه فوق طاعته ، ولا ينظر إليه بين الكبر والازدراء ، وأن ينفذ من زلاته ، ويحذر من غضبه عليه بهوته أو مجناته في معاملته وجناته على حق الله تعالى ، وتقصيره في طاعته ، مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> قال « ثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ رَجُلٌ قَارِقُ الْجَمَاعَةِ ، وَرَجُلٌ عَصِيَ إِمَامَهُ فَكَانَتْ عَاصِيَا ، فَلَا يُسْأَلُ عَنْهُمَا وَامْرَأَةٌ غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَاهَا مَوْتُهُ الدُّنْيَا فَتَرَجَعَتْ بِنَدَمِهِ فَلَا يُسْأَلُ عَنْهَا وَثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ ، رَجُلٌ يَتَارَعُ اللَّهُ وَدَاهِهِ وَرِدْفَاؤُهُ الْكِبَرِيَاءُ وَإِزَارَتُهُ الْعِزُّ ، وَرَجُلٌ فِي خَلَّتْ مِنَ اللَّهِ وَقَتُّو طَمَعِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ » ثم صكتاب آداب الصبغة والمعاشره مع أصناف الخلق

(١) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخوف فانه أطيب لنفسه : الطبراني الأوسط والحرطفي في معارج الأخلاق بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة وليأكل كل منه فلان أبي قتيبته وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعمه الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في معارج الأخلاق للحرطفي باللفظين اللذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري

(٣) حديث من كانت عنده جارية ففعلها وأحسن إليها ثم اغتبا وتروجا ففعلها له أجران : متفق عليه من حديث أبي موسى

(٤) حديث كللك راع وكللك مسئول عن رعيته : متفق عليه من حديث ابن عمر وقد فهم

(٥) حديث فضالة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فرق الجماعة وعصى إمامه ومات ضالفا - الحديث الطبراني والمالك ومعه

# كتاب آداب العزلة

### كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع المعاديات من كتاب إحياء علوم الدين

#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته ، بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجرل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته ؛ وروح أسرارهم بمناجاة وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها ، حتى اغتبط بمزلته كل من طويت الحجب من مجارى فكرته ، فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى في خلوته ، واستوحش بذلك من الأنس بالأنس وإن كان من أخص خاصته . والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة

أما بعد : فإن للناس اختلافاً كثيراً في المزلة والمخالطة ، وتفضيل إحداها على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها ، وفوائد تدعو إليها ، وميل أكثر البئاد والزهاد إلى اختيار المزلة ، وتفضيلها على المخالطة . وما ذكرناه في كتاب الصحبة من فضيلة المخالطة والمؤاخاة والمؤالفة ، يكاد يناقض ما مال إليه الأكثرون ، من اختيار الاستيغاث والمخلوة ؛ فكشف النطاء عن الحق في ذلك مهم ، ويحصل ذلك برسم باين

الباب الأول : في نقل للذاهب والحجج فيها

الباب الثاني : في كشف النطاء عن الحق بمصر القوائد والتوائل

### الباب الأول

في نقل المذاهب والأقوال وذكر حجج المهرقين في ذلك

أما المذاهب : فقد اختلف الناس فيها ، وظهر هذا الاختلاف بين التابئين . فذهب إلى اختيار المزلة وتفضيلها على المخالطة ، سفيان الثوري ، وإبراهيم بن آدم ، وداود الطائفي وفضيل بن عياض ، وسليمان الخواص ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشي ، وبشر الحافي

وقال أكثر التائبين باستحباب مخالطة، واستكثار المأروف والإخوان، والتألف والتجرب إلى المؤمنين؛ والاستماتة بهم في الدين، تماوناً على البر والتقوى. ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشامي، وابن أبي ليلى، وهشام بن عروة، وابن شبرمة، وشريح، وشريك بن عبد الله وابن عيينة، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وجماعة

والمأثور عن العلماء من الكلمات؛ ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الليل. فتنقل الآن مطلقات تلك الكلمات، لنبين المذاهب فيها، وما هو مقرون بذكر العلة نوردته عند التمرض للتراثل والتواء فتقول: قد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: خذوا بحظكم من التزلة. وقال ابن سيرين: التزلة عبادة. وقال الفضيل: كفى بالله عبداً، وبالقرمان مؤنساً، وباللوت واعظاً. وقيل: اتخذ الله صاحباً، ودع الناس جانباً. وقال أبو الربيع الزاهد، لعاود الطائي: عظمي. قال: صم عن الدنيا، واجمل فطرك الآخرة، وفر من الناس فرارك من الأسد. وقال الحسن رحمه الله: كلمات أحفظهن من التوراة، قنع ابن آدم فلتنتفى، اعتزل الناس فسلم، ترك الشهوات فصار حراً، ترك الحسد فظهرت مروءته، صبر قليلاً ففتح طويلاً. وقال وهيب بن الورد: بلننا أن الحكمة عشرة أجزاء، تسمة منها في الصمت، والمأشرف في عزلة الناس. وقال يوسف ابن مسلم، لعل بن بكار: ما أصبرك على الوحدة؟ وقد كان ثم البيت، فقال: كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا، كنت أجالس للناس ولا أكلمهم. وقال سفيان الثوري: هذا وقت السكوت، وملازمة البيوت. وقال بعضهم: كنت في سفينة، ومنا شاب من العلوية، فكنت معنا سبباً لا نسع له كلاماً؛ قلنا له يا هذا قد جئنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك تخالطنا ولا تكلمنا؛ فأنشأ يقول:

قليل الهم لا ولد يموت \* ولا أمر يحاذره يفوت

فصلى وطر الصبا وأفاد علما \* ففنايتنا نفرد والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل: فقهه ثم اعتزل. وكذا قال الربيع بن خثيم. وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز، ويسود الرضى ويعطى الإخوان حقوقهم. فترك ذلك واحداً واحداً

حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا تنهيا للمرء أن يخبر بكل عذره . وقيل لمر  
ابن عبد العزيز : لو قرعت لنا ؟ فقال ذهب التراجع ، فلا فراخ إلا عند الله تعالى . وقال الفضيل  
إني لأجد للرجل عندى يدا إذا لقينى أن لا يسلم على وإذا مرضت أن لا يمدنى . وقال  
أبو سليمان الناراقي : بينا الريح بن خثيم جالس على باب داره ، إذ جاءه حجر فمسك جبهته  
فشبهه ، فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظت ياربع . فقام ودخل داره . فاجلس بمد  
ذلك على باب داره حتى أغرحت جنازته

وكان سعد بن أبي وقاص ؛ وسعيد بن زيد لما يوتهما بالمقيق ، فلم يكونا يأتيان  
للمدينة لجملة ولا غيرها ، حتى ماتا بالمقيق . وقال يوسف بن أسباط : سمعت سفيان الثوري  
يقول : والله الذى لا إله إلا هو ، لقد حلت الزلزلة . وقال بشر بن عبد الله : أقل من معرفة الناس  
فإنك لا تدري ما يكون يوم القيامة فإن تكن فضيحة كان من يرفك قليلا . ودخل بعض  
الأمراء على حاتم الأصم ، فقال له ألك حاجة ؟ قال نعم . قال ملعى ؟ قال أن لا ترى ولا أراك  
ولا ترضى . وقال رجل لسهل . أريد أن أصحبك ، فقال إقامات أحدنا فمن يصحب الآخر ؟  
قال الله ، قال فليصحبه الآن . وقيل للفضيل : إن عليا ابنك يقول ، لوددت أنى فى مكان  
أرى الناس ولا يرونى . فبكى الفضيل وقال : ياربى على ، أفلا أعياها قال لأراهم ولا يرونى  
وقال الفضيل أيضا : من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه . وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
أفضل المجالس مجلس فى قبر يتك لا ترى ولا ترى . فهذه أقاويل المائتين إلى الزلزلة

## ذكر حجج

المائتين إلى الخاطلة ووجه فسطحا

احتج هؤلاء بقوله تعالى (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّعُوا وَاخْتَلَفُوا<sup>(١)</sup>) الآية ويقوله  
تعالى (قَالَتْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ<sup>(٢)</sup>) امتنع على الناس بالسبب المؤلف . وهذا ضعيف ، لأن المراد  
به تفرق الآراء ، واختلاف المذاهب فى معانى كتاب الله ، وأصول الشريعة . والمراد بالآفة  
نزع النوائل من الصدور ، وهي الأسباب المثيرة للفتن ، والحركة للخصومات . والمزلة لا تنافى ذلك

(١) آل عمران : ١٠٥ (٢) آل عمران : ١٠٣



واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «الْمُؤْمِنُ أَلْفُ مَآلُوفٍ وَلَا يَخِيرُ فِيهِنَّ لِأَنفُسِهِ وَلَا يُؤَلَّفُ» وهذا أيضا ضيف ، لأنه إشارة إلى منعة سوء الخلق ، التي تمتنع بسببها للمؤلفين ولا يدخل تحته الحسن الخلق ، الذي إن خالط ألف وألف ، ولكنه ترك المخاطلة اشتتلا بنفسه وطلبا للسلامة من غيره

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم «مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِرَارًا خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» وقال <sup>(٢)</sup> «مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَكَتَبَتْهُ جَاهِلِيَّةٌ» وقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي إِسْلَامٍ دَامِجٍ قَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» وهذا ضيف ، لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمام بقصد البيعة ، فالخروج عليهم بني وذلك مخالفة بالرأي وخروج عليهم ، وذلك محذور ، لا يضطر الخلق إلى إمام مطاع بجمع رأيهم ، ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر ، فالمخالفة فيها تشويش مثير للفتنة ، فليس في هذا تعرض للمزلة

واحتجوا بنبيه صلى الله عليه وسلم عن المهاجر فوق ثلاث ، إذ قال <sup>(٤)</sup> «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَ فَنَاتٍ دَخَلَ النَّارَ» وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> «لَا يَجِلُّ لِأَمْرِي مُسْلِمٌ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَ وَالسَّابِقُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ» وقال <sup>(٦)</sup> «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَافِكِ دَمِهِ»

#### { كُتِبَ الْمَزَلَةُ }

(الباب الأول في هل للذهاب والمجيئ فيها)

- (١) حديث للمؤمن ألف مأوف - الحديث تهم في الباب الأول من آداب الصحة
- (٢) حديث من ترك الجماعة فكتبت عليه جاهلية: مسلم من حديث أبي هريرة وقد تهم في الباب الخامس من كتب الحلال والحرام
- (٣) حديث من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج قد خلع ربة الإسلام: الطبراني والمطائري في المزة من حديث ابن عباس يستدجد
- (٤) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فئات دخل النار: أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح
- (٥) حديث لا يجل لأمرى أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة: متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح يتنق إلى الجنة
- (٦) حديث من هجر أخاه سنة فهو كسافك دمه: أبو داود من حديث أبي خراش السلمي وإسناد صحيح

ابن أبي حنيفة وإسناده صحيح

قالوا ولزلة مجرمة بالكلية . وهذا ضعيف ، لأن المراد به الغضب على الناس ، والبلاج فيه  
يقطع الكلام والسلام والمخالطة المتأداة . فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب  
مع أن المجر فوق ثلاث جائز في موضعين : أحدهما أن يرى فيه صلاحا للمجور وفي الزيادة  
والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عاما فهو محمول على ما وراء الموضعين  
الخصوصيين ، ببطلان ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> هجرها  
فا الحجة والمهرم وبعض صفر . وروي عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> اعتزل نسائه  
وآل منهن شهرا ، وصعد إلى غرفة له ، وهي خزائنه ، فلبث تسعا وعشرين يوما ، فلما  
تزل ، قيل له إنك كنت فيها تسعا وعشرين ، فقال « الشَّهْرُ قَدْ يَكُونُ تِسْعًا وَعَشْرِينَ »  
ودوت عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال <sup>(٣)</sup> « لَا يَحِلُّ لِمَنْ أَنْ يَتَجَبَّرَ أَخَاهُ  
فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْنًا لَا تُؤْمَنُ بِوَأْتُهُ » فهذا صريح في التخصيص ، وعلى  
هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال : هجران الأعمق قرينة إلى الله . فإن ذلك يدوم  
إلى الموت ، إذ المخالطة لا ينتظر علاجها . وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رحل هجر رجلا  
حتى مات ، قال : هذا شيء قد تعلم فيه قوم ، سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا للمنازين بأسر  
حتى مات ، وعثمان بن عفان كان مهاجرا لبيد الرحمن بن عوف ، وعائشة كانت مهاجرة لحفصة  
وكان طاوس مهاجرا لوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحصل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة  
واحتجوا بما روى <sup>(٤)</sup> أن رجلا أتى الجبل ليتبذ فيه ، فبقي به إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال « لَا تَقْعَلْ أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْكُمْ تَصْبِرُ أَحَدُكُمْ فِي بَعْضِ مَوَاطِنِ الْإِسْلَامِ  
خَيْرٌ لَهُ مِنْ مِائَةِ أَحَدٍكُمْ وَحَدَّثَهُ أَرْبَعِينَ صَامًا ، وانظروا أن هذا إنما كان لا فيمن ترك الجهاد

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة فا الحجة والمهرم وبعض صفر قلت إنما هجر زينب هذه

لثلاثة كأرواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح

(٢) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نسائه وآل منهن شهرا - الحديث : متفق عليه

(٣) حديث عائشة لأجل مسلم أن هجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون من لأبوين يواظبه : ابن عدي  
وقال غريب اللين والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء بلسان صحيح

(٤) حديث أن رجلا أتى الجبل ليتبذ فيه فبقي به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لأجل  
الحديث : السبق من حديث عيسى بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون إن حديثه مرسل  
وكذا ذكره ابن حبان في كتاب التاجين

مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام ، بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ،<sup>(١)</sup> فقررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم : لو اعترلت الناس في هذا الشعب ، ولن أفعل ذلك حتى أذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَقْعَلَنَّ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ فِي أَهْلِ سِتِّينَ عَامًا ، أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَنْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَتَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ؟ »  
 اغزوا في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فواتقه أدخله الله الجنة ،  
 واحتجوا بما روى معاذ بن جبل ، أنه صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الشَّيْطَانَ ذُئِبُ الْإِنْسَانِ كَذُئِبِ النَّمِمْ يَأْخُذُ الْقَاصِيَةَ وَالنَّاجِيَةَ وَالشَّارِدَةَ وَإِيَّاكُمْ وَالشَّعَابَ وَعَلَيْكُمْ بِالْعَامَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْمَسَاجِدِ » وهذا إما أراد به من اعترل قبل تمام العلم ، وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه إلا لضرورة

## ذكر حجج

المالئين إلى تفصيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى ، حكاية عن إبراهيم عليه السلام (وَأَعَزَّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي<sup>(١)</sup> ) الآية ثم قال تعالى (فَلَمَّا أَعَزَّ لَهُمْ وَمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا<sup>(٢)</sup> ) إشارة إلى أن ذلك بركة العزلة . وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين ، وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم

(١) حديث أبي هريرة غزونا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقررنا بشعب فيه عينة طيبة للماء

غزوة فقال واحد من القوم لو اعترلت الناس في هذا الشعب الحديث : التزمه قال حسن

صحيح والحاكم قال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سجين عاما

(٢) حديث معاذ بن جبل الشيطان ذئب الانسان كذئب النمر يأخذ القاصية : أحمد والطبراني ووجه

نجات الا ان فيه اضطعا

وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة ، لما روي أنه قيل يا رسول الله  
 «<sup>(١)</sup> الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه الطاهر التي يطهر منها الناس ؟ فقال  
 « بلى من هذه الطاهر التي ساءت ببركة أيدي المسلمين » وروي أنه صلى الله عليه وسلم  
 لما طاف بالبيت ، عدل إلى زمزم يشرب منها ، فإذا التمر المنقع في حياض الأدم وقدمته  
 الناس بأيديهم ، ولم يتناولوا منه ويشربون ، فاستسقى منه ، وقال اسقوني . فقال العباس  
 إن هذا النبيذ شراب قد مثث وخيض بالأبدى ، أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جر  
 غمر في البيت ؟ فقال « اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس » أليس بركة أيدي المسلمين ؟  
 فشرب عنه ، فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم  
 واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام ( وَإِنْ كَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعَزُّونَ )<sup>(٢)</sup> وإنه فرج  
 إلى العزلة عند اليأس منهم . وقال تعالى في أصحاب الكهف ( وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ  
 إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ )<sup>(٣)</sup> أمرهم بالعزلة . وقد اعتزل  
 نبينا صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> قريشا لما آذوه وجفوه ، ودخل الشعب ، وأمر أصحابه باعتزالهم  
 والهجرة إلى أرض الحبشة ، ثم تلاحقوا به إلى المدينة ، بعد أن أعلى الله كلمته . وهذا أيضا

- ( ١ ) حديث قيل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه الطاهر التي يطهر  
 منها الناس فقال بل من هذه الطاهر الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف  
 ( ٢ ) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم يشرب منها فإذا التمر المنقع في حياض الأدم قد مثثه الناس  
 بأيديهم - الحديث يوفيه قال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأزرقي في تاريخ  
 مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طلوس مرسل نحوه  
 ( ٣ ) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم قريشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة  
 إلى الحبشة الحديث : رواه موسى بن عتبة في اللغزى ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن  
 شهاب مرسل ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن  
 ابن الحارث بن هشام مرسل أيضا ووصله من رواية أبي سلمة الحفصري عن ابن عباس إلا أن  
 ابن سعد ذكر أن للتركون حصورا بنى هاشم في الشعب وذكر موسى بن عتبة أن الجاهل جمع  
 بين عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعيب ومغازي موسى بن  
 عتبة أصبح للتركي وذكر موسى بن عتبة أيضا أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض  
 الحبشة ولأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نطلق إلى أرض  
 الحبشة قال البيهقي وإسناده صحيح ولأحمد من حديث ابن مسعود بينما رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إلى الحبشة وروى ابن إسحق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث  
 أم سلمة أن بأرض الحبشة ملكا لا يظلم أحد عنده فألقوا بيلاده - الحديث

اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يمتزل للمسلمين ، ولا من توقع إسلامه من الكفار . وأهل الكهف لم يمتزل بعضهم بسوا وهم مؤمنون ، وإنما اعتزلوا الكفار . وإنما انظر في النزلة من المسلمين

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لبيد الله بن عامر الجهنى ، لما قال يا رسول الله ، ما النجاة ؟ قال « لَيْسَ لَكَ يَدَيْتِكَ وَأَمْسِكَ عَلَيْكَ لِسَانُكَ وَأَبْكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ » وروي أنه قيل له صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أى الناس أفضل ؟ قال « مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى » قيل ثم من ؟ قال « رَجُلٌ مُؤْتَمِرٌ فِي شَجَبٍ مِنَ الشَّجَابِ يُبْذَرُ بِهِ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْعَبْدَ الَّذِي اتَّقَى الْخِيَةَ »

وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث بنظر . فأما قوله لبيد الله بن عامر ، فلا يمكن تنزيهه إلا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله ، وأن لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة ، فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ، ورب شخص تكون سلامته في النزلة لا في المخالطة ، كما قد تكون سلامته في القعود في البيت ، وأن لا يخرج إلى الجهاد . وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل . وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ » وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام « رَجُلٌ مُؤْتَمِرٌ يُبْذَرُ بِهِ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » فهذا إشارة إلى شرير بطبعه ، تتأذى الناس بمخالطته . وقوله « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْعَبْدَ الَّذِي اتَّقَى الْخِيَةَ » إشارة إلى إشارا الخول ، وتوق الشهرة ، وذلك لا يتعلق بالعرلة

( ١ ) حديث سأله عتبة بن عامر يا رسول الله ما النجاة فقال ليسمك بيتك - الحديث : الترمذي من حديث

عتبة وقال حسن

( ٢ ) حديث أى الناس أفضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل فمن قال رجلا معتزلا

الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

( ٣ ) حديث ان الله يحب العبد التقي التقي الخفي مسلم : من حديث سعد بن أبي وقاص

( ٤ ) حديث الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم : الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم

الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد

فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس . وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالزلة . واحتجوا بما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه «<sup>(١)</sup> أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ ؟» قالوا بلى يا رسول الله . فأشار بيده نحو المغرب وقال «رَجُلٌ أَخَذَ بِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُبَيَّرَ أَوْ يُنَارَ عَلَيْهِ . أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ بَعْدَهُ ؟» وأشار بيده نحو الحجاز وقال «رَجُلٌ فِي غَنَمِهِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤَيِّ فِي الزَّكَاةَ وَيَتْلُمُ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ اعْتَزَلَ شُرُورَ النَّاسِ»

فلذا ظهر أن هذه الأدلة لاشفاء فيها من الجانبين ، فلا بد من كشف النطاء بالتصريح بفوائد الزلة وغوائلها ، ومقايسة بعضها بالبعض ، ليتبين الحق فيها .

## الباب الثامن

في فوائد الزلة وهوائها وكشف الحق في فعلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والزوجة . وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده . فكذاك القول فيما نحن فيه . فلنذكر أولاً فوائد الزلة ، وهي تنقسم إلى فوائد دنيوية ودنيوية ، والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة ، والمواظبة على العبادة ، والفكر وتربية العلم ، وإلى التخلص من ارتكاب المناهي التي تعرض للإنسان لها بالمخالطة كالإيذاء والضيعة . والسكرات عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، من جلساء السوء . وأما الدنيوية ، فتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة ، كتمكين المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة ، كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها ، وطعمه في الناس ، وطعم الناس فيه ، واكتشاف ستر مروهته بالمخالطة ، والتأذي بسوء خلق الجليس في مرآته أو سوء ظنه ، أو نعيمته أو محاسناته أو التأذي بقله وتشويه خلقته ، وإلى هذا ترجع مجاميع فوائد الزلة فلنحصرها في ست فوائد

(١) أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ قَالُوا بلى فَأَشَارَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَغْرِبِ وَقَالَ رَجُلٌ أَخَذَ بِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

يَنْتَظِرُ أَنْ يُبَيَّرَ أَوْ يُنَارَ عَلَيْهِ - الحديث : الطبراني من حديث أم مبشر أَلَا أَنَا قَالُ نَحْوَ للشرقي بدل نحو المغرب وفيه ابن السحق رواية بالفتح والترمذي والنسائي نحوه مختصراً من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

## الفائدة الأولى

التفرغ للعبادة والفكر ، والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة المخلوق ، والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة ، وملكوت السموات والأرض ، فإن ذلك يستدعى فراغا ، ولا فراغ مع المخالطة . فالنزلة وسيلة إليه . ولهذا قال بعض الحكماء لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى ، والتسكون بكتاب الله تعالى ثم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله ، القاكرون الله بالله ، عاشوا بذكر الله ، وماتوا بذكر الله ولتقوا الله بذكر الله . ولا شك في أن هؤلاء تمنهم المخالطة عن الفكر والذكر ، فالنزلة أولى بهم . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> في ابتداء أمره يقبل في جبل حراء ، وينزل إليه ، حتى قوسيه فيه نور النبوة ، فكان المخلوق لا يجنبونه عن الله ، فكان يذنه مع المخلوق وقبله مقبلا على الله تعالى ، حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليله ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراقه بالله فقال <sup>(٢)</sup> "لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَأَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ مَا حَبَّبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ ، وَلَنْ يَسَعَ الْجَمْعُ بَيْنَ مَخَالِطَةِ النَّاسِ ظَاهِرًا ، وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ سِرًا ، إِلَّا قُوَّةَ النَّبَوَةِ . فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْتَرِكِلَ ضَعِيفٌ بِنَفْسِهِ فَيُطَمَعَ فِي ذَلِكَ وَلَا يَمِيدَانِ تَلْتَمِشُ دَرَجَةَ بَعْضُ الْأَوْلِيَاءِ إِلَيْهِ . فَقَدْ تَقَلَّ عَنْ الْجَنِدَاءِ قَالَ : أَنَا أَكْلَمُ اللَّهَ مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً ، وَالنَّاسُ يَظُنُّونَ أَنِّي أَكْلَمُهُمْ . وَهَذَا إِنَّمَا يَتَسَرَّقُ بِحُبِّ اللَّهِ اسْتِغْرَاقًا لَا يَبْقَى لغيره فيه متسع . وذلك غير منكر . ففي المشتهرين بحُبِّ المخلوق ، من يخالط الناس يذنه ، وهو لا يدري ما يقول ، ولا ما يقال له ، لفرط عشقه لغيره ، بل الذي دهاه مسلم يشوش عليه أمر آمن أمور ديناه ، فقد استترقه لهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم

### ( الباب الثاني في فوائد النزلة وغوايتها )

- ( ١ ) حديث كان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يقبل في جبل حراء ، وينزل إليه بمضى عليمين حديث عائشة نحوه فكان يخلو بنار حراء يخشع فيه . الحديث :
- ( ٢ ) حديث لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله : مسلم من حديث ابن مسعود وقد فهم .

ولا يسمع أصواتهم ، لشدة استنراقه . وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء ، فلا يستحيل ذلك فيه . ولكن الأولى بالأكثرين الاستمانة بالزلة . ولذلك قيل لبعض الحكماء : ما الذي أرادوا بالخلة واختيار الزلة ؟ فقال : يستدعون بذلك دوام التفكير ، وتثبت العلوم في قلوبهم ، ليحيوا حياة طيبة ، ويلتفتوا حلالة المعرفة . وقيل لبعض الرهبان : ما أصبرك على الوحدة ؟ فقال : ما أنا وحدي ، أنا جالس الله تعالى ، إذا شئت أن يتاجني قرأت كتابه وإذا شئت أن أتاجبه صليت . وقيل لبعض الحكماء : إلى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة ؟ فقال إلى الأُنس بالله . وقال سفيان بن عيينة : لقيت إبراهيم بن آدم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم ، تركت خراسان ، فقال ما تهنت بالعيش إلا ههنا ، أفر بدني من شائق إلى شائق ، فمن يراني يقول موسوس أو محال أو ملاح . وقيل لنزوان الرقاشي : هبك لاثضحك ، فما يملك من عجالة إخوانك ؟ قال إني أصيب راحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي . وقيل للحسن : يا أبا سعيد ، ههنا رجل لم نره قط جالسا إلا وحده خلف سارية فقال الحسن : إذا رأيته فأخبروني به ، فنظروا إليه ذات يوم ، فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به ، وأشاروا إليه . ففضى إليه الحسن وقال له : يا عبد الله ، أراك قد حببت إليك الزلة ، فما يملك من عجالة الناس ؟ فقال أمر شغلي عن الناس . قال فما يملك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس إليه ؟ فقال أمر شغلي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن : وما ذاك الشغل يرحمك الله ؟ فقال إني أصبح وأمسى بين نمسة وذنب فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة ، والاستغفار من الذنب . فقال له الحسن : أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن ، فآزم ما أنت عليه .

وقيل بينا أويس الترمي جالس ، إذ أتاهم من حيان ، فقال له أويس : بما جاء بك ؟ قال جئت لأتسبك . فقال أويس : ما كنت أرى أن أحدا يرف به فيأنس بشيره . وقال الفضيل : إذا رأيت الليل مقبلا فرحت به ، وقلت أخلو بربي . وإذا رأيت الصبح أذكر كي ، استرحمت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيئي من يشغلي عن ربي . وقال عبد الله بن زيد . طوي لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة . قيل له وكيف ذلك ؟ قال يتاجي الله في الدنيا ، ويجاوره في الآخرة .



وقال ذو النون المصري: سرور المؤمن ولادته في الخلوة بمناجاة ربه. وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحاذنة الله عز وجل عن محادثة الخلقين، فقد قل علمه، وعمي قلبه، وضع عمره. وقال ابن المبارك. ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى.

ويروى عن بعض الصالحين أنه قال: بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام، إذا أنا بمابد خارج من بعض تلك الجبال. فلما نظر إلي، تنحى إلى أصل شجرة، وتستر بها. فقلت سبحان الله، تبخل علي بالنظر إليك! فقال يا هذا، إني أقت في هذا الجبل دهرًا طويلاً أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها، فطال في ذلك نهي، وفي فيه عمري، فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أياي في مجاهدة قلبي. فسكنه الله عن الاضطراب، وألقه الوحدة والافتراق. فلما نظرت إليك، خفت أن أقع في الأمر الأول، فأليك عني، فإني أعوذ من شرك رب العارفين، وحييب القاتنين. ثم صاح وأغمد من طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عني، ثم ففض يديه وقال: إليك عني يا دنيا، لتيري فتزني، وأهك فتري. ثم قال: سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة العظمة، وحلاوة الانقطاع إليه بمألمى قلوبهم من ذكر الجنان، وعن المحور الحسان، وجمع مهمم في ذكره، فلا شيء ألد عندهم من مناجاته. ثم مضى وهو يقول: قلوب قلوب

فلماذا في الخلوة أنس بذكر الله، واستكثار من معرفة الله، وفي مثل ذلك قيل

وإني لأستنشئ وما في غشوة لعل خيالاً منك يلقى خيالاً

وأخرج من بين الجلوس لعلني أحدث عنك النفس بالسر خالياً.

ولذلك قال بعض الحكماء: إنما يستوحش الإنسان من نفسه، لخلو ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ بملافة الناس، ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم. فلذا كانت ذاتة فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة، ويستخرج العلم والحكمة بوقد قيل: الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس فلذا هذه فائدة جزيلة، ولكن في حق بعض الخواص. ومن ييسره بدوام الذكر الأنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله، فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة، فإن غاية العبادات وغرة المعاملات، أن يموت الإنسان بحيا لله، عارفًا به، ولاعبة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر. وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما، ولا فراغ مع المخالطة

## الفائدة الثانية

التخلص بالزلة عن المعاصي التي تعرض الإنسان لها غالباً بالمخالطة ، وسلم منها في الخلوة وهي أربعة : التنية ، والنية ، والراء ، والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، التي يوجبها الحرص على الدنيا أما التنية ، فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات وجوهرها ، عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم ، لا ينجو منها إلا الصديقون . فإن مادة الناس كافة التلمعض بأضرار الناس ، والتفكك بها ، والتقليل بحلاوتها ، وهي طمعتهم ولذتهم ، وإليها يستروحون من وحشتهم في الخلوة . فإن خالطهم وواققتهم أئمت وتمرضت لسخط الله تعالى ، وإن سكنت كنت شركاً ، وللمستمع أحد المتأين ، وإن أنكرت أبغضوك ، وتركوا ذلك للفتاب واغتايوك ، فازدادوا غيبة إلى غيبة ، وريازادوا على التنية وانتهوا إلى الاستخفاف والشتم وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فهو من أصول الدين ، وهو واجب كإسائي في حياته في آخر هذا الربع ، ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات ، فإن سكنت معي الله به ، وإن أنكرت تعرض لأنواع من الضرر . إذ ربما يجره طلب الخلاص منها إلى معاصي أكبر مما ينهي عنه ابتداء . وفي الزلة خلاص من هذا ، فإن الأمر في إيماله شديد ، والقيام به شاق . وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال : « أما الناس <sup>(١)</sup> إنكم تهرمون هذه الآية ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ) <sup>(٢)</sup> وإنكم تضعونها في غير موضعها ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِذَا رَأَى النَّاسُ الْمُنْكَرَ فَلَمْ يُتَبَرَّؤْهُ أَوْ شَكَ أَنْ يَمْنَعَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ » وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ لَيَسْأَلُ الْعَبْدَ حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَا مَنَعَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ فِي الدُّنْيَا أَنْ تُنْكِرَهُ ؟ فَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ لَمِنِدْ حُجَّتَهُ قَالَ يَا رَبِّ رَجَوْتُكَ وَخِيفْتُ النَّاسَ »

(١) حديث أبي بكر أنكم تهرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وأنكم تضعونها في غير موضعها - الحديث : أصحاح السنن قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث ابن أبي سنان قال قال صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَى النَّاسُ الْمُنْكَرَ فَلَمْ يُتَبَرَّؤْهُ أَوْ شَكَ أَنْ يَمْنَعَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ » الحديث : ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد

وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق . ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر ، وفي العزلة خلاص ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات ، ومحرم لك لتوائل الضدور ، كما قيل :

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البهضة التصحيح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالباً ، فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيه فيوشك أن يسقط عليه . فإذا سقط عليه ، يقول يا ليتني تركته مائلاً . ثم لو وجد أعواناً أمسكوا الحال حتى يحكمه بدعامة لاستقام . وأنت اليوم لا تجد الأعوان فدهمهم وانج بنفسك وأما الرياء ، فهو الباء المضال ، الذي يمسر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه ، وكل من خالط الناس دارام ، ومن دارام را آم ومن را آم وقع فيها وقوا فيه ، وهلك كاهلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق ، فإنك إن خالطت متعادين لم تلق كل واحد منها بوجهه وواقعه صرت بنيناً إليهما جميعاً . وإن جاملتها ، كنت من شرار الناس . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «يُجِدُّونَ مِنْ شَرِّ الرِّئَاسَةِ ذَا الْوَجْهِينِ يَأْتِيَهُمَا بَرٌّ وَهُوَ لَا يَرِيهِ وَهُوَ لَا يَرِيهِ» <sup>(٢)</sup> «إِنَّ مِنْ شَرِّ الرِّئَاسَةِ ذَا الْوَجْهِينِ يَأْتِيَهُمَا بَرٌّ وَهُوَ لَا يَرِيهِ وَهُوَ لَا يَرِيهِ» وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والبالية فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذب ، إما في الأصل ، وإما في الزيادة . وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال ، بقولك كيف أنت ؟ وكيف أهلك ؟ وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه ، وهذا تفادى محض . قال سري لودخل على أخى لي فسويت لحيتي يدي لدخوله ، فغشيت أن أكتب في جريدة المناقشين . وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام ، فجاء إليه أخ له ، فقال ما جاء بك ؟ قال المؤانسة يا أبا علي . فقال هي والله بالمواشعة أشبه . هل تريد إلا أن تزين لي وأتزين لك بهو تكتنب لي وأككتنب لك إما أن تقوم عني ، أو أقوم عنك . وقال بعض العلماء ما أحب الله عبداً إلا أحب أن لا يشمر به . ودخل طاوس على الخليفة هشام فقال : كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال لم آم . ثم خاطبني بأمر المؤمنين فقال : لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك ، فغشيت أنا كون كافياً

(١) حديث يجمعون من شرار الناس ذا الوجهين : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أن من شر الناس ذا الوجهين : مسلم من حديث أبي هريرة وهو الذي قبله

فمن أمكنه أنت يحترز هذا الاحتراز ، فليخالط الناس . وإلا فليرض بإثبات اسمه في  
 جريدة المناقشين ، فقد كان السلف يتلاتون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت ؟ وكيف  
 أصبحت ؟ وكيف أنت ؟ وكيف حالك ؟ وفي الجواب عنه ، فكان سؤالهم عن أحوال  
 الذين لا عن أحوال الدنيا : قال حاتم الأصم ، لحامد اللقاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال  
 سالم معلق . فكره حاتم جوابه ، وقال بإحدا ، السلامة من وراء الصراط والمافية في الجنة  
 وكان إذا قيل ليمسى على الله عليه وسلم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأملك تقديم  
 مأرجو ، ولا أستطيع دفع ما أؤذر . وأصبحت مرتهنا بعلى ، والخير كله في يدخيري  
 ولا فقير أقر مني . وكان الربيع بن خثيم إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال أصبحت من ضغفاء  
 مذبذبين ، نستوفى أرزاقنا ، وتنتظر آجالنا . وكان أبو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت ؟  
 قال أصبحت بخير إن تجوت من النار . وكان سفيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت ؟ يقول  
 أصبحت أشكر ذا إلى ذا ، وأؤم ذا إلى ذا ، وأفر من ذا إلى ذا . وقيل لأريس القرني كيف  
 أصبحت ؟ قال كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح ؟ وإذا أصبح لا يدرى أنه  
 يمسي ؟ وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت ؟ قال أصبحت في عمر ينقص ، وذنوب تزيد  
 وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأرضى حياتي لماتى ، ولا تقضى لربي  
 وقيل لحكيم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت آكل رزق ربي ، وأطعم عدوه إبليس . وقيل  
 لحمد بن واسع كيف أصبحت ؟ قال ما نلتك بربل برتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة ؟  
 وقيل لحامد اللقاف كيف أصبحت ؟ قال أصبحت أشتى عافية يوم إلى الليل . فقيل له  
 ألاست في عافية في كل الأيام ؟ فقال العافية يوم لأعصى الله تعالى فيه

وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك ؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ؟  
 ويدخل قبرامو حشا بالأمونس ، وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة ، وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك  
 قال ما حال من يموت ثم يعيش ثم يموت ، وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال  
 من عليه خمسمائة درهم دينا وهو ممل ؟ فدخل ابن سيرين منزله ، فأخرج له ألف درهم فدفعها  
 إليه ، وقال خمسمائة أفنى بها دينك ، وخمسمائة عدها على نفسك وعيالك . ولم يكن عنده غيرها

ثم قال : والله لا أسأل أحدا حاله أبدا . وإنما فعل ذلك لأنه خشى أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره ، فيكون بذلك سرائيا متافكا ، فقد كان سؤالهم من أمور الدين ، وأحوال القلب في معاملة الله . وإن سألوا عن أمور الدنيا فمن اهتمام ، وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة

وقال بعضهم . إني لأعرف أقواما كانوا لا يتلافون ، ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه ، وأرى الآن أقواما يتلافون ويتسامون ، حتى من السجاجة في البيت ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنه . فهل هذا إلا مجرد الزيادة والتفاد ؟ وأي ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ؟ ويقول الآخر كيف أنت ؟ فالسائل لا يتطهر الجواب ، والمسؤول يشتغل بالسؤال ولا يجيب . وذلك لمرقتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف . ولعل القلوب لا تخلو من ضنائف وأحقاد ، والألسنة تنطق بالسؤال . قال الحسن : إنما كانوا يقولون السلام عليكم ، إذا سلمت والله القلوب . وأما الآن ، فكيف أصبحت مائتة الله ؟ كيف أنت أصلحك الله ؟ فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة ، فإن شأوا غضبوا علينا ، وإن شأوا لا . وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك كيف أصبحت بدعة . وقال رجل لأبي بكر بن عباس كيف أصبحت ؟ فما أجابه ، وقال دعونا من هذه البدعة . وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون ، الذي كان يدعى طاعون حمواس بالشام ، من الموت الترمع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ؟ ويلقاه عشية فيقول كيف أصبحت ؟

والمقصود أن الالتقاء في غالب الماديات ، ليس مخلوفا من أنواع من التصنع والرياء والتفاد وكل ذلك منموم ، بعضه محظور ، وبعضه مكروه . وفي العزلة الخلاص من ذلك ، فإن من لقي الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروه ، واعتاب يوموتشروا لإيذائه ، فيذهب دينهم فيه ، وينهب دينه ودياره في الانتقام منهم

وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم ، فهو داء دفين ، فلما يتلبه له العقل فضلا عن النافلين . فلا يخالس الإنسان فلسفا مدة ، مع كونه منكرا عليه في باطنه ، إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته ، لأدرك بينها تفرقة في التفرقة من الفساد واستنقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة للمشاهدة هينا على الطبع ، فيستقط وقته واستظامه له

وإنما الوازع عنه شدة وقته في القلب ، فإذا صار مستصنرا بطول المشاهدة ، أو شك أن يحمل القوة الوازع ، ويدعن الطبع لليل إليه أو لما دونه . ومهما طالت مشاهدته للكباتر من غيره ، استحق الصنائر من نفسه . ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر مجالسهم في أن يستصنر ماعنده ، وتؤثر مجالسة الفقراء في استنظام ما أتبع له من النعم . وكذلك النظر إلى المطيعين والمصاة ، هذا تأثير في الطبع ، فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزهد عن الدنيا ، فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصنار ، وإلى عبادته بعين الاستحقار . وما دام يرى نفسه مقصرا ، فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ، رغبة في الاستكمال ، واستتماما للاقتداء . ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان ، وإعراضهم عن الله ، وإقبالهم على الدنيا ، واعتيادهم للمعاصي ، استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك . ويكفي في تغيير الطبع مجرد بهماج الخير والشر فضلا عن مشاهدته . وبهذه النقية يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ » ، وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله . وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه ، وهو انبعاث الرغبة من القلب ، وحركة الحرص على الاقتداء بهم ، والاستنكاف عما هو ملائس له من القصور والتقصير . ومبدأ الرحمة فعل الخير ، ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين ، فهذا معنى نزول الرحمة

والفهم من غوى هذا الكلام عند الفطن ، كالفهم من عكسه ، وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة ، لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي ، واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والإعراض عن الله ، بالإقبال على الخطيئة والمجالسة ، والشهوات الحاضرة ، لا على الوجه المشروع . ومبدأ للمعاصي سقوط ثقلها وتقاضها عن القلب ، ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع . وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم ؟ بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال <sup>(٢)</sup> « مَثَلُ الْجَلِيسِ السُّوءِ كَمَثَلِ الْكَبِيرِ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ فَكَ بِشَرِّهِ عِلْقَ يَكْ مِنْ رِيحِهِ » ، فكأن الريح

( ١ ) حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة : ليس له أصل في الحديث للرفع وإنما هو قول سفيان

ابن عينة كنا رواه ابن الجوزي في مقنة صفوة الصفوة

( ٢ ) حديث مثل المجلس السوء كمثل الكبير - الحديث : متفق عليه من حديث أبي نؤوس

يلقى بالثوب ولا يشعر به، فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به. وقال «مثلُ  
الجليس الصالح مثلُ صاحبِ المسك إن لم يحب لك منه تحذيرُ» ولهذا أقول: من  
عرف من عالم زلة، حرم عليه حكايها لثنتين، إحداهما أنها غيبة، والثانية، وهي أعظمها  
أن حكايها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة، ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام  
عليها، فيكون ذلك سببا لتهون تلك المعصية: فإنه مهما وقع فيها فستنكر ذلك، دفع  
الاستنكار وقال، كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون إلى مثله، حتى العلماء والمباد. ولو  
اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم، ولا يتعاطاه موفق معتبر، لشق عليه الإقدام. فكم  
من شخص يتكالب على الدنيا، ويحرص على جمعها، ويتهاك على حب الرياسة وزينتها  
ويهون على نفسه قبحها، ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب  
الرياسة، وربما يستشهد عليه بقتال علي ومعاوية، ويحتمل في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب  
الحق، بل لطلب الرياسة، فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة، ولو ازهد ما من المصطفى  
والطبيب اللطيم يحيل إلى اتباع الهفوات، والإعراض عن الحسنات. بل إلى تقدير الهفوة  
فيها لا هفوة فيه، بالتزويل على مقتضى الشهوة، ليمثل به. وهو من دقائق مكابد الشيطان  
ولذلك وصف الله المرغمين للشيطان فيها بقوله (الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ)<sup>(١)</sup>  
وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا<sup>(٢)</sup> وقال «مَثَلُ الَّذِي يَجْلِسُ يَسْتَمِعُ الْحِكْمَةَ ثُمَّ  
لَا يَعْمَلُ إِلَّا بِشَرِّ مَا يَسْمَعُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى رَاحِبًا فَقَالَ لَهُ يَا رَاحِبِي اجْعَزْ لِي شَاةً مِنْ  
غَنَمِكَ فَقَالَ أَذْهَبَ فَخُذْ خَيْرَ شَاةٍ فِيهَا فَذَهَبَ فَأَخَذَ بِأُذُنِ كَلْبِ النَّعَمِ» وكل من يقل  
هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضا.

وعما يدل على سقوط وقع الشيء من القلب بسبب تكرره ومشاهدته، أن أكثر الناس  
إذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان، استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يفضي إلى اعتقاد  
كفره. وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها، ولا تنفر عنه طباعهم، كنفرتهم  
من تأخير الصوم. مع أن صلاة واحدة، يقتضي تركها الكفر عند قوم، وحز الرقبة عند قوم

<sup>(١)</sup> حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يعمل منها إلا شر ما يسمع كمثل رجل أتى راحيا فقال يا راحي  
اجعز لي شاة من غنمك. الحديث: ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر ، والتساهل فيها مما يكثر ، فيسقط وقها بالمشاهدة عن القلب . وذلك لو لبس الفقيه ثوبا من حرير أو خاقا من ذهب ، أو شرب من إناء فضة ، استبعدته النفوس ، واشتد إنكارها ، وقد يشاهد في مجلس طويل ، لا يتكلم إلا بما هو اغتيال للناس ، ولا يستبعد منه ذلك ، والغبية تجد من الإثا ، فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ! ولكن كثرة سماع الغيبة ، ومشاهدة اللثامين ، أسقط وقها عن القلوب ، وهون على النفس أمرها .

تقطع لهذه النقائص ، وفر من الناس فرارك من الأسد ، لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا ، وغفلتك عن الآخرة ، ويهون عليك المصيبة ، ويضعف رغبتك في الطاعة . فإن وجدت جليسا يذكر الله رؤيته وسيرته ، فالزمه ولا تقارقه ، واغتنمه ولا تستقره ، فلها غنية العاقل ، وضالة المؤمن . وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة وأن الوحدة خير من المجلس السوء . ومهما فهمت هذه المعاني ، ولا حظت طبعك ، والتفت إلى حال من أردت مخالطته ، لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالزلة ، أو التقرب إليه بالغلطة . وإياك أن تحكم مطلقا على الزلة ، أو على الغلطة . بأن إحداها أولى . إذ كل مفصل في إطلاق القول فيه بلا أن نم خلف من القول محض ، ولا حق في المفصل إلا التفصيل .

### الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات ، وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها ، والتعرض لأخطارها . فقلنا اغلوا البلاد عن تمصبات ، وفتن وخصومات ، فالتزل عنهم في سلامة منها . قال عبد الله ابن عمرو بن العاص : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> الفتن ووصفها ، وقال « إذا رأيت الناس مرجحت عهودهم وخفت أمانهم وكانوا هكذا » وشبك بين أصابعه ، قلت هكذا فما تأمرني ؟ فقال « الزم بيتك وأهلك عليك لسانك وحذما تعرف ودع ما تنكر وعليك يا مريد الخامة ودع عنك أمر العامة »

(١) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص إذا رأيت الناس مرجحت عهودهم وخفت أمانتهم - الحديث :

أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن



وروى أبو سعيد الخدري، أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال «يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْدٌ مَالِ الْمُسْلِمِ عَمَّا يَتَّبِعُ بِهَا شَفَعَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَهْرُ يَدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ مِنْ شَاهِقِي إِلَى شَاهِقِي» وروى عبد الله بن مسعود، أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال «سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَسْلُمُ لَدَى دِينٍ دِينُهُ إِلَّا مَنْ فَرَّ يَدِينِهِ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ وَمِثْ شَاهِقِي إِلَى شَاهِقِي وَمِنْ حَجَرٍ إِلَى حَجَرٍ كَالْتَّكْلِيبِ الَّذِي يَرُوعُ» قيل له ومعنى ذلك يا رسول الله؟ قال «إِذَا لَمْ تَكُنِ الْمَيْسَةَ إِلَّا عِمَامَتِي اللَّهُ تَعَالَى فَلِذَا كَانَ ذَلِكَ الْإِمَانُ حَلَّتِ الزُّبُودُ» قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالترويح؟ قال «إِذَا كَانَ ذَلِكَ الزَّمَانُ كَانَ هَذَاكَ الرَّجُلُ عَلَى يَدِ أَيْوَدٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَيْوَانٌ فَقَلَى يَدَيَّ زَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ فَإِنْ كَمْ يَكُنْ فَقَلَى يَدَيَّ قَرَاتِي» قالوا وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال «يُتَبَرَّوْنَ بِضِيْقِ الْبَدَنِ فَيَتَكَلَّفُ مَا لَا يُطِيقُ حَتَّى يُوْرِدَهُ ذَلِكَ مَوَارِدَ الْهَلَكَةِ» وهذا الحديث وإن كان في الزوبة فالزلة مفهومة منه . إذ لا يستغنى التأهل عن الميعة والمخالطة . ثم لا ينال الميعة إلا بعصية الله تعالى . ولست أقول هذا أو أن ذلك الزمان ، فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر . ولأجله قال سفيان : والله لقد حلت الزلة . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> أيام الفتنة وأيام المخرج ، قلت وما المخرج؟ قال «حِينَ لَا يَأْمَنُ الرَّجُلُ جَلِيسَةً» قلت : فبم تأمرني إن أدرت ذلك الزمان؟ قال «كُفَّ تَقَكُّ وَبَذَلَ وَأَدْخَلَ دَارَكَ» قال قلت يا رسول الله أرايت إن دخل علي داري؟ قال «فَأَدْخَلَ يَتَنَكَّ»

(١) حديث أبي سعيد الخدري يوشك أن يكون خير مال للمسلم مما يتبع بها شفاف الجبال ومواقع القطر

يفر يدينه من الفتن : رواه البخاري

(٢) حديث ابن مسعود سيأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينة الا من فربدينه من قرية إلى قرية

ومن شاهق الى شاهق : هدم في التلحاح

(٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتنة وأيام المخرج قلت وما المخرج قال حين

لا يأمن الرجل جليسه - الحديث : أبو داود مختصرا والمخطئ في العزة بانه وفي اسناده

عند الخطأى اقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج الى معرفته

قلت فإن دخل على بيتي ؟ قال « فَاَدْخُلْ مَسْجِدَكَ وَاصْنَعْ هَكَذَا » وقبض على الكوع « وَكُلْ رَبِّيَ اللَّهُ حَتَّى تَمُوتَ » وقال ننعد لما دعي إلى الخروج أيام معاوية : لا . إلا أن تملطوني صنيفا له عيتان بصيرتان ، ولسان ينطق بالكافر فأقتله ، وبالمؤمن فأكف عنه . وقال مثلنا ومثلكم ، كمثل قوم كانوا على حجة يضاء ، فينما هم كذلك يسبرون ، إذ حاجت ريح عجاجة ، فضلوا الطريق ، فالتبس عليهم . فقال بعضهم الطريق ذات اليمين ، فأخذوا فيها ، فتاهوا وضلوا . وقال بعضهم ذات الشمال ، فأخذوا فيها ، فتاهوا وضلوا . وأناخ آخرون ، وتوقفوا حتى ذهب الريح ، وتبينت الطريق ، فسافروا . فاعتزل سعد وجاعة معه ، فارغوا الفتن ، ولم يخالطوا إلا بعد زوال الفتن

وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه لما بلغه <sup>(١)</sup> أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبينه لحقه على مسيرة ثلاثة أيام . فقال له أين تريد ؟ فقال العراق فإذا معه طوامير وكتب فقال هذه كتبهم ويمتهم ، فقال لا تنتظر إلى كتبهم ، ولا تأتهم ، فأبى . فقال إني أحدثك حديثا ، إن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، غيره بين الدنيا والآخرة ، فاختار الآخرة على الدنيا ، وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا يليها أحد منكم أبدا وما حذرنا عنكم إلا للذي هو خير لكم . فأبى أن يرجع ، فاعتقهما بن عمر وبكى ، وقال أستودعك الله من قتيل أو أسير . وكان في الصحابة عشرة آلاف ، فإخاف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا : وجلس طلوس في بيته . قتيل له في ذلك ، فقال فساد الزمان ، وحيف الأئمة ولما بنى عروة قصره بالمقيب وزومه ، قيل له لزمنا القصر ، وتركنا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال رأيت مساجدكم لاهية ، وأسواقكم لاغية ، والفاشحة في فجاجكم عالية وفيها هناك مما أنتم فيه حافية . فإذا الحذر من الخصومات ومثارات الفتن إحدى فوارق الدائرة

(١) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام - الحديث : وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة الطبراني مقتصر على الرفع ورواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار نحوه واستادها حسن

## الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس ، فإنهم يؤذونك مرة بالنية ، ومرة بسوء الظن ، والهمة بمصرة  
بالاقتراحات والأطباع الكاذبة ، التي يمسر الوفاء بها ، وتارة بالقيمة أو الكذب ، فيأثرون  
منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه ، فيتخذون ذلك ذخيرة عنهم ، يسمرونها  
لوقت تظهر فيه فرصة للشر ، فإذا اعتزلتهم استغثت من التحفظ من جميع ذلك . ولذلك  
قال بعض الحكماء لغيره : أعلمك يبتين خير من عشرة آلاف درهم . قال ما هما ؟ قال

اخفض الصوت إن نطقت بليل      والتفت بالتهار قبل المقال

ليس للقول رجمة حين يبدو      بقيسح يكون أو يحمال

ولا شك أن من اختلط بالناس ، وشاركهم في أعمالهم ، لا يثقل من حاسد وعدوى سوء  
الظن به ، ويحسوم أنه يستمد لمعاداته ، ونصب المكيدة عليه ، وتأسيس غائلة وراءه .  
فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر ، يحسبون كل صيحة عليهم ، هم الصدوقا حذرهم . وقد  
اشتد حرصهم على الدنيا ، فلا يظنون بنيرهم إلا الحرص عليها . قال للنتي

إذا ساء فعل المرء سمعت ظنونه      وصدق ما يتأده من يوم

وعادى بحبه بقول عداته      فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل : معاشرة الأشرار تورث سوء الظن بالأبرار . وأنواع الشر التي يلقاها الإنسان  
من معارفه ، ومن يختلط به كثيرة . ولنا نطول بتفصيلها . فنبأ ذكرناه إشارة إلى مجامعها  
وفي العزلة خلاص من جميعها . وإلى هذا أشار الأكثر من اختار العزلة ، فقال أبو النرداء  
أخبر تقيه يروى مرفوعا . وقال الشاعر

من حمد الناس ولم يلهم      ثم بلام ذم من يحمد

وصار بالوحدة مستأنسا      يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه : في العزلة راحة من القرن السوء . وقيل لعبد الله بن الزبير  
ألا تأتي المدينة فقال ما بقي فيها إلا حاسد نمرة ، أو فرح بنقرة . وقال ابن الصالح

كتب صاحب لنا : أما بعد ، فإن الناس كانوا دواء يتداوى به ؛ فصازوا داء لادوا له ، فقر منهم  
 قرارك من الأسد . وكان بعض الأعراب يلزم شجرا ويقول : هو نديم فيه ثلاث خصال  
 إن سمع مني لم ينم علي ، وإن قلت في وجهه احتل مني ، وإن عربت عليه لم ينضب . فسمع  
 الرشيد ذلك فقال : زهدني في الندماء . وكان بعضهم قد لزم الدقار والمقابر ، فقيل له في ذلك  
 فقال : لم أر أسلم من وحدة ، ولا أوعظ من قبر ، ولا جليسا أمتع من دقار . وقال الحسن  
 رضي الله عنه : أردت الحج ، فسمع ثابت البناني بذلك ، وكان أيضا من أولياء الله فقال : بلغني  
 أنك تريد الحج فأحببت أن أصحبك . فقال له الحسن : ويحك ، دعنا تتعاشر بستر الله علينا  
 إلى أخاف أن تصطبب فيرى بعضنا من بعض ما تتعافى عليه . وهذه إشارة إلى فائدة أخرى  
 في الزلة ، وهو بقاء السر على الدين ، والروعة والأخلاق ، والفقر وسائر الموراث . وقد  
 مدح الله سبحانه للتسترين فقال ( يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَىٰ مِنَ التَّعَفُّفِ )<sup>(١)</sup> وقال الشاعر  
 ولا طار إن زالت عن الحر نعمة      ولكن عارا أن نزول التجميل  
 ولا يخلو الإنسان في دينه وديناه ، وأخلاقه وأفعاله عن موراث ، الأولى في الدين  
 والدنيا سترها ، ولا تبقى السلامة مع انكشافها . وقال أبو الدرداء : كان الناس ورقا لا خواتم  
 فيه ؛ فالتاس اليوم شوك لا ورق فيه . وإذا كان هذا حكم زمانه ، وهو في آخر القرن الأول  
 فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر . وقال سفيان بن عيينة : قال لي سفيان الثوري في  
 اللحظة في حياته ، وفي المنام بعد وفاته : أقلل من معرفة الناس ، فإن التخلص منهم شديد . ولا  
 أحسب أني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت . وقال بعضهم : جئت إلى مالك بن دينار وهو  
 قاعد وحده ، وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته ؛ فذهبت أطرده ، فقال دعه يا هذا ، هذا  
 لا يضر ولا يؤذي ؛ وهو خير من المجلس السوء . وقيل لبعضهم : ما حملك على أن تمزق الناس ؟  
 قال : خشيت أن أسلب ديني ولا أشر . وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء  
 وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس ، فإنهم ما ركبوا ظهر بعير إلا أدبروه ، ولا ظهر  
 جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خربوه . وقال بعضهم : أقلل المعارف ، فإنه أسلم  
 لدينك وقلبك ، وأخف لسقوط الحقوق عنك . لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق  
 وعسر القيام بالجميع . وقال بعضهم : أنكر من تعرف ، ولا تتعرف إلى من لا تعرف

## الفائدة الخامسة

أن يتقطع طمع الناس عنك ، ويتقطع طمعك عن الناس . فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد . فإن رضا الناس غاية لا تدرك . فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى . ومن أهون الحقوق . وأيسرها حضور الجنازة ، وعيادة المريض ، وحضور الولائم والإيملاء . وفيها تضييع الأوقات ، وتعرض للآفات . ثم قد تموق عن بعضها العوائق ، وتستقبل فيها المآذير ، ولا يمكن إظهار كل الأعذار ، فيقولون له قمت بحق فلان ، وتعمرت في حقنا . ويصير ذلك سبب عداوة ، فقد قيل : من لم يمد مريضاً في وقت العيادة ، أشبهى موته خيفة من تخيله إذا صبح على تقصيره . ومن هم الناس كلهم بالحرمان وضواغته كلهم ولو خصص استوحشوا . وتمييزهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد له طول الليل والتهار ، فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا ! قال عمرو بن العاص : كثرة الأصدقاء كثرة النرماء . وقال ابن الرومي

عدوك من صدقك مستغاد فلا تستكثر من الصحاب

فلن الداء أكثر مازاء يكون من العلم أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله : أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة ، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه ، وانبت بقوة الحرص طمعه ، ولا يرى إلا الخيبة في أكثر الأحوال فيتأذى بذلك . ومهما اعتزل لم يشاهد . وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع . ولذلك قال الله تعالى ( وَلَا تَمُنَّ بِعَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ )<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدوا وإنما الله على كل شيء قدير » وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء ، فلم أزل مغموماً . كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ، ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء فاسترحت . وحكي أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدوا نصه الله

عليكم : مسلم من حديث أبي هريرة

مخرج من باب جامع القسطاط ، وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه ، فبهره مارأى من  
محسن حاله وحسن هيئته ، فقلنا قوله تعالى ( وَجَعَلْنَا بَنَصْلَكُمْ لِيَمُزَّجْتَهُ أَتَمْبِرُونَ )<sup>(١)</sup>  
ثم قال : على أمير وأرضى . وكان فقيرا مقلا . فالتفت هو في بيته لا يتلى بمثل هذه الفتن  
هناك من شاهد زينة الدنيا ، فلما أن يقوى دينه ويهينه فيصبر ، فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة  
الصبر ، وهو أمر من الصبر ، أو تلبثت رغبته ، فيحتاج إلى طلب الدنيا ، فيهلك هلاكا  
مؤبدا ، أما في الدنيا فبالطمع الذي ينجب في أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا  
تتمسك به ، وأما في الآخرة فبإثارة متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب إليه . ولذلك  
قال ابن الأعرابي

إذا كان باب الدن من جانب النفي صموت إلى المياد من جانب الفقر  
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا

## الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحقى ، ومقاساة حقمهم وأخلاقهم . فإن رؤية الثقل  
هى المسمى الأصفر . قيل للأعمش : ممّ محشت عيناك ؟ قال من النظر إلى الثقلاء  
ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال : فى انظر أن<sup>(١)</sup> من سلب الله كرمته عوضه الله  
عنهما ما هو خير منهما ، فما الذى عوضك ؟ فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله منهما أنه  
كفانى رؤية الثقلاء وأنت منهم . وقال ابن سيرين : سمعت رجلا يقول : نظرت إلى ثقل  
مرة فنتشى على . وقال جالينوس : لكل شىء حمى ، وحمى الروح النظر إلى الثقلاء . وقال  
الشافعي رحمه الله : ما جالست ثقيلا إلا وجدت الجانب الذى يليه من بدنى ، كأنه أثقل  
على من الجانب الآخر

(١) حديث من سلب الله كرمته عوضه عنها ما هو خير منها: الطبرانى بإسناد ضعيف من حديث جرير  
من سلبت كرمته عوضه عنها الجنة وله وأحمد نحوه من حديث أبى أمامة . بسند حسن  
والبخارى من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدى بحبيبه ثم صبر عوضته  
منها الجنة يريد عني

وهذه الفوائد ماسبوزى الأولين ، متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة . ولكنها أيضا تتعلق بالدين . فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقيل ، لم يأمن أن يتناهب ، وأن يستكرها هو صنع الله . فإذا تأذى من غيره بنية أو سوء ظن ، أو محاسدة أو نعمة أو غير ذلك ، لم يصبر عن مكافأته . وكل ذلك يجر إلى فساد الدين . وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم .

## آفات العزلة

إعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستقامة بالنور ، ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة . فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة ، وفوائده من آفات العزلة . فانظر إلى فوائد المخالطة ، والدوامى إليها ما هي ، وهي التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأديب والاستئناس والإيناس ، ونيل الثواب وإتائه في القيام بالحقوق ، واعتقاد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها . فلتفصل ذلك ، فلنأمن فوائد المخالطة وهي سبع

## الفائدة الأولى

التعليم والتعلم . وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم . وهما أعظم المبادات في الدنيا ، ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة . إلا أن العلوم كثيرة ، وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضرورى في الدنيا . فالحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة . وإن تعلم الفرض ، وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ، ورأى الاشتغال بالمباداة فليعتزل . وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل ، فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسran . ولهذا قال النخعي وغيره . تفقه ثم اعتزل . ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغاية أن يستترق الأوقات بأوراد يستوعبها ، ولا يتفك في أعماله بالدين والقلب عن أنواع من الضرر يوجب سعيه ، ويطل عمله بحيث لا يدرى . ولا يتفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ، ويأنس بها ، وعن خواطر فاسدة تستر به فيها ، فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان ، وهو يرى نفسه من العبادة . فالعلم هو أصل الدين ، فلا خير في عزلة الدوام والجهال ، أعنى من لا يحسن المباداة في الخلوة ، ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها

فقال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يماجه. فالريض الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتلم الطب، تضاعف لا محالة مرضه. فلا تليق العزلة إلا بالعلم. وأما التعليم فقيه ثواب عظيم، مهما صحت نية للعلم والتعلم. ومهما كان القصد إقامة الجاهل والاستكثار بالأصحاب والأتباع، فهو هلاك الدين. وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العلم في هذا الزمان أن يمتثل إن أراد سلامة دينه فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه، بل لا طالب إلا لكلام مزخرف، يستميل به العوام في معرض الوعظ أو لجدل معقد يتوصل به إلى إغاث الأقران، ويترب به إلى السلطان، ويستعمل في معرض المناقصة والمباهاة. وأقرب علم مرغوب فيه المذهب، ولا يطلب غالبا إلا للتوصل إلى التقدم على الأمثال، وتولى الولايات، واجتلاب الأموال. ف هؤلاء كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم. فإذن صودف طالب لله، ومتقرب بالعلم إلى الله، فأكبر السكبان الاعتزال عنه، وكتمان العلم منه. وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف ولا ينبغي أن يفتخر الإنسان بقول سفيان: تعلمنا العلم لنغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله فإن الفقهاء يعملون لنغير الله، ثم يرجعون إلى الله، وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرم أنهم ماتوا وهم هلكت على طلب الدنيا، ومكالبون عليها، وأراغبون عنها وأزاهدون فيها، وليس الغمير كالمأينة

واعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان، هو علم الحديث وتفسير القرآن، ومعرفة سير الأنبياء والصحابة. فإن فيها التخويف والتحذير، وهو سبب لإثارة الخوف من الله، فإن لم يؤثر في الحال أثر في المآل. وأما الكلام والفقه المجرد، الذي يتعلق بفتاوى الماملات وفصل الخصومات للمذهب منه والخلاف، لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله. بل لا يزال متباديا في حرصه إلى آخر عمره. ولعل ما أودعناه هذا الكتاب، إن تعلمه التلم رغبة في الدنيا، فيجوز أن يرضخ فيه، إذ يرجي أن ينزجر به في آخر عمره، فإنه مشحون بالتخويف بالله، والترغيب في الآخرة، والتحذير من الدنيا. وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن، ولا يصادف في كلام، ولا في خلاف، ولا في مذهب. فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه، فإن المقصر العالم بتقصيره أسعد حالا من الجاهل المنرور، أو المتجاهل المنبون.



وكل عالم اشتد حرصه على التعليم ، يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه ، وحظه تلمذ  
النفس في الحال ، باستثمار الإدلال على الجبال والتكبر عليهم .<sup>(١)</sup> فأفة العلم الخلاء ، كما  
قال صلى الله عليه وسلم . ولذلك حكى عن بشر ، أنه دفن سبعة عشر قطرا من صكتبه  
الأحاديث التي سمعها ، وكان لا يتحدث . وقول : إني أشتى أن أسمع ، فذلك لأحدث  
ولو اشتبهت بأن لا أحدث لحدث . ولذلك قال محدثنا باب من أبواب الدنيا . وإذا قال  
الرجل محدثنا ، فإنا يقول أوسعوا لي . وقالت ربيعة المدوية لسفيان الثوري : نعم الرجل أنت  
لو لا رغبتك في الدنيا . قال وفيما ذا رغبت ؟ قالت في الحديث . ولذلك قال أبو سليمان  
الداراني : من تزوج أو طلب الحديث ، أو اشتغل بالسفر ، فقد ركن إلى الدنيا .

فهذه آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم ، والحزم الاحتراز بالزلة ، وترك الاستكثار  
من الأصحاب ما أمكن . بل الذي يطلب الدنيا يدرسه وتعليمه ، فالصواب له إن كان حادلا  
في مثل هذا الزمان أن يتركه ، فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال : دع الرقيقين في  
صحبتك والتعلم منك ، فليس لك منهم مال ولا جمال ، إخوان الملاية أحدهم السهم ، وإذا  
لقوك تملقوك ، وإذا غبت عنهم سلقوك ، من أذاك منهم كان عليك رقيقا ، وإذا خرج كان  
عليك خطيبا ، أهل نفاق ونغمة ، وغل وخديعة ، فلا تستر باجتماعهم عليك ، فإفرضهم  
العلم بل الجاه والمال ، وأن يتخذوك سلما إلى أوطارهم وأغراضهم ، وحمارا في حاجتهم ، إن  
قصرت في غرض من أغراضهم ، كانوا أشد أعدائك ، ثم يدون إيلك دالة عليك  
ويروونه حقا واجبا لديك ، ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم ، فتأذي  
عدوم ، وتنصر قريتهم وخادمهم ووليهم ، وتتهبض لهم سفها ، وقد كنت قريبا ، وتكون  
لهم تابعا خسيسا ، بعد أن كنت متبوعا رئيسا ، ولذلك قيل اعتزال العامة ، مروءة تامة :  
فهذا معنى كلامه ، وإن خالف بعض ألقاظه . وهو حق وصدق . فإنك ترى المدرسين في فرق  
دائم ، وتحتم حق لازم ، ومنة ثقيلة ممن يتردد إليهم ، فكأنه يهدي تحفه إليهم ، ويرى حقه

( ١ ) حديث آفة العلم الخلاء للروافد ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بنده شريف

آفة العلم النسيان وآفة الجلال الخلاء

واجبا عليهم . وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإردار ، ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله ، فلا يزال متردداً إلى أبواب السلاطين ، ويقاسى القتل والشدائد مقاساة القليل المهين ، حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ، ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ، ويعتبه ويستذله ، إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأففة من عنده عليه ، ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه ، إن سوى بينهم مقتله الميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التميز ، والقصور عن درك مصارقات الفضل ، والقيام في مقادير الحقوق بالعدل . وإن قاوت بينهم سلفه السفاه بالسنة حدود ، وثاروا عليه ثوران الأساود والآساد . فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا ، وفي مطالبة ما يأخذونه وقرقه عليهم في المعنى والمجب أنه مع هذا البلاء كله ، يعني نفسه بالأباطيل ، ويدليها بجبل الغرور . ويقول لها : لا تقترى من صنيعك ، فإنما أنت بما تقطينه مريدة وجه الله تعالى ، ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونائرة علم دين الله ، وقائمة بكفاية طلاب العلم من غياد الله ، وأموال السلاطين لا مالك لها ، وهي مرصدة للمصالح ، وأى مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم ؟ فبهم يظهر الدين ويتقوى أهله . ولولم يكن صمكة للشيطان لعلم بأذى تأمل ، أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء ، الذين يأكلون ما يحسدون ، ولا يميزون بين الحلال والحرام ، فتحطهم أعين الجبال ، ويستجرؤون على المصاص باستجرائهم ، اقتداء بهم ، واتخاذ لأنارهم . وتلك قيل : ما فسدت الرغبة إلا بفساد الملوك ، وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء . فتموذ بالله من الغرور والسمى ، فإنه الغاء الذي ليس له دواء .

## الفائدة الثانية

الضعف والانتفاع . أما الانتفاع بالناس فبالكسب والماملة . وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والاحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة . فقع في جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب ، فإن كان معه مال لو اكتفى به قاسماً لأنفسه ، فالعزلة أفضل له إذا تسدت طرق المكسب في الأكثر إلا من للمصاص . إلا أن يكون غرضه الكسب الصدقة ، فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به ، فهو أفضل من العزلة ، للاشتغال بالنافعة

وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ، ومعرفة علوم الشريعة ، ولا من الإقبال بكنهه الهمة على الله تعالى ، والتجرد بها لذكر الله . أعنى من حصل له أنس بتجاسة الله عن كشف وبصيرة ، لا عن أوهام وخيالات فلسفة  
وأما النفع ، فهو أن ينفع الناس ، إما بآله أو يدينه . فيقوم بمحاجاتهم على سبيل الحسبة في النهوض بقضاء حوائج المسلمين نواب ، وذلك لا ينال إلا بالمخالطة . ومن قدر عليها مع القيام بمحذور الشرع فهي أفضل لمن العزلة ، إن كان لا يشتغل في عزله إلا بنوافل الصلوات والأعمال البدنية . وإن كان ممن افتتح له طريق العمل بالقلب ، يدوام ذكر أو فكر فذلك لا يبدل به غيره **أثبت**

### الفائدة الثالثة

التأديب والتأديب . ونعنى به الارتياض بمقاساة الناس ، والمجاهدة في تحمل أذى كسرا للنفس ، وقبرا للشهوات . وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة ، وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهلب أخلاقه ، ولم تمنع لحدود الشرع شهواته . ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرابحات ، فيخالطون الناس بخدمتهم ، وأهل السوق للسؤال منهم ، كسرا لرغوة النفس واستمدادا من بركة دعاء الصوفية ، المنصرفين بهمهم إلى الله سبحانه . وكان هذا هو اللبأ في الأعصار الخالية . والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ، ومال ذلك عن القانون ، كما مالت سائر شعائر الدين ، فصار يطلب من التواضع بالخدمة التكثير بالاستتباع ، والتذرع إلى جمع المال ، والاستظهار بكثرة الأتباع . فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ، ولو إلى القبر . وإن كانت النية رياضة النفس ، فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإرادة . فيمد حصول الارتياض ، ينبغي أن يفهم أن العاية لا يطلب من رياضتها عين رياضتها ، بل المراد منها أن تتخذ مركبا ، يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق . والبدن مطية للقلب ، يركبها ليسلك بها طريق الآخرة . وفيها شهوات إن لم يكسرها جمعت به في الطريق . فمن اشتغل طول العمر بالرياضة . كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها . فلا يستفيد منها إلا الغلاص في الحال من عضها ورفسها

ورعبا ، وهى لىرى فائدة مقصودة ، ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة ، وإنما تراءى الدابة لفائدة تحصل من حياتها . فكذلك الخلاص من ألم الشهوات فى الحال ، يحصل بالنوم وللوقت ، ولا ينبغي أن يقنع به . كالراهب الذى قيل له ياراهب ، فقال ماأنا راهب ، إنما أنا كلب مقور ، حبست نفسى حتى لأعقر الناس . وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه ، فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس ، بل ينبغي أن يتشوف إلى الناية المقصودة بها . ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك ، استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة . فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا وأما التأديب فإنا نرى به أن يروض غيره . وهو حال شيخ الصوفية معهم فإنه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم : وحاله حال المعلم ، وحكمه حكمه . ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ، ما يتطرق إلى نشر العلم . إلا أن غايل طلب الدنيا من المريدن الطالبين للارتياض ، أبعد منها من طلبة العلم . ولذلك يرى فيهم قلة ، وفى طلبة العلم كثرة . فينبغى أن يقيس ما يسر له من الخلوة ، بما يسر له من المخالطة وتهذيب القوم ، وليقابل أحدهما بالآخر ، وليؤثر الأفضل . وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ، ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنى ولا إثبات

### الفائدة الرابعة

الاستئناس والإناس . وهو غرض من يحضر الولائم والدعوات ، ومواضع المعاشرة والأنس . وهذا يرجع إلى حظ النفس فى الحال . وقد يكون ذلك على وجه حرام ، بمؤانسة مع لا يجوز مؤانسته . أو على وجه مباح . وقد يستحب ذلك لأمر الدين ، وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله فى الدين ، كالأنس بالمشايخ لللازمين لسمت التقوى وقد يعلق بحظ النفس ، ويستحب إذا كان الفرض منه ترويح القلب ، لتبسيط دواعى النشاط فى العبادة . فإن القلوب إذا أكرهت سميت . ومهما كان فى الوحدة وحشة ، وفى المجانسة أنس يروح القلب ، فهي أولى . إذ الفرق فى العبدية من حزم العبادة .

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» وهذا أمر لا يستثنى عنه . فإن النفس لا تألف الحق على القوام ما لم تروح . وفي تكليفها الملازمة داعية للفتنة . وهذا معنى قوله عليه السلام «إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَبِينٌ فَأَوْعِلْ فِيهِ بِرَفْقَةٍ» والإيغال فيه برفق دأب السبعصرين . ولذلك قال ابن عباس : لولا غفافة الوسواس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلادا لا أنيس بها . وهل يفسد الناس إلا الناس ؟ فلا يستثنى للمنزل إذا من رفيق ، يستأنس بمشاهدته ومخاطبته في اليوم واليلة ساعة . فليجهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته . فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَخْذَكُمْ مِنْ مَخَالِنَ» وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين ، وحكاية أحوال القلب ، وشكواه وقصوده عن الثبات على الحق ، والاهتداء إلى الرشd . ففي ذلك متنفس ومغروح للنفس . وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه . فإنه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعمار أطولمة والراضى عن نفسه منور قطما . فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ، ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص . فليفتقد فيه أحوال القلب ، وأحوال الجليس أولا ، ثم ليجالس

## الفائدة الخامسة

في نيل الثواب وإيئاته

أما النيل ، فبحضور الجنائز ، وعبادة المرضى ، وحضور الميدين . وأما حضور الجمعة فلا بد منه . وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لا رخصة في تركه ، إلا لخوف ضرر ظاهر ، يتقادم ما يغوث من فضيلة الجماعة ويزيد عليه . وذلك لا يتحقق إلا نادرا . وكذلك في حضور الإملاكات والدعوات ثواب ، من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم وأما إيئاته ، فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس ، أو ليعزوه في المصائب ، أو يهنوه على الكتم . فأنهم يتألون بذلك ثوبا . وكذلك إذا كان من العلماء ، وأذن لهم في الزيارة ، فالزيارة ثواب الزيارة ، وكان هو بالتكئين سببا فيه

(١) حديث أن الله لا يمل حتى تملاوا : تقدم

(٢) حديث المرء على دين خليله : تقدم في آداب الصحبة

فيبني أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها ، وعند ذلك قد ترجع العزلة وقد ترجع المخالطة ، فقد حكى عن جماعة من السلف ، مثل مالك وغيره ، ترك إجابة الدعوات وعبادة المرضى ، وحضور الجنائز . بل كانوا أحلاس يوتهم ، لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور . وبعضهم فارقوا الأمصار ، وانحازوا إلى قلال الجبال ، تفرغاً للعبادة ، وفراراً من الشواغل

## الفائدة السادسة

من المخالطة التواضع . فإنه من أفضل اللقائات ، ولا يقدر عليه في الوحدة . وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة . فقد روي في الإسرائيليات ، أن حكيمان من الحكماء صنف ثلثمائة مصنفًا في الحكمة ، حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة . فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان إنك قد ملأت الأرض ثقافتاً ، وإنى لأقبل من ثقافتك شيئاً . قال فتخلّى وانفرد في سرب تحت الأرض ، وقال الآن قد بلغت رضا ربى . فأوحى الله إلى نبيه ، قل له إنك لن تبلغ رضاى حتى تخالط الناس وتصبر على أذام . فخرج فدخل الأسواق ، وشالط الناس وبالسهم وواكلهم ، وأكل الطعام بينهم ، ومشى في الأسواق معهم . فأوحى الله تعالى إلى نبيه ، الآن قد بلغ رضاى . فكم من معزل في بيته وباعته الكبر ، ومانه من المخالط أن لا يؤمر أو لا يقدم ، أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لحله ، وأبغى لطرافه ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا تمتد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فينتخذ البيت ستراً على مقابحه ، إلقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده ، من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر . وعلمة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا وغر حوّن يقرب العوام والساطين إليهم ، واجتماعهم على بابهم وطرقهم ، وتقبلهم أيديهم على سبيل التبرك . ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يفيض إليه المخالطة وزيارة الناس ، لبغض إليه زيارتهم له ، كما حكيتاه عن الفضيل حيث قال : وهل جنتى إلا لأتزين لك وتزين لى وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذى زاره : حاجتى أن لأراك ولا ترانى . فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله ، فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متعبّر دلالاته إلى نظرم إليه بين الوفا والاحترام

والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه : أحدهما : أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه . إذ كان علي رضي الله عنه يحمل الثمر واللح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كآله ما جر من قعر إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم ، يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكتافهم . وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول وهو والي المدينة والحطب على رأسه ، طرّفوا الأميركم . وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يشترى الشيء . فيحمله إلى بيته بنفسه ، فيقول له صاحبه أعطني أحمله ، فيقول « صاحب الشيء أحقُّ بحمله » وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال ، ويمنأ بيدهم كسر ، فيقولون هلم إلى النذاء يا ابن رسول الله ، فكان يزل ويجلس على الطريق ، ويأكل معهم ويركب ويقول : إن الله لا يحب المتكبرين .

الوجه الثاني : أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه ، وتحسين اعتداده فيه مرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة ، علم أن الخلق لا ينظرون عنه من الله شيئا ، وأن ضرره وقصه يد الله ، ولا نافع ولا ضار سواه . وأن من طلب رضا الناس وعجبتهم بسخط الله ، سخط الله عليه ، وأسخط عليه الناس . بل رضا الناس غاية لا تتال ، فرضا الله أولى بالطلب . ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصحا ، إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فانقله . ولذلك قيل :

من راقب الناس مات غما وقار باللة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : احمل كذا وكذا ، لشيء أمره به . فقال يا أستاذ ، لا أقدر عليه لأجل الناس . فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين : عبد تسقط الناس من عينه ، فلا يرى في الدنيا إلا خاتمه

( ١ ) حديث كان يشترى الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول صاحب الخلع أحق بحمله : أبو بيل من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حقه السراويل الذي ابتزها

وأن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه ، وعبد سقطت نفسه عن قلبه ، فلا يبالي بأي حال يروته . وقال الشافعي رحمه الله : ليس من أحد إلا وله حب ومبغض ، فإذا كان هكذا فكفر مع أهل طاعة الله . وقيل للحسن يا أبا سعيد ، إن قوما يحضرون مجلسك ، ليس بينهم إلا تتبع سقطات كلامك ، وتنتيك بالسؤال . فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك فإني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطمت ، وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس ، لأنني قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم . وقال موسى صلى الله عليه وسلم : يارب احبس عني ألسنة الناس . فقال يا موسى هذا شيء لم اصطفه لنفسي فكيف أفعله بك ! وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيز : إن لم تطب نفسا بأني أجعلك علكا في أفواه الماثنين ، لم أكذب عندي من المتواضعين . فإذا من حبس نفسه في البيت ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه ، فهو في عناء حاضر في الدنيا ( وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ <sup>(١)</sup> ) فإذا لا تستحب العزلة إلا لاستغرق الأوقات برهذ كرا وفكرا ، وعبادة وعلما ، بحيث لو خاطله الناس لغاضت أوقاته ، وكثرت آفاته ، ولتشوشت عليه عباداته . فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ، ينبغي أن تتق ، فإنها مهلكات في صور منجيات

## الفائدة السابعة

التجارب . فإنها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم . والمقل التريزي ليس كافيا في فهم مصالح الدين والدنيا . وإنما تقيدها التجربة والممارسة . ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب . فالصبي إذا اعتزل بقي غمرا جاهلا . بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ، ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ، ويكتفيه ذلك ، ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ، ولا يحتاج إلى المخالطة .

ومن أم التجارب أن يحرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه . وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فإن كل حرب في الغلايمير ، وكل غضوب أو حقود أو حشود إذا خلا بنفسه لم يترشح منه غيبة



وهذه الصفات مهلكات في أنفسها ، يجب إباطها وقهرها ؛ ولا يكتفى تسكينها بالتباعد عما يحركها . فثال القلب المشحون بهذه الخبائث ، مثال دمل ممتلئ بالصديد للذة وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك ، أو يحسه غيره ، فإن لم يكن له يد تمسه ، أو عين تبصر صورته ، ولم يكن معه من يحركه ، ربما ظن بنفسه السلامة ، ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقدته . ولكن لو حركه محرك ، أو أصابه مشرط حجام ، لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال . فكذلك القلب المشحون بالخذل والبخل ، والحسد ، والنضب ، وسائر الأخلاق القميمة ، إنما تنفجر منه خباثته إذا حرك . وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة ، الطالبون لتزكية القلوب ، يحربون أنفسهم . فمن كان يستشعر في نفسه كبراً سعى في إباطه ، حتى كان بعضهم يحمل قرعة ماء على ظهره بين الناس ، أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الأسواق ، ليجرب نفسه بذلك . فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية ، قل من يتفطن لها . ولتلك حكي عن بعضهم أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة ، مع أنني كنت أصلحها في الصف الأول ، ولكن تخلفت يوماً بمذر ، فما وجدت موضعاً في الصف الأول ، فوقفت في الصف الثاني ، فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس إلي ، وقد سُبِّحتُ إلى الصف الأول ، فملت أن جميع صلاتي التي كنت أصلحها كانت مشوبة بالرياء ، ممزوجة بلذة نظر الناس إلي ، ورؤيتهم لياني في زمرة السابقين إلى الخير ، فالتخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث وإظهارها ولذلك قيل السفر يسفر عن الأخلاق ، فإنه نوع من المخالطة الباعة . وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع المهلكات ، فإن بالجهل بها يحبط المصلح الكثير ، وبالعلم بها يركو العمل القليل . ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل . إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد إلا للصلاة ، أفضل من الصلاة . فإننا نعلم أن ما يراد لتغيره ، فإذا ذلك التغير أشرف منه . وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد ، حتى قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « فَضَّلُ الْعَالِمَ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » فمضى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه .

( ١ ) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : ختم في العلم

أحدهما ما ذكرناه . والثاني عموم النفع لشمدي فائدته ، والعمل لا تمتدى فائدته . والثالث أن يراد به العلم بأقواله وصفاته وأفعاله ، فذلك أفضل من كل عمل . بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق ، لتنبعث بمد الانصراف إليه لمرقته ومحبه . فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم ، وهذا العلم غاية المريدين ، والعمل كالشرط له ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِلَيْهِ يَصْغَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ<sup>(١)</sup>) فالكلم الطيب هو هذا العلم ، والعمل كالحال الرافع له إلى مقصده ، فيكون المرفوع أفضل من الرافع . وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام ، فلنرجع إلى المقصود فنقول

إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها ، تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل تقبوا وإثباتا خطأ . بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله ، وإلى الخليط وحاله ، وإلى الباعث على مخالطته وإلى الفاتت بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة . ويقاس الفاتت بالحاصل . فمقد ذلك يتبين الحق ، ويتضح الأفضل . وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب ، إذ قال . ياونس ، الاتقياض عن الناس مكسبة للعداوة ، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء فكن بين المتقبض والمنبسط . فذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة . ويختلف ذلك بالأحوال وملاحظة للفوائد والآفات يتبين الأفضل . هذا هو الحق للصراح . وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر . وإنما هو إخبار كل واحد عن حالة خاصة هو فيها ، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال . والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله ، فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل ، والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ، ولا ينظر إلى حال نفسه ، فيكشفه الحق فيه . وذلك مما لا يختلف فيه . فإن الحق واحد أبدا . والقاصر عن الحق كثير لا يحصى . ولذلك سئل الصوفية عن الفقر ، فآمن واحد إلا وأجاب بمجواب غير جواب الآخر . وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله ، وليس بحق في نفسه . إذ الحق لا يكون إلا واحداً . ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء ، وقد سئل عن الفقر فقال : اضرب بكيك الخائط ، وقل ربني الله ، فهو الفقير . وقال الجنيد : الفقير هو الذي لا يسأل أحدا ولا يمارض ، وإن مريض سكت .

وقال سهل بن عبد الله : الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر . وقال آخر : هو أن لا يكون لك  
 فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك . وقال إبراهيم الخواص : هو ترك الشكوى  
 وإظهار أثر البلى . والمقصود أنه لو سئل منهم مائة ، لسمع مائة جواب مختلفة قلما يتفق  
 منها اثنان . وذلك كله حق من وجه ، فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه . ولذلك  
 لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما في التصوف ، أو يثنى عليه ، بل كل واحد  
 منهم يدعى أنه أوصل إلى الحق ، والواقف عليه ، لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال  
 التي تعرض لقلوبهم ، فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ، ولا يفتنون إلى غيرهم . ونور العلم إذا شرق  
 أحاط بالكل ، وكشف النطاء ، ورفع الاختلاف . ومثال نظر هؤلاء مآرايت من نظرقوم  
 في أدلة الزوال بالنظر في الظل ، قتال بعضهم هو في الصيف قتلان ، وحكي عن آخر أنه  
 نصف قدم ، وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام ، وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام  
 وآخر يزد عليه ، فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم . فإن كل واحد من هؤلاء أخبر  
 عن الظل الذي رآه يولد نفسه ، فصدق في قوله ، وأخطأ في تخطئته صاحبه ، إذ ظن أن  
 العالم كله بلده ، أو هو مثل بلده . كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه . والعالم  
 بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره ، وعلة اختلافه بالبلاد ، فيخبر بأحكام  
 مختلفة في بلاد مختلفة ، ويقول في بعضها لا يبقى ظل ، وفي بعضها يطول ، وفي بعضها يقصر  
 فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة المزلة والمخالطة

فإن قلت : فن أثر المزلة ورآها أفضل له وأسلم ، فما آدابه في المزلة ؟ فنقول إنما يطول  
 النظر في آداب المخالطة ، وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة

وأما آداب المزلة فلا تطول ، فينبغي للمعتزل أن يتوي بمزلة كف شر نفسه عن الناس  
 أولا ، ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانيا ، ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق  
 المسلمين ثالثا ، ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله ربنا ، فهذه آداب نيته . ثم ليكن في خلوته  
 مواظبا على العلم والعمل ، والذكر والفكر ، ليحتج ثمرة المزلة ، ولينج الناس عن أن يكفروا  
 غشيانه وزيارته ، فيشوش أكثر وقته ، وليكشف عن السؤال عن أخبارهم ، وعن الإصغاء  
 إلى أراجيف البلد ، وما الناس مشغولون به ، فإن كل ذلك ينفرس في القلب ، حتى ينبعث  
 في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب . فوقع الأخبار في السمع كوقع البذر

في الأرض ، فلا بد أن يثبت وتتفرع عروقه وأغصانه ، ويتداعى بعضها إلى بعض . وأحد مهبات للمزل قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله . والأخبار يتابع الوسواس وأصولها وليتقن باليسير من الميثة ، وإلا اضطره التوسع إلى الناس ، واحتاج إلى مخالطتهم وليكن صبورا على ما يقاوم من أذى الجيران . وليسد سمعه عن الإصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالزلة ، أو قدح فيه بترك الخلطة ، فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير ، إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب ، وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه ، وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفاسد القلوب ، وطلب طرق التحصن منها . وكل ذلك يستدعي الفراغ ، والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال . وقد تجد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر . وليكن له أهل صالحة أو جليس صالح ، لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كدة المواظبة ، يفني عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في الزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه . ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل ، بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً ، بل يصبح على أنه لا يمسي ويمسي على أنه لا يصبح ، فيسهل عليه صبر يوم ، ولا يسهل عليه الزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل . وليكن كثير الذكر للموت ووحدة القبر ، مما ضاق قلبه من الوحدة ولتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما أنس به ، فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفة ، فلا يزيل الموت أنسه . إذ لا يهدم الموت عمل الأنس والمعرفة بل يريق جياضه ، وأنسه ، فراح فضل الله عليه ورحته . كما قال الله تعالى في الشهداء (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ أَشْوَاقًا) بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (١)

وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد ، مهما أدر كمال الموت مقبلاً غير مدبر (٢) فالجهاد من جاهد نفسه وهواه ، كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم . والجهاد الأكبر جهاد النفس ، كما قال بعض الصحابة رضي الله عنهم : وجئنا من الجهاد الأصفر إلى الجهاد الأكبر ، ينون جهاد النفس ثم كتاب الزلة ، وتلاوه كتاب آداب السفر ، والحمد لله وحده

(١) حديث المجاهد من جاهد نفسه وهواه : الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه ابن قولويه وهواه

وقد تضمن في الباب الثالث من آداب السجدة

# کتاب آداب السفر

## كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ريع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والمير ، واستخلص مهمهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر ، فأصبحوا راضين بمجاري القدر ، مزهين قلوبهم عن الالتفات إلى منزهات البصر ، إلا على سبيل الاعتبار بما يسبح في مسارح النظر ، ومجاري الفكر ، فاستوى عندم البر والبحر ، والسهل والوعر ، والبدو والحضر ، والصلاة على محمد سيد البشر ، وعلى آله وصحبه المتقين لأناره في الأخلاق والسير ، وسلم كثيراً

أما بعد : فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه ، أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه ، والسفر سفران : سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والفلوات ، وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات ، وأشرف السفيرين السفر الباطن ، فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد ، لازم درجة القصور ، وقانع بمرتبة النقص ، ومستبدل بمقتضى قضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن ، وضيق الحبس ، ولقد صدق القائل ولم أر في عيوب الناس عيباً كنعق القادرين على التمام

إلا أن هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطير ، لم يستغن فيه عن دليل وخفير فانقضى غموض السبيل ، وقد الخفير والدليل ، وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل ، اندرس مسالكه . فاقطع فيه الرقاق وخلا عن الطافقين ، منزهات الأنفس والملكوت والآفاق ، وإليه دعا الله سبحانه بقوله : ( سُبْحَانَكَ يَا يَاقُوتَ آيَاتِنَا يَا لَآقَاتِ وَيَا تَقْسِيمَ )

ويقوله تعالى ( وفي الأرض آياتٌ للذين آمنوا أفلا يُبْصِرُونَ<sup>(١)</sup> ) وعلى القعود من هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : ( وإِنكُمْ لَتَكْثُرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصِيبَاتٌ وَيَأْتِيهِمْ أَفْلاَكٌ تَغْمِقُونَ<sup>(٢)</sup> ) ويقول سبحانه : ( وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ<sup>(٣)</sup> ) فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سبيله منزها في جنة عرضها السموات والأرض ، وهو ساكن بالبدن ، مستقر في الوطن ، وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ، ولا يضرب فيه التزامم والتوارد ، بل تزيد بكثرة المسافرين غناؤه وتتضاعف نعماته وفوائده ، فغنائه دائمة غير ممنوعة ، ونعماته متزايدة غير مقطوعة ، إلا إذا بنا للمسافر فترة في سفره ، ووقفة في حركته ، فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا زاغوا أزاعا الله قلبهم وما الله بطلام للسيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منزهات هذا البستان ، ربما سافر بظاهر بدنه ، في مدة مدينة فراسخ معدودة ، منتحبا بها تجارة الدنيا أو ذخيرة للآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين ، أو الكفاية للاستقامة على الدين ، كان من سالكى سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أهلها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بمال الآخرة ، ونحن نذكر آدابه وشروطه في باب إن شاء الله تعالى

الباب الأول : في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائده ، وفي فصلان :

الباب الثاني : فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

(١) التباريات : ٢٠ ، ٢١ (٢) الصافات : ١٣٧ ، ١٣٨ (٣) يوسف : ١٠٥

## الباب الأول

في الآداب من أول التبرؤ إلى آخر الرجوع

وفي نية السفر وفوائده وفيه فصلان

### الفصل الأول

في فوائد السفر وفصله ونيته

أعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة ، وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب  
الصحة والعزلة ، والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب ، فإن المسافر  
إما أن يكون له مزيج من مقامه ، ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه ، وإما أن يكون  
له مقصد ومطلب ، وللهروب عنه إما أمر له تكاية في الأمور الدنيوية ، كالطاعون والوباء  
إذا ظهر ببلده ، أو خوف سببه فتنة ، أو خصومة ، أو غلاء سره ، وهو إما عام كما ذكرناه  
أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها ، وإما أمر له تكاية في الدين ، كمن ابتلى  
في بلده بجهاد ومال واتساع أسباب تصده عن التجرده لله ، فيؤثر الفرية والحقول ، ويحتجب  
بالسعة والجاه ، أو كمن يدعى إلى بدعة فقرأ ، أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرة ، فيطلب  
الفرار منه ، وأما المطلوب فهو إما دنيوي كاللآل والجاه ، أو ديني ، والدينى إما علم وإما عمل  
والمعلم إما علم من العلوم الدينية ، وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة  
وإما علم بآيات الأرض ومجائبها ، كسفر ذى القرنين وطوافه في نواحي الأرض ، والعمل  
إما عبادة ، وإما زيارة ، والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضا من القربات ، وقد  
يقصد بها مكان مكة والمدنية وبيت للقدس والتمتع فإن الرباط بها قرية ، وقد يقصد بها  
الأولياء والعلماء ، وهم إما موتى تزار قبورهم ، وإما أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ، ويستفاد من  
النظر إلى أحوالهم معرفة الرغبة في الاقتداء بهم ، فهذه هي أقسام الأسفار ، ويخرج من هذه القسمة أقسام



القسم الأول : السفر في طلب العلم ، وهو إما واجب ، وإما قتل ، وذلك بحسب كون العلم واجباً أو قطلاً ، وذلك العلم إما علم بأمور دينه ، أو بأخلاقه في نفسه ، أو بآيات الله في أرضه ، وقد قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ قُبُوهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ » وفي خبر آخر <sup>(٢)</sup> « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد ، وقال الشعبي : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ، أو ترده عن ردى ما كان سفره مثملاً ،<sup>(٣)</sup> ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة ، فساروا شهراً في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري ، يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعوه وكل مذكور في العلم يحصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضاً مهم ، فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحصين الخلق وتهذيبه ، ومن لا يطلع على أسرار باطنه ، وخبايا صفاته ، لا يقدر على تطهير القلب منها ، وإغا السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال ، وبه يخرج الله الحب في السموات والأرض ، وإنا سمى السفر سفراً لأنه يسفر عن الأخلاق ، وذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض اليهود هل صحبت في السفر التي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال : لا ، فقال : ما أراك تعرفه ، وكان بشر يقول : يامشر القراء سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا ساح طاب : وإذا طال مقامه في موضع تغير

( كتاب آداب السفر )

( الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع )

( ١ ) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع : الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب

( ٢ ) حديث من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً - الحديث : رواه مسلم وتقدم في العلم

( ٣ ) حديث رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس الحطيب في كتاب الرحلة بإسناد حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر ابن عبد الله مسرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام وإسناده حسن ولأحمد أن أبا أيوب ركب إلى عقبة بن عامر إلى مصر في حديث وله أن عقبة ابن عامر أتى سلفه ابن مخنف وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع

وبالجلة فإن النفس في الوطن مع مواناة الأسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعبودة ، فإذا حلت وعشاء السفر ، وصرفت عن مألوفاتها المعتادة ، وامتنحت بمشاق النوبة ، انكشفت غوايتها ، ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بملاجها وقد ذكرنا في كتاب النزلة فوائد المخالطة ، والسفر المغالطة ، مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق

وأما آيات الله في أرضه ، ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال ، والبرارى ، والبحار ، وأنواع الحيوان ، والنبات ، وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ، ومسبح له بلسان ذلق لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد ، وأما الجاحدون والنافلون والمترون بلامع السراب من زهرة الدنيا ، فإنهم لا يصرون ، ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون ، وعن آيات ربهم محجوبون ( يَمْلِكُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ أَعْمَى غَافِلُونَ <sup>(١)</sup> ) وما أريد بالسمع السمع الظاهر ، فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه ، وإنما أريد به السمع الباطن ، ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات ، فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذى هو نطق وراء نطق المقال ، يشبه قول القائل حكاية لكلام الوجد والحائط ، قال الجدار للوجد : لم تشقى ؟ فقال : بل من يدنى ، ولم يتركى ورأى الحجر الذى ورأى ، وما من ذرة في السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها ، وأنواع شهادات لصانها بالقدس ، هي تسبيحها ، ولكن لا يفقهون تسبيحها ، لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ، ومن ركك لسانه المقال ، إلى فضاحة لسان الحال ، ولو قدر كل حاجز على مثل هذا السور ، لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ، ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذى يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ، ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة ، بالخطوط الإلهية على صفحات الجمادات ، لم يطل سفره بالبدن ، بل يستقر في موضع ، ويغرق قلبه للتمتع

بسماع نعمات التسبيحات من آحاد القوات ، فإله ولتردد في القوات ، بوله غنية في ملكوت  
السموات ، فالشمس والقمر والنجوم بأمره مسخرات ، وهي إلى أبصار ذوى البصائر  
مسافرات في الشهر والسنة مرات ، بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات ، فمن الترائب  
أن يدأب في الطواف بأحد المساجد ، من أمرت الكعبة أن تطوف به ، ومن الترائب  
أن يطوف في أكناف الأرض ، من تطوف به أقطار الساء ، ثم مادام المسافر مفتترا  
إلى أن يصير عالم للملك والشهادة بالبصر الظاهر ، فهو يصدق للنزل الأول من منازل السائرين  
إلى الله وللسافرين إلى حضرته ، وكأنه متمكف على باب الوطن لم يغض به السير إلى متبع  
الفضاء ، ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل ، إلا الجبن والقصور ، ولقلك قال بعض  
أرباب القلوب : إن الناس ليقولون اقتحوا أعينكم حتى تبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم  
حتى تبصروا ، وكل واحد من القولين حق ، إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب  
من الوطن ، والثاني خبر مما يسده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطؤها إلا غاطر  
بنفسه والجاهز إليها رعا يتيه فيها سنين ، ورعا يأخذ التوفيق يده فيرشده إلى سواء السبيل  
والهالكون في آتية هم الأكثرون من ركاب هذه الطريق ، ولكن السائحون بنور التوفيق  
فازوا بالنعيم والملك المقيم ، وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا  
فإنه يقل بالإضافة إلى كثرة الخلق طلابه ، ومهما عظم المطلوب قل المساعد ، ثم الذي يهلك  
أكثر من القدي يملك ، ولا يتصدى لطلب الملك الماجز الجبان لمظيم الخطر وطول التسب  
وإذا كانت النفوس كبارا      تميت في مرادها الأجسام

وما أودع الله التز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطر ، وقد يسمى الجبان الجبن  
والتصور ، باسم الحزم والحذر ، كما قيل

ترى الجبناء أن الجبن حزم      وتلك خديعة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالمة آيات الله في الأرض ، فترجع  
إلى النرض الذي كنا نتصدده ولنبيين

القسم الثاني : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك

وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ، ويدخل في جلته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام ، بزيارة قبور الصحابة ، والتابعين ، وسائر العلماء ، والأولياء ، وكل من تترك بعشادته في حياته يترك بزيارته بعد وفاته ، ويجوز شد الرجال لهذا الغرض ، ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام <sup>(١)</sup> «لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَنْصِيِّ» لأن ذلك في المساجد فإنها متماثلة بعد هذه المساجد ، وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء ، في أصل الفضل ، وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً ، بحسب اختلاف درجاتهم عند الله

وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات ، والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء ، وبركة النظر إليهم ، فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة ، وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم ، والتخلق بأخلاقهم وآدابهم ، هذا سوى ما ينتظر من الفوائد الدنية المستفادة من أقتباسهم وأفعالهم ، كيف ومجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب المسجبة ، وفي التوراة : سر أربعة أميال زراً في الله . وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة ، وسوى التنوير للرباط بها ، فالحديث ظاهر ، في أنه لا تشد الرجال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة ، وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج . وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير . خرج ابن عمر من المدينة قاصداً بيت المقدس ، حتى صلى فيه الصلوات الخمس ، ثم كر راجعاً من الندة إلى المدينة ، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عن رجل أن قصد هذا المسجد لا يسيته إلا الصلاة فيه ، أن لا تصرف نظرك عنه ما دام مقيماً فيه حتى يخرج منه ، وأنت تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك

القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين ، وذلك أيضاً حسن فالفرار بما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين ، وبما يجب الهرب منه ، الولاية ، والجام وكثرة الملائق والأسباب ، فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب ، والدين لا يتم إلا بقلب فارغ

(١) حديث لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد - الحديث - نعم في الحج

عن غير الله ، فإن لم يتم فراغه فيقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ، ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهات الدنيا والحاجات الضرورية ، ولكن يتصور تخفيفها وتقليلها وقد نجا المحفون ، وهلك المتقون ، والحمد لله الذي لم يلق النجاة بالفراغ للطلق عن جميع الأوزار والأعباء ، بل قبل الخف بفضل ، وشمله بسمة رحمته ، والخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه ، وذلك لا يتيسر في الوطن ، لمن اتسع جلعه ، وكثرت علاقته ، فلا يتم مقصوده إلا بالفرية ، والحنول ، وقطع الملائق التي لا بد منها ، حتى يروض نفسه مدة مديدة ، ثم ربما عده الله بموته ، فيتم عليه بما يقوى به يقينه ، وطمأن به قلبه ، فينتوى عنده الحضر والسفر ، ويتقارب عنده وجود الأسباب والملائق وعندها ، فلا يصلح شيء منها عما هو يصدده من ذكر الله . وذلك نما يمز وجوده جداً ، بل التائب على القلوب الضعيف ، والقصور عن الاتساع للخلق والملائق ، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد ، وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضاً ، ومثال تقاوت القوة الباطنة فيه كثافات القوة الظاهرة في الأعضاء ، فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديدة الأعصاب ، يحكم البنية ، يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً ، فلما أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الحل ، والتدرج فيه ، قليلاً قليلاً ، لم يقدر عليه ، ولكن للممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما ، وإن كان ذلك لا يملئه درجته ، فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا ، فإن ذلك غاية الجهل ، ونهاية الضلال

وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحامل ، فكيف على المشتهرين ، هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد ، كلما عرف في موضع تحول إلى غيره ، وقال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ، ووضع جرابه على ظهره ، فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال يفتني عن قرية فيها رخص أن أقيم بها ، فقلت له وتفضل هذا ؟ قال : نعم . إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم لديك ، وأقل لهبك ، وهذا ربح من غلاء السعر ، وكان سري السقطي يقول للصوفية إذا خرج الشتاء قد خرج أخار ، وأورعت الأشجار ، وطاب

الاتقار فاقشروا، وقد كان الطوامس لا يقيم يله أ كثر من أربعين يوما، وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتمادا على الأسباب فادسا في التوكل، وسيأتي أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى

القسم الرابع : السفر هربا مما يقدح في البدن، كالطاعون، أو في المال، كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك، بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع، وربما يستحب في بعض، بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستجابته. ولكن يستثنى منه الطاعون، فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه، قال أسامة بن زيد : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ أَوْ السَّقَمَ رَجَزٌ عَذَبَ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ ثُمَّ بَقِيَ بِنَدْفِي الْأَرْضِ فَيَذْهَبُ الْمَرْءُ وَيَأْتِي الْأُخْرَى فَمَنْ سَمِعَ بِهِ فِي أَرْضٍ فَلَا يَقْدُمَنَّ عَلَيْهَا وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يَخْرُجْهُ الْفَرَارُ مِنْهُ » وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنْ فَنَاءَ أُمَّتِي بِالطُّعْنِ وَالطَّاعُونِ » فقلت : هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : « عُدُوهُ كَعُدَّةِ الْبَغِيِّ تَأْخُذُكُمْ فِي مَرَاتِهِمْ. أَسْلِمُوا أَلَيْتُمْ مِنْهُ شَيْدًا، وَأَتَقِيمُ عَلَيْهِ الْمُخْتَسِبُ كَأَمْرٍ أَيْطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفَارُ مِنْهُ كَالْفَارِ مِنَ الرَّحْفِ » وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> بعض أصحابه « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ عَذِبَتْ أَوْ حُرِفَتْ، وَأَطْعَ وَالِدَيْكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ مَكَلٍّ شَيْءٌ هُوَ لَكَ فَاخْرُجْ مِنْهُ وَلَا تَتْرَكَ الصَّلَاةَ عَمْدًا فَإِنْ مَنَّ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَمْدًا فَقَدْ بَرَقَتْ دِمَةُ اللَّهِ مِنْهُ، وَإِيَّاكَ وَالْخُرْقَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ، وَإِيَّاكَ وَالْمُخَصِّصَةَ فَإِنَّهَا تُسْخِطُ اللَّهَ، وَلَا تَقْرَمِنْ الرَّحْفِ وَإِنْ أَصَابَ النَّاسَ مَوْتَانِ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَأَبِيتَ فِيهِمْ، أَتَمِنَ مِنْ طَوْلِكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ وَلَا تَرْفَعِ عَصَاكَ عَنْهُمْ، أَخِيفُهُمْ بِاللَّهِ »

(١) حديث أسامة بن زيدان هذا الوجه أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم - الحديث متفق عليه واللفظ للمسلم

(٢) حديث عائشة أن فناء أمتي بالطعن والطاعون - الحديث : رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد بإسناد جيد

(٣) حديث أم أيمن أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أهله لا تشرك بالله شيئا وإن حُرِفَ بالشر البنيق وقال فيه لرسول

فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه ، وكذلك للتقدم عليه ،  
وسياتي شرح ذلك في كتاب التوكل

فهذه أقسام الأسفار ، وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مضموم ، وإلى محمود  
وإلى مباح ، والمضموم ينقسم إلى حرام كإياق البعد ، وسفر اللحاق ، وإلى مكروه كالخروج  
من بلد الطاعون ، والمحمود ينقسم إلى واجب كالخروج طلب العلم الذي هو فريضة على كل  
مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهد

ومن هذه الأسباب تبيين النية في السفر فإن معنى النية والانبئات للسبب الباعث  
والانتهاض لإجابة الداعية ، ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب  
والمندوب ، ومحال في المكروه ، والمحذور ، وأما المباح فرجه إلى النية فيها كانه قصد بطلب  
المسال مثلاً للتشفع عن السؤال ، ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما  
يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ، ولو خرج إلى الحج  
وباعته الزياء والسمة نخرج عن كونه من أعمال الآخرة ، لقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » لقوله صلى الله عليه وسلم : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ عام في الواجبات والمندوبات  
والمباحات ، دون المحظورات ، فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد  
قال بعض السلف : إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيمطي  
كل واحد على قدر نيته ، فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها بوقص من آخرته أصنافه ووفر  
عليه همه ، وكثر بالحرص والرياسة ، ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة  
والفطنة ، وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له  
وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو  
الزلة أو المخالطة ، وقد ذكرنا منهاجه في كتاب الزلة فليفهم هذا منه ، فإن السفر نوع مخالف  
مع زيادة تبس ومشقة ، تفرق الهم ، وتشتت القلب في حق الأكثرين ، والأفضل في هذا  
ما هو الأعون على الدين ، ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى ، وتحصيل

( ١ ) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر ووه شهم

الأنس يذكر الله تعالى ، والأنس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منها والسفر هو العین علی التعلم فی الابتداء ، والإقامة هي المينة علی العمل بالعلم فی الانتهاء ، وأما السياحة فی الأرض علی الدوام فن المشوشات للقلب إلا فی حق الأقوياء ، فإن للسافر وماله لعلی قلق إلا ما وقى الله ، فلا يزال المسافر مشغول القلب ، تارة بالخوف علی نفسه وماله ، وتارة بفارقة ماله عنه واعتاده فی إقامته ، وإن لم يكن معه مال يخاف علیهِ فلا يتجمل عن الطمع والاستشراف إلى الخلق ، فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر ، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط ، والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا يبنى أن يسافر المرید إلا فی طلب علم ، أو مشاهدة شیخ يقتدى به فی سيرته وتستفاد الرغبة فی الخير من مشاهدته ، فإن اشتغل بنفسه واستبصر واقتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به ، إلا أنا أكثر متصوفة هذه الأعصار ، لما خلطت بواطنهم عن لطائف الأفكار ، ودقائق الأعمال ، ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى ، وبذكره فی الخلوة وكأوابطالین غیر محترفين ولا مشغولين ، قد ألقوا البطالة ، واستغفلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب واستلوا جانب السؤال والسكدة ، واستطابوا الرابات المبنية لهم فی البلاد ، واستغفروا الخدم المتصين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم ، من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الریاء والسمة ، وانتشار الصیت ، واقتناص الأموال بطريق السؤال تمللا بكثره الأتباع ، فلم يكن لهم فی الخاتقات حکم نافذ ، ولا تأديب للمريدين نافع ، ولا حجر علیهم قاهر ، فلبسوا المرقعات ، واتخذوا فی الخاتقات منزهات ، ورجعات لقفوا ألفاظا من خرفة من أهل الطامات ، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم فی خرقتهم ، وفی سياحتهم وفی لفظهم وعبارتهم ، وفی آداب ظاهرة من سيرتهم ، فيظنون بأنفسهم خيرا ، ويحسبون أنهم يحسنون صنما ، ويعتقدون أن كل سوداء عمرة ، ويتوهمون أن المشاركة فی الظواهر توجب المسامحة فی الحقائق ، وهيهات ، فإغزر حفاة من لا يميز بين الشحم والورم ، فهو لاء بفضاء الله ، فإن الله تعالى ينفخ الشاب الفارغ ، ولم يحملهم علی السياحة إلا الشباب والفراغ إلا من سافر لحج أو عمرة فی غیر ریاء ولا سمة ، أو سافر لمشاهدة شیخ يقتدى به فی علمه وسيرته



وقد خلت البلاد عنه الآن ، والأمور الدينية كلها قد فسدت وضعت ، إلا التصوف فإنه قد انقح بالسكية وبطل ، لأن العلوم لم تدرس بمد ، والعالم وإن كان عالم سوء فإنما فسادته في سيرته لا في علمه ، فيبقى عالما غير حامل بعلمه ، والعمل غير العلم

وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى ، واستحقاق ماسوى الله ، وحاصله يرجع إلى عمل القلب والجوارح ، ومهما فسد العمل فالتأصل ، وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء ، من حيث إنه إتيان النفس بلا فائدة ، وقد يقال إن ذلك ممنوع ، ولكن الصواب عندنا أن نمحكم بالإباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة ، وهذه الحظوظ وإن كانت خبيسة فنفوس التاركين لهذه الحظوظ أيضا خبيسة ، ولا بأس بإتصاب جوان خبيسة لحظ خبيسة يليق به ويعود إليه ، فهو المتأذي والتلذذ ، والتفتوى تقتضى تثبيت العوام في المباحات التي لا تقع فيها ولا ضرر ، فالساجدون في غير مهم في الدين والدنيا ، بل لحض التفرج في البلاد ، كالبهايم المترددة في الصحارى ، فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرم ، ولم يلبسوا على الخلق حالهم ، وإنما عصيبتهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف ، والأكل من الأوقاف التي وقفت على الصوفية ، لأن الصوفي عبارة عن رجل صالح ، عدل في دينه ، مع صفات أخر ، وراء الصلاح ، ومن أقل صفات أحوال هؤلاء ، أكلهم أموال السلاطين ، وأكل الحرام من الكبار ، فلا تبق معه المدا والصلاح ولو تصور صوفي فاسق ، لتصور صوفي كافر ، وقيه يهودي ، ، وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص ، فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على التقدر الذي يحصل به المدالة ، وكذلك من نظر إلى علواهم ، ولم يعرف بواطنهم وأعطام من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى ، حرم عليهم الأخذ وكان ما آكلوه سحتا ، وأخفى به إذا كان المظنى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطام ، فأخذ المال بإظهار التصوف من غير إتيان ببحقيقته كأخذه بإظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوى وهو كاذب ، وأعطاه مسلم مالا لحبه أهل البيت ، ولو علم أنه كاذب

لم يطله شيئا فأخذه على ذلك حرام، وكذلك الصوفي، ولهذا احتز المحتاطون عن الأكل بالدين، فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو انكشفت للراغب في مواصلته لتفترت رغبته عن المواصله، فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يساعوا لأجل دينهم، فيكونوا قد أكلوا بالدين، وكأوا يكلون من يشتري لهم ويشترون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري، نعم: إنما يحل أخذ ما يبطى لأجل الدين إذا كان الآخذ بحيث لو علم للمطى من باطنه ما يملكه الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا في رآيه فيه، والمائل للنصف يعلم من نفسه أن ذلك تمتع أو عزيز، والنزور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأمر دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه، فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره، ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لاحالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه التافهة، أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم ينم ذلك عن مواصلته، فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره، فليصرح له وليقل إنك إن كنت تملطني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقا لذلك، ولو كشف الله تعالى سري لم ترى بعين التوقير، بل اعتقدت أنني شر الخلق أو من شرارهم، فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فإنه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين، وعدم استحقاقه لما يأخذه، ولكن هنا مكيدة للنفس بينة، ومخادعة فليظن لها، وهو أنه قد يقول ذلك مظها أنه متشبه بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لها، ونظرم إليها بعين المقت والازدراء، فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء، وباطنه وروحه هو عين المدح والإطراء، فكمن ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمه، ففهم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود، وأما القم في الملا فهو عين الزيادة، إلا إذا أورده لإرادا يحصل المستمع شيئا بأنه مقترف للذنوب، ومترف بها، وذلك مما يمكن تقييمه بقرائن الأحوال، ويمكن تليسه بقرائن الأحوال، والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل، أو مخادعته لنفسه بحال، فلا يتضرع عليه الاحتراز عن أمثاله ذلك، فهذا هو القول في أقسام السفر، ونية المسافر، وفضيلته.

## الفصل الثاني

في آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه، وهي أحد عشر أدباً

الأول : أن يبدأ برد المظالم ، وقضاء الديون ، وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ، ويرد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لاراده إلا الحلال الطيب ، ولأخذ قدر ما يوسع به على رفقائه ، قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاد في سفره ، ولا بد في السفر من طيب الكلام ، وإطعام الطعام ، وإظهار مكارم الأخلاق في السفر ، فإنه يخرج غيباً الباطن ، ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر ، وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر . ولذلك قيل : إذا أتى على الرجل معاملة في الحضر ، ورهقائه في السفر ، فلا تشكروا في صلاحه ، والسفر من أسباب الضجر ، ومن أحسن خلقه في الضجر هو الحسن الخلق ، وإلا فمستد مساعدة الأمور على وفق النرض قلما يظهر سوء الخلق ، وقد قيل : ثلاثة لا يلامون على الضجر ، الصائم ، والمريض ، والمسافر ، ونعم حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكاري ، ومعاونة الرفقة بكل ممكن ، والرفق بكل مقطع بأن لا يحاوزه إلا بالإجارة بمركب أو زاد أو توقف لأجله ونعم ذلك مع الرفقاء بزح ، ومطابقة بعض الأوقات من غير غش ولا مصيبة ، ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه

الثاني : أن يختار رفيقا ، فلا يخرج وحده ، فالرفيق ثم الطريق ، وليكون رفيقه بمن يمينه على الدين ، فيذكره إذا نسي ، وييسره ويساعده إذا ذكر ، فإن المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه . وقد نهي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « عَنْ أَنْ يُسَافِرَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ » وقال <sup>(٢)</sup> « الثَّلَاثَةُ قَرَرٌ » وقال أيضا <sup>(٣)</sup> « إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فِي السَّفَرِ فَأَمَرُوا أَحَدَكُمْ »

(١) حديث الترمذي عن أن يسافر الرجل وحده : أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري

يلفظ لو يعلم الناس ما في الوحدة لمساروا كباك يليل وحده

(٢) حديث الثلاثة نفر يرويه من حديث علي في وصيته للشهيدة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة

ركب رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٣) حديث إذا كنتم ثلاثة فأمرؤا أحداكم : الطبراني من حديث ابن مسعود بسند حسن

«وكانوا يعملون ذلك ، ويقولون : هذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً ، وأرقهم بالأصحاب ، وأسرعهم إلى الإيثار ، وطلب الموافقة وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تبيين المنازل ، والطرق ، ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة ، وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) »<sup>(١)</sup> ومهما كان المدبر واحداً انتظم أمر التدبير وإذا كثرت التدبيرون فسدت الأمور في الحضر والسفر ، إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمر البلد ، وأمير خاص كرب الدار ، وأما السفر : فلا يتعين له أمير إلا بالتأخير فلهذا وجب التأخير ليجمع شتات الآراء ، ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم ، وأن يجعل نفسه وقاية لهم ، كما قل عن عبد الله للروزي أنه صحبه أبو علي الرباطي ، فقال على أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقال بل أنت ، فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبي علي على ظهره فأعطرت السماء ذات ليلة ، فقام عبد الله طول الليل على رأس رقيقه ، وفي يده كساء يمنع عنه المطر ، فكلما قال له عبد الله لافعل ، يقول ألم تقل إن الإمارة مسلمة لي فلا تتحكم علي ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي : وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير ، فهكذا ينبغي أن يكون الأمير ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « خَيْرُ الْأَصْحَابِ أَرْبَعَةٌ » وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة ، والتي يتقدح فيه أن للمسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه ، وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ، ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحداً ، فيتردد في السفر بلا رفيق ، فلا يخلو عن خطر وعن صديق قلب ، ولقد أنس الرفيق ، ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل واحداً

(١) حديث كانوا يعملون ذلك ويقولون أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : البزار والحاكم عن عمر أنه قال إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمر واحدكم بالأمير أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث خير الأصحاب أربعة : أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر ، فإذا ما دون الأربعة لا يني بالقصود ، وما فوق الأربعة يزيد ، فلا تجمعهم رابطة واحدة ، فلا يمتد بينهم الترافق ، لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ، ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المرافقة معه ، ثم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ، ولكن الأربعة خير للرافقة الخاصة بالرافقة العامة ، وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ، ولا يخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه .

الثالث : أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء ، وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرسها الله ، فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول « قَالَ لِقَمَانُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا اسْتَوْدِعَ شَيْئًا حَفَظَهُ وَلَئِنْ اسْتَوْدِعَ اللَّهُ دِيْنَكَ وَأَمَاتَكَ وَخَوَاتِمَ حِمْلِكَ » وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> أنه قال « إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ سَفَرًا فَلْيَتَوَدَّعْ إِخْوَانَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ لَهُ فِي دُعَائِهِمُ الْبَرَكَةَ » وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> كان إذا ودع رجلاً قال « زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ إِلَى الْخَيْرِ حَيْثُ تَوَجَّهْتَ » فهذا دعاء للقيم للمودع ، وقال موسى بن وردان أتيت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه لسفر أردته ، فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئاً علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع ، فقلت بلى قال قل <sup>(٤)</sup> « اسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَضِيْعُ وَدَائِمُهُ » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> فقال إني أريد سفراً فأوصني فقال له « فِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي كُنْهِهِ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ حَيْثُ كُنْتَ أَوْ أَيْنَا كُنْتَ » شك فيه الراوي .

( ١ ) حديث ابن عمر قال لقمان ان اقم اذا استودع شيئا حفظه واني استودع الله دينك واماتتك وخواتم

حملك : النساءى في اليوم واليلية ورواه أبو داود غرضاً واستاده جيد

( ٢ ) حديث زيد بن أرقم اذا اراد احدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة :

الحراطلى في مكالم الأخلاق بسند ضعيف

( ٣ ) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان إذا ودع رجلاً قال زودك الله التقوى : الحراطلى

في مكالم الأخلاق والمامل في السماء وفيه ابن أبي عمير

( ٤ ) حديث أبي هريرة استودعك الله الذي لا تضيع ودائمه : ابن ماجه والنسائي في اليوم واليلية بسند حسن

( ٥ ) حديث أنس في حفظ الله وفي كنهه زودك الله التقوى - الحديث : هدم في الحج في الباب الثاني

ويبنى إذا استودع الله تعالى ما يخلفه أن يستودع الجمع ولا يخص ، فقد روي أن عمر رضي الله عنه ، كان يعطي الناس عطايام إذ جاءه رجل معه ابن له ، فقال له عمر : ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك ، فقال له الرجل : أحدثك عنه يأمر المؤمنين بأمر : إني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت : تخرج وتدعى على هذه لحالة ، فقلت : أستودع الله ماني بطنك ، فخرجت ثم قدمت ، فإذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث ، فإذا نار على قبرها فقلت للقوم : ما هذه النار ؟ فقالوا : هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة ، فقلت : والله إنها كانت لصوامة قوامه ؟ فأخذت للمول حتى اتينا إلى القبر فخرنا فإذا سراج وإذا هذا التلام يدب ، فقبل لي إن هذه ودينتك ، ولو كنت استودعت أمه لوجدتها . فقال عمر رضي الله عنه ، لهو أشبه بك من التراب بالتراب

الرابع . أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة ، كما وصفناها في كتاب الصلاة ، ووقت الخروج يصلي لأجل السفر فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها ، إلى ابني ، أم أختي ، أم أبي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : مَا اسْتَخْلَفَ عَبْدٌ فِي أَهْلِهِ مِنْ خَلِيفَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَرْبَعِ رَكَاتٍ يُصَلِّيْنَ فِي بَيْتِهِ إِذَا شَدَّ عَلَيْهِ بَابَ سَفَرِهِ يقرأ فِيهِنَّ بِمَا حَمَلَ الْكِتَابَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ بِهِنَّ إِلَيْكَ فَأَخْلِفْنِي بِهِنَّ فِي أَهْلِي وَمَالِي فَهِيَ خَلِيفَتُهُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَحِرْزُ حَوْلِ دَارِهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ ،

الخامس : إذا حصل على باب الدار فليقل ، بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أزل أو أزل ، أو أعظم أو أعظم ، أو أجهل أو يجهل علي ؟ فإذا مشى قال : اللهم بك أتشرب ، وعليك توكلت ، وبك اعتصمت ، وإليك توجهت اللهم أنت تقى ، وأنت رجاى ، فأكفى ما أمني وما لا أهتم به ، وما أنت أعلم به مني ، عز جارك وجل ثناؤك ، ولا إله غيرك ، اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ، ووجهنى للخير أينما توجهت

( ١ ) حديث أنس أن رجلا قال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها إلى أبي أم أختي أم امرأتى فقال ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات - الحديث : أخرناطى في مكالم الأخلاق وفيه من لا يعرف

وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه ، فلذا ركب الدابة فليقل . بسم الله وبالله والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ( مَبْحَثَانِ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ <sup>(١)</sup> ) فإذا استوت الدابة تحته فليقل ( اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ <sup>(٢)</sup> )  
 اللَّهُمَّ أَنْتَ الْحَامِلُ عَلَى الظَّهْرِ ، وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ عَلَى الْأُمُور

السادس : أن يرحل عن المنزل بكرة ، روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> وحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وأقال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا » ويستحب أن يتندى بالخروج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ السَّبْتِ » وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> إذا بث سرية بشأ أول النهار ، وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ خَمِيسٍ ، وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة <sup>(٦)</sup> فاطلبها منه نهاراً ، ولا تطلبها ليلاً واطلبها بكرة فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا »

ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصياً بترك الجمعة

( ١ ) حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم وحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها  
 ورواه الخرائطي وفي السنن الأربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها  
 قال الترمذي حديث حسن

( ٢ ) حديث كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت  
 البزار مقتصر على يوم خميس والخرائطى مقتصر على يوم السبت وكلاهما ضعيف

( ٣ ) حديث كان إذا بث سرية بشأ أول النهار: الأربعة من حديث صخر العامري وحسن الترمذي

( ٤ ) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميس: ابن ماجه والخرائطى في مكارم الأخلاق  
 واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الاستاذين ضعيف

( ٥ ) حديث ابن عباس إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهاراً - الحديث : البزار والطبراني في الكبير والخرائطى في مكارم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف

واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها، والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَأَنْ أَشِيعَ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَكْتَفَى عَلَى رَحْلِهِ غَدَوَةً أَوْ رَوْحَةً نَحَبَةً إِلَى مِرْعَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

السابع: أن لا يتزل حتى يمضي النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «عَلَيْكُمْ بِاللَّيْلِ» فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار، ومنها أشرف على المنزل فليقل: اللهم رب السموات السبع وما أظلمن، ورب الأرضين السبع وما أظلمن، ورب الرياح وما ذرين، ورب البحار وما جرين، وأسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه، اصرف عني شر شرارهم، فإذا نزل للمنزل فليصل فيه ركعتين، ثم يقل: اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، فإذا جن عليه الليل فليقل: يا أرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك، ومن شر ما فيك، وشر ما دبك عليك، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وجه وعقرب، ومن شر ساكني البلد ووالده وما ولد (وَلَمْ يَمَأْ سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّيِّعُ الْعَلِيمُ <sup>(٣)</sup>) ومنها علا شرفا من الأرض في وقت السير فينبى أن يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف، ولك الحمد على كل حال، ومنها هبط سبع، ومنها خاف الوحشة في سفره: قال سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح، جللت السموات بالزقوة والجبروت الثامن: أن يحتاط بالنهار، فلا يمضى منفردا خارج القافلة، لأنه ربما يقتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم، كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا، وجعل رأسه في كفه والنرض من ذلك، أن لا يستقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري، فيكون ما يقوته من الصلاة أفضل مما يظلمه بسفره

(١) حديث لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله فأكتفه على رحله غدوة أو روحة أحب إلى من الدنيا وما فيها

ابن ماجه يستند ضعيف من حديث معاذ بن أنس

(٢) حديث عليكم بالليل - الحديث: تقدم في الباب الثاني من الحج

(٣) حديث كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه - الحديث: تقدم في الحج



والمستحب بالليل <sup>(١)</sup> أن يتناول الرقاة في الحراسة ، فإذا نام واحد حرس آخر فبهذه السنة ، ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار ، فليقرأ آية الكرسي بوشهده الله وسورة الإخلاص ، والمعوذتين ، وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، حصي الله ، توكلت على الله ، ماشاء الله ، لا يأتي بالخير إلا الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، حصي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ، مولادونا لله ملجأ ( كَتَبَ اللهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ <sup>(٢)</sup> ) تحصنت بالله العظيم ، واستعنت بالحي القيوم الذي لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام ، واكفنا بركنك الذي لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك ، وأنت تقفنا ورجاؤنا ، اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين

التاسع : أن يرقى بالآية إن كان راكباً فلا يحملها مالا تطيق ، ولا يضربها في وجهها فإنه منتهى عنه ، ولا ينام عليها فإنه يقتل بالنوم ، وتتأذى به الآفة ، كان أهل الروع لا ينامون على الدواب إلا غفوة ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَا تَنَحُّذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَامِي » ، ويستحب أن ينزل عن الآفة ، <sup>(٤)</sup> غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة ، وفيه آثار عن السلف ، وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ، ووفى الأجرة ، ثم كان ينزل ليكون ذلك عسناً إلى الآفة ، فيوضع في ميزان حسنة لافي ميزان حسنات المكاري . ومن أذى بهيمة بضرب أو حمل مالا تطيق طوبى به يوم القيامة ، إذ في كل كبد حراء أجر ، قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبيمر له عند الموت ، أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فإني لم ألك أحملك فوق طاقتك ، وفي النزول ساعة صدقتان ، إحداها ، ترويح الآفة ، والثانية إدخال السرور على قلب المكاري ، وفيه فائدة أخرى ، وهي رياضة البدن ، وتحريك الجلين

(١) حديث تناول الرقاة في الحراسة : هدم في الحج في الباب الثاني

(٢) حديث لا تنحذوا ظهور دوابكم كرامى ، تقدم في الباب الثالث من الحج

(٣) حديث النزول عن الآفة غدوة وعشية : هدم فيه

والخذر من خدر الأعضاء بطول الركوب ، وينبئ أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئاً شيئاً ويعرضه عليه ، ويستأجر البابة بمقد صحيح ، لئلا يثور بينهما نزاع يؤذي القلب ويحمل على الزيادة في الكلام ، فإذ يلفظ البعد من قول إلا ليه رقيب عتيد ، فليحترز عن كثرة الكلام واللجاج مع المكاري ، فلا ينبغي أن يحمل فوق الشروط شيئاً وإن خف ، فإن التقليل يجر الكثير ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، قال رجل لابن المبارك وهو على دابة أهل لى هذه الرقة إلى فلان فقال : حتى أستاذن المكاري ، فأبى لم أشارته على هذه الرقة ، فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع العاشر : ينبغي أن يستصحب ستة أشياء ، قالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا سافر حمل معه خمسة أشياء ، المرأة ، والمكحلة ، والمقراض والسواك ، واللسط ، وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء المرأة ، والقارورة ، والمقراض والسواك ، والمكحلة ، واللسط ، وقالت أم سعد الأنصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، لا يفرقه في السفر للمرأة والمكحلة ، وقال صبيب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> « عَلَيْكُمْ بِالْأَمْتِدِّ عِنْدَ مَضْجِعِكُمْ فَإِنَّهُ يَمَّا يَرِيدُ فِي الْبَصَرِ وَيَنْبِتُ الشَّعْرَ » وروي أنه كان يكتحل ثلاثاً ثلاثاً : وفي رواية أنه اكتحل <sup>(٤)</sup> لبني ثلاثاً ، واليسرى ثنتين وقد زاد الصوفية الركوة والحبل ، وقال بعض الصوفية إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه ، وإنما زادوا هذا لما رأوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب قال ركوة لحفظ الماء الطاهر ، والحبل لتجفيف الثوب المفصول ، ولنزع الماء من الآبار

( ١ ) حديث عائشة كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء : المرأة ، والمكحلة ، واللسط ، والسواك ، واللسط وفي رواية ستة أشياء : الطبراني في الأوسط ، والبيهقي في سننه ، والحرائطي في مكبرم الأخلاق واللفظ له وطريقة كلها ضعيفة

( ٢ ) حديث أم سعد الأنصارية كان لا يفرقه في السفر للمرأة والمكحلة : رواه الحرائطي وإسناده ضعيف

( ٣ ) حديث صبيب عليكم بالأمدة عند مضجعكم قاله يزيد في البصر وينبت الشعر : الحرائطي في مكبرم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذي ومحمد ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس ومحمد ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الإسناد

( ٤ ) حديث كان يكتحل لبني ثلاثاً واليسرى ثنتين : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لائق

وكان الأولون يكفون بالثيم ، وضنونا أنفسهم عن قتل الماء ، ولا يبالون بالوضوء من الضنران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها ، حتى تواتر عمر رضي الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكاتوا يكفون بالأرض والجبال عن الحجل ، فيفرشون الثياب المنسولة عليها ، فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة ، وإنما البدعة الممنومة ما تضاد السنن الثابتة ، وأما ما يمين على الاحتياط في الدين فتحسن ، وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة ، وأن التجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة ، بل يحتاط في الطهارة ما لم يمتنع ذلك من عمل أفضل منه ، وقيل : كان الخواص من التوكلين ، وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر ، الركوة ، والحجل ، والإبرة بخيوطها ، والمقراض ، وكان يقول هذه ليست من الدنيا .

الحادي عشر : في آداب الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، أيوب تأيبن عابدون ساجدون ثرينا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، وإذا أشرف على مدينته ، فليقل : اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ، ثم يرسل إلى أهله من يشرم بقدومه ، كيلا يقدم عليهم بشئ فيؤذيهم ، ولا ينبغي له <sup>(٢)</sup> أن يطرقهم ليلا ، فقد ورد التهي عنه ، وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> إذا قدم دخل للمسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت ، وإذا دخل قال <sup>(٤)</sup> : « تَوْبًا تَوْبًا لِرَبَّنَا أَوْبًا أَوْبًا لَا يَنْدُرُ عَلَيْنَا حَوْبًا » وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنة

( ١ ) حديث كان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر - الحديث : تهم في الحديث

( ٢ ) حديث النبي عن طروق الأهل ليلا : تهم

( ٣ ) حديث كان إذا قدم من سفر دخل للمسجد أولا وصلى ركعتين : تهم

( ٤ ) حديث كان إذا دخل قال توبا توبالربنا توبا لا يندر علينا حوبا : ابن السني في اليوم والليالي والحكمين

حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين

فقد روي أنه إن لم يجد شيئا فليضع في مخلاة<sup>(١)</sup> حجرا وكان هذا مبالغة في الاستحاثات على هذه المكرمة ، لأن الأعين تمتد إلى القادم من السفر ، والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم ، وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصعبه في الطريق لهم ، فهذه جملة من الآداب الظاهرة

وأما الآداب الباطنة في الفصل الأول بيان جملة منها ، وجملة أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينة في السفر ، ومهاو بجدة قلبه مستبيرا إلى تقصان فليقف وليصرف ، ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه ، وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوعها ، ويحتد أن يستفيد من كل واحد منهم أدبا أو كلمة لينتفع بها الأليحكي ذلك ، ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقم ليلة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام ، إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يحال في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين ، وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة ، إلا إذا شق على أخيه مفارقتها ، وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقم عنده أكثر من يوم وليلة ، ولا يشغل نفسه بالمشورة ، فإن ذلك يقطع بركة سفره ، وكلما دخل بلدة لا يشتغل بشيء سوى زيارة الشيخ بمنزله فإن كان في بيته فلا يدق عليه بابه ، ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج ، فإذا خرج تقدم إليه بأدب فسلم عليه ، ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله فإن سألته أجاب بقدر السؤال ، ولا يسأله عن مسألة مالم يستأذن أولا ، وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسبغياتها ، ولا ذكر أصدقائه فيها ، وليذكر مشايخها وقمرها ولا يسهل في سفره زيارة قبور الصالحين ، بل يتفقدتها في كل قرية وبلدة ، ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ، ومع من يقدر على إزالتها ، ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره ، وإذا كلمه إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يتحدث به ثم يرجع إلى ما كان عليه ، فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها ، فالبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبرما بالخدمة. فذلك كفران نعمة ومهاو وجد نفسه في تقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع إذ لو كان لحق لظهر أثره . قال رجل لأبي عثمان الثوري خرج فلات مسافرا : فقال

(١) حديث إلهراق أمه عند القدماء ولو محبر : إلهراق قطي من حديث عائشة بإسناد ضعيف

السفر غربية ، والتربة ذلة ، وليس للمؤمن أن يذل نفسه ، وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه ، وإلا فغز الدين لا ينال إلا بذلة التربة ، فليكن سفر المريد من وطن هوام ومراحه وطبمه ، حتى يمز في هذه التربة ولا يذل ، فإن من اتبع هوام في سفره ذل لا محالة إما عاجلا وإما آجلا

## الباب الثاني

فيها لا بد للمسافر من تعلمه من وعصى السفر وأدلة القلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يزود لذيائه وآخرته ، أما زاد الدنيا فالطعام والشراب ، وما يحتاج إليه من ثققة ، فإن خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة ، أو بين قرى متصلة ، وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب ، فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرة مثلا أو يفتر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك ، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتزاء بالحشيش فغروجه من غير زاد مصيبة ، فإنه ألقي نفسه يده إلى الهلكة ، ولهذا سر سياتي في كتاب التوكل ، وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالسكينة ، ولو كان كذلك لبطل التوكل يطلب الدلو ، والحبل ، ونزع الماء من البئر ، ولوجب أن يصبر حتى يسفر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء فيه ، فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب غل عين للطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه ، وستأتي حقيقة التوكل في موضعها ، فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته ، فلا بد وأن يزود منه إذ السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج إلى معرفة التقدير الذي يخففه السفر كالتقصير ، والجمع ، والقطر ، وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر ، كالعلم بالقلة ، وأوقات الصلوات ، فإنه في البلد يكتفي بغيره من محارب المساجد ، وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فإذا ما اضطر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

## القسم الأول

العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين ، مسح الخفين ، والتيمم ، وفي صلاة الفرض رخصتين القصر ، والجمع ، وفي النفل رخصتين ، أداؤه على الرحلة ، وأداؤه ماشيا ، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر ، فهذه سبع رخص

الرخصة الأولى : المسح على الخفين . قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إذا كنا مسافرين أو سفرا ، أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ، فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث ، فله أن يمسه على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرا ، أو يوما وليلة إن كان مقيا ، ولكن بخمسة شروط الأول : أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة ، فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف ، لم يميز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويسد لبسه .

الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ، ويمحوز المسح على الخف وإن لم يكن متعلما ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجلبة ، بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يحوز المسح عليه وكذا الجرموق الضيف

الثالث : أن لا يكون في موضع فرض النسل خرق ، فإن تخرق بحيث انكشف محل الفرض لم يمحز المسح عليه ، وللشافعي قول قديم أنه يحوز مادام يستمسك على الرجل ، وهو مذهب مالك رضي الله عنه ، ولا بأس به لمسيس الحاجة إليه ، وتمنع الخرز في السفر في كل وقت ، والداس اللسوج يحوز المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدي بشرة القدم من خلاله

( الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تملح )

( ١ ) حديث صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن : الترمذي وصححه ابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

وكذا المشقوق الذي يرد على عمل الشق بشرح ، لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك ، فلا يمتدح إلا أن يكون ساترا إلى مافوق السكبين كيفما كان ، فأما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي بالقفافة لم يميز المسح عليه

الرابع : أن لا ينزع الخف بعد المسح عليه ، فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء فإن اقتصر على غسل القدمين جاز

الخامس : أن يسمح على الموضع المحاذي لحل فرض للفصل لاعلى الساق ، وأقلها يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف ، وإذا مسح بثلاث أصابع أجزأه ، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف ، وأكمله أن يسمح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار ، كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ووصفه أن يبل اليدين ، ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليسرى من رجله ويمسحه ، بأن يمر أصابعه إلى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ، ويمرهما إلى رأس القدم ، ومهما مسح مقبلا ثم صافرا ، أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة ، وبعد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف ، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ، ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع ، فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي إلا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ، ويمسح بلبس الخف ويراعي وقت الحدث ويستأنف الحسب من وقت الحدث ، ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ، ثم خرج بعد الحدث فله أن يسمح ثلاثة أيام ، لأن العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ، ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث ، فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين ، ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر ، أن ينكس الخف وينفض مافيه حذرا من حية أو عقرب ، أو شوكة ، فقد روي عن أنى أمامة أنه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحقيقه ، فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتصل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية ، فقال

( ١ ) حديث مسحه صلى الله عليه وسلم على الخف وأسفله : أبو داود والترمذي وضعوا ابن ماجه من حديث

للتيرة وهكذا ضعه البطري وأبو زرعة

صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبِسُ خُفَيْهَ حَتَّى يَنْقُصَهَا »  
 الرخصة الثانية التيمم بالتراب بدلا عن الماء عند المذروءا يتدفق الماء ، بأن يكون  
 بعيدا عن المنزل بعيدا لومشي إليه لم يلحقه غوث القافلة ، إن صاح أو استنثت ، وهو البعد  
 الذي لا يتباد أهل المنزل في تردادهم لقضاء الحاجة التردد إليه ، وكذا إن نزل على الماء عدو  
 أو سبع فيجوز التيمم ، وإن كان الماء قريبا ، وكذا إن احتاج إليه لمطشه في يومه أو بعد  
 يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم ، وكذا إن احتاج إليه لمطش أحدرفقائه فلا يجوز الوضوء  
 ويلزمه بذله إما بضمن أو بغيره ، ولو كان محتاج إليه لطبخ مرقة أو لحم أو لبيل فتبت يجمعه  
 به لم يحز له التيمم ، بل عليه أن يجتري بالفتيت اليابس ويترك تناول المرققة ، ومهما وهب له  
 الماء وجب قبوله ، وإن وهب له ثمنه لم يجب قبوله ، لما فيه من المنة وإن بيع بضمن المثل لزمه  
 الشراء ، وإن بيع بضمن لم يلزمه ، فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء  
 مهما جاز الوصول إليه بالطلب وذلك بالتردد نحو المنزل ، وتفتيش الرجل ، وطلب البقايا  
 من الأواني والمطاهر ، فإن نسي الماء في رحله ، أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة  
 لتقصيره في الطلب ، وإن علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فلا أولى أن يصلي بالتيمم في  
 أول الوقت فإن المر لا يوثق به ، وأول الوقت رضوان الله

تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقيل له أتتيمم وجدرا ن المدينة تنظر إليك ؟ فقال أو أبقى إلى أن  
 أدخلها ، ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ، ولم يلزمه الوضوء وإذا  
 وجده قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ، ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه  
 تراب يجوز منه غبار ، وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه  
 ويضرب ضربة أخرى بعد تزع الخاتم ، وفرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرفقيه ، فإن  
 لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى ، وكيفية التلطيف فيه ما ذكرناه  
 في كتاب الطهارة فلا نعيد ، ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ماشاء بذلك التيمم  
 وإن أراد الجمع بين فريضتين فليهد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين إلا بتيممين

( ١ ) حديث أبي أمامة بن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما : رواه الطبراني وفيه من لا يعرف



ولا ينبغي أن يقيم لصلاة قبل دخول وقتها ، فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم  
ولينو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ، ولو وجد من الماء ما يكفيه لمبضم طهراته فليست عليه  
ثم ليتيم بعده فيما تاما

الرخصة الثالثة : في الصلاة المفروضة التقصر ، وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر  
والعصر والمشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة

الأول : أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا يظهر لزوم الإتمام  
الثاني : أن ينوي التقصر فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام ، ولو شك في أنه نوى التقصر  
أو الإتمام لزمه الإتمام

الثالث : أن لا يقتدى بغيره ولا بمسافر من ، فإن فعل لزمه الإتمام ، بل إن شك في أن  
إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام ، وإن يقن بعدم أنه مسافر ، لأن شمار المسافر لا تخفى ، فليكن  
متحققا عند النية ، وإن شك في أن إمامه هل نوى التقصر أم لا بد أن عرف أنه مسافر  
لم يفرضه ذلك ، لأن النيات لا يطلع عليها ، وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح ، وحدث  
السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال ، فلا بد من معرفته ، والسفر هو الاتصال من  
موضع الإقامة مع ربط القصد بقصد معلوم ، فلهائم وراكب التماسيف ليس له الترخص  
وهو الذي لا يقصد موضعا معينا ، ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ، ولا يشترط أن  
يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه ، وأما القرية فليسافر منها ينبغي  
أن يجاوز البساتين المحوطة دون التي ليست بمحولة ، ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ  
شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز عمران ، وإن لم يكن ذلك هو الوطن  
فله الترخص ، إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه

وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة

الاول : الوصول إلى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به

الثاني : العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا ، إما في بلد أو في صحراء

الثالث : صورة الإقامة وإن لم يزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازاه ، ولكنه يتوق عليه ويتأخر ، فلأن يترخص وإن طالت المدة على أقيس القولين لأنه مزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ، ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع اتزاج القلب ، ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ، ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره ، إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فقصر في بعض الفزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد ، وظاهر الأمر أنه لو عادى القتال لتمادى ترخصه ، إذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر

وألمعنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين ، كل مرحلة ثمانية فراسخ ، وكل فرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة ، وكل خطوة ثلاثة أقدام . ومعنى اللباس أن لا يكون عافا لو لديه هاربا منها ، ولا هاربا من مالكة ، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ، ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ، ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب لإدراج حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين

وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض ، والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولولا ذلك الغرض لكان لا يثبت السفر ففسره بمعصية ، ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة ، بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يمين عليه بالرخصة ، ولو كان له باعثن أحدهما مباح ، والآخر محظور ، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ، ولكن لا محالة يسافر لأجله فله الترخص

( ١ ) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في بعض الفزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد : أبو داود من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأظم بمكة ثمانية عشر ليلة يصل إلى الركنين والبعارى من حديث ابن عباس أنكم أقام بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولأبي داود سبعة عشر بتقديم السنين وفي رواية له خمسة عشر

والتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف ، واختار أن لهم الترخص

الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والمصر في وقتيهما وبين المغرب والمشاء في وقتيهما .  
فذلك أيضا جائز في كل مسفر طويل مباح ، وفي جوازه في السفر القصير قولان ، ثم إن قدم المصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والمصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر وليقيم ، وعند الفراغ يقيم للمصر ، ويجدد التيمم أولا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة ، فإن قدم المصر لم يمز ، وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة المصر جاز عند المزني ، وله وجه في القياس ، إذ لا مستند لإيجاب تقديم النية بل الشرع جوز الجمع ، وهذا جمع ، وإنما الرخصة في المصر ، فكفي النية فيها ، وأما الظهر فجاء على القانون ، ثم إذا فرغ من الصلاتين ، فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين ، أما المصر فلا سنة بعدها ، ولكن السنة التي بعد الظهر يصلها بعد الفراغ من المصر ، إما رأكبا أو مقيا ، لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل المصر لا تقطعت للمواالة وهي واجبة على وجه ، ولو أراد أن يقيم الأربع المستنونة قبل الظهر والأربع المستنونة قبل المصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أولا ، ثم سنة المصر ، ثم فريضة الظهر ، ثم فريضة المصر ، ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض ، ولا ينبغي أن يهمل التوافل في السفر ، فقا يفوته من ثوابها أكثر مما يتأله من الریح ، لاسيما وقد خفف الشرع عليه ، وجوز له أداها على الراحة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها ، وإن أخر الظهر إلى المصر فيجری على هذا الترتيب ولا يالی بوقوع راتبة الظهر بعد المصر في الوقت المكروه ، لأن ماله سبب لا يكره في هذا الوقت ، وكذلك يفعل في المغرب والمشاء والوتر ، وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشتغل بجميع الرواتب ويختم الجميع بالوتر ، وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع المصر جمعا ، فهو نية الجمع ، لأنه إنما يخلو عن هذه النية ، إما بنية الترك ، أو بنية التأخير عن وقت المصر وذلك حرام ، والنزم عليه حرام ، وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما لنوم أو لشغل فله أن يؤدي الظهر مع المصر ولا يكون عاصيا

لأن السفر كما يشغل من فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ، ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداؤه إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ، ولكن الأظهر أن وقت الظهر والمصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ، ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا طهرت قبل الغروب ، ولذلك يتقدم أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والمصر عند تأخير الظهر ، أما إذا قدم المصر على الظهر لم يحز ، لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للمصر إذ يمد أن يشتغل بالمصر من هو مازم على ترك الظهر أو على تأخيرها وعذر المطر عبور الجمع ، كعذر السفر ، وترك الجمعة أيضا من رخص السفر ، وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ، ولو نوى الإقامة بعد أن صلى المصر فأدرك وقت المصر في الحضر فليسه أداؤه المصر ، وما مضى إنما كان مجزئا بشرط أن يبقى المذخر إلى خروج وقت المصر .

الرخصة الخامسة : التنفل رأكبا . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته ، وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراحلة ، وليس على المتنفل الركاب في الركوع والسجود إلا الإيماء ، وينبغي أن يحمل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة ، فإن كان في مرقد فليتيمم الركوع والسجود فإنه قادر عليه .

وأما استقبال القبلة فلا يجب لاقى ابتداء الصلاة ولا في دوامها ، ولكن صوب الطريق بدل من القبلة ، فليكن في جميع صلاته إما مستقبلا للقبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة ثبت فيها ، فلا حرف دابته عن الطريق قصدا بطلت صلاته ، إلا إذا حرفها إلى القبلة ، ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل صلاته ، وإن طأل فقيه خلاف ، وإن جئت به الدابة فانحرفت لم تبطل صلاته ، لأن ذلك مما يكثر وقوعه ، وليس عليه سجود سهو ، إذا الجأح غير منسوب إليه ، بخلاف ما لو حرف ناسيا ، فإنه يسجد السهو بالإيماء .

الرخصة السادسة : التنفل لما شئ جائز في السفر . ويؤمى بالركوع والسجود ، ولا يقعد للشهيد ، لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة ، وحكمه حكم الركاب ، لكن ينبغي أن يتحرّم

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة متفق عليه من حديث ابن عمر

بالصلاة مستقبلاً للقبلة ، لأن الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه ، بخلاف الرأكب فإن في تحريف النابة وإن كان الثمان يده نوع عسر ، وربما تكرر الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشی في نجاسة رطبة عمداً ، فإن فعل بطلت صلاته ، بخلاف ما لو ملئت حذاءه الرأكب بنجاسة ، وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالباً ، وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكباً أو ماشياً كما ذكرناه في التنفل

الرخصة السابعة: الفطر وهو في الصوم فليسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقياً ثم سافر فله إتمام ذلك اليوم ، وإن أصبح مسافراً صائماً ثم أقام فله الإتمام وإن أقام مفطراً فليس عليه الإمساك بقية النهار ، وإن أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه ، بل له أن يفطر إذا أراد ، والصوم أفضل من الفطر ، والقصر أفضل من الإتمام ، والخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء ، بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء ، وربما يتعذر عليه ذلك بمائق فيبقى في ذمته إلا إذا كان الصوم يضربه فالإفطار أفضل

فهذه سبع رخص ، تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل ، وهي التقصر ، والفطر ، والمسح ثلاثاً أيام ، وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلاً كان أو قصيراً وهما سقوط الجمعة ، وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتيمم ، وأما صلاة النافلة ماشياً وراكباً ففيه خلاف والأصح جوازها في التقصير ، والجمع بين الصلاتين فيه خلاف ، والأظهر اختصاصاً بالطويل ، وأما صلاة الفرض راكباً وماشياً للخوف فلا تتعلق بالسفر ، وكذا أكل اللبنة ، وكذا أداء الصلاة في الحال بالتيمم عند فقد الماء ، بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها

فإن قلت : فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم : أنه إن كان مازماً على ترك المسح والتقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكباً وماشياً لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك ، لأن الترخص ليس بواجب عليه ، وأما علم رخصة التيمم فيلزمه ، لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه أو يكون معه في الطريق عالم بقدره على استفتائه عند الحاجة ، فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة

فإن قلت : التيم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها ، فكيف يجب علم الطهارة  
لصلاة بعد لم يجب وربما لا يجب

فأقول : من بينه وبين السكبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء  
السفر ، ويلزمه تعلم للناسك لا محالة ، إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه  
لأن الأصل الحياة واستمرارها ، وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب ، وكل  
ما يتوقع وجوبه توفعا ظاهرا غالبا على الظن ، وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك  
الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة ، كعلم للناسك قبل وقت  
الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا للسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم  
التيم ، وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم  
التيم وسائر الرخص ، فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه  
فإن قلت : إنه إن لم يتعلم كيفية التنفل ركباً ومشياً ماذا يضره وغايته إن صلى أن تكون  
صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون عليها واجبا

فأقول : من الواجب أن لا يصلي التنفل على نمت الفساد ، فالتنفل مع الحدث والنجاسة  
وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام ، فعليه أن يتعلم ما يجتز به عن  
النافة الفاسدة خذرا عن الوقوع في المحذور ، فهذا يان علم ما خفف عن المسافر في سفره

## القسم الثاني

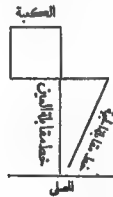
ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضا واجب في الحضر ، ولكن في الحضر من يكتفيه  
من محراب متفق عليه ، ينفيه عن طلب القبلة ، ومؤذن يراعى الوقت فينبئ به عن طلب  
علم الوقت ، والمسافر قد تشبه عليه القبلة ، وقد يلتبس عليه الوقت ، فلا بد له من العلم بأدلة  
القبلة والمواقيت

أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام ، أرضية ، كالاستدلال بالجيال ، والقرى ، والأنهار ، وهو أمانة

كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها ، وصباحها ومغربها ، وصماوية ، وهي النجوم  
فأما الأرضية والموازية فتختلف باختلاف البلاد ، فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه  
على يمين المستقبل ، أو شماله أو ورائه ، أو قدامه ، فليعلم ذلك وليفهمه ، وكذلك الرياح قد  
تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ، ولنا تقدير على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر  
وأما السماوية ، فأداتها تنقسم إلى نهارة وإلى ليلية . أما النهارية فالشمس ، فلا بد أن يراعي  
قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه ، أي بين الحاجبين ، أو على  
العين اليمنى ، أو اليسرى ، أو تميل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك ، فإن الشمس لاتمدو في  
البلاد الشمالية هذه المواقع ، فإذا حفظ ذلك فيها عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف  
القبلة به ، وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت المصير ، فإنه في هذين الوقتين يحتاج  
إلى القبلة بالضرورة ، وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه ، وأما القبلة  
وقت المغرب فلأنها تترك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين  
المستقبل ، أو هي مائلة إلى وجهه ، أو قفاه ؟ وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للمشاء الأخيرة  
وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح ، فكأن الشمس تدل على القبلة في الصلوات  
الحس ولكن يختلف ذلك بالشاء والصيف ، فإن المشرق والمغرب كثيرة ، وإن كانت محصورة  
في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضاً ، ولكن قد يصل المغرب والمشاء بمد فيبوبة الشفق  
فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به ، فليعلم أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي  
يقال له الجدي ، فإنه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه ، وذلك إما أن يكون  
على قفا المستقبل ، أو على منكبه الأيمن من ظهره ، أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من  
مكة ، وفي البلاد الجنوبية كاليمن وما زالاها ، فيتبع في مقابلة المستقبل ، فيتعلم ذلك ، وما  
عرفه في بلده فليعمل عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر ، فإن المسافة إذا بدت اختلفت  
موقع الشمس ، وموقع القطب ، وموقع المشرق والمغرب ، إلا أن ينتهي في أثناء  
سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة ، أو راقب هذه الكواكب وهو مستقبل  
عراب جامع البلد ، حتى يتضح له ذلك فيها تعلم هذه الأدلة فله أن يعمل عليها ، فإن بان له

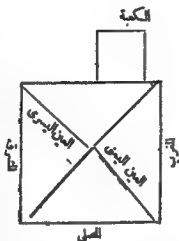
أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى، وإن انحرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينها، وأشكل معنى ذلك على قوم، إذ قالوا إن قلنا أن المطلوب العين، فتنى تصور هذا مع بعد البئر، وإن قلنا أن المطلوب الجهة، فالواقف في المسجد إن استقبل جهة الكعبة وهو خارج يبدنه عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته، وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين، ولا بد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة، فعنى مقابلة العين، أن يقف موقفاً لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان، وهذه صورته، والخارج من موقف المصلى يقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يصل طرف الخط الخارجى من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يساوى الزاويتان من جهتي الخط، بل لا يساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة، فلو مد هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقاط من بينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أصغر، فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة، كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لالمنها، وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين توهمنا الواقف مستقبلاً لجهة خارجين من العينين فيلتقى طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة



فما يقع بين الخططين الخارجيين من الميتين فهو داخل في الجهة، وسمة ما بين الخططين تزايد بطول الخططين ، وبالبعد عن الكعبة ، وهذه صورتها



فإذا فهم معنى المين والجهة فأقول الذى يصح عندنا فى الفتوى أن المطلوب المين إن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها ، وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيكفى استقبال الجهة

فأما طلب المين عند المشاهدة فجمع عليه ، وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس أما الكتاب : فقوله تعالى (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ<sup>(١)</sup>) أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قد وُلَّى وجهه شطرها

وأما السنة ، فإروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "أنه قال لأهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة ، والمغرب يقع على يمين أهل المدينة ، والمشرق على يسارهم ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة ، ومساحة الكعبة لا تقي بها بين المشرق والمغرب ، وإنما بقى بذلك جهتها ، وروي هذا اللفظ أيضا عن عمر وابنه رضي الله عنهما

(١) حديث ما بين المشرق والمغرب قبلة: الترمذى وصححه النسائى وقال تكرر وابن ماجه عن حديث أبي هريرة

وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم : فإروى<sup>(١)</sup> أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين لبيت المقدس ، مستدبرين الكعبة ، لأن المدينة بينهما ، قليل لهم الآن قد حولت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ، ولم ينكر عليهم وسمي مسجد ذا القبليتين ، ومقابلة المين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية بطول النظر فيها ، فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ، ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا للساجد حوالى مكة وفي سائر بلاد الإسلام ، ولم يحضروا قط مهتدسا هندسورة الحارث ، ومقابلة المين لا تترك إلا بدقيق النظر الهندسى

وأما القياس : فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء للساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة الدين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها ، بل ربما يزجر عن التعقيد في علمها ، فكيف يبنى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجبهة للضرورة

وأما دليل صحة الصورة التي صورتها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات ، فقولاه عليه السلام في آداب قضاء الحاجة<sup>(٢)</sup> « لَا تَسْتَقْبِلُوا بِهَا أَلْقِيَّةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرْقُوا أَوْ غَرْبُوا » وقال هذا بالمدينة ، والمشرق على يسار المستقبل بها ، والمغرب على يمينه ، فهى عن جبتين ورخص في جبتين ، وبمجموع ذلك أربع جهات ، ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست ، أو سبع ، أو عشر ، وكيف كان فما حكم الباقي بل الجهات ثبتت في الاعتقادات بناء على خلقه الإنسان ، وليس له إلا أربع جهات ، قدام وخلف ويمين وشمال ، فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أربعا ، والشرع لا يبنى إلا على مثل هذه الاعتقادات ، فظهر أن المطلوب الجبهة ، وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة

فأما مقابلة المين : فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ، ومقدار درجات طولها ، وهو بدعما عن أول عبارة في المشرق ، ثم يعرف ذلك أيضا في موقفه المصلى

( ٢ ) حديث أن أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبيت المقدس قليل لهم إلا أن القبلة قد حولت

إلى الكعبة فاستداروا - الحديث : مسلم بن حديث أنس واتفق عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف

( ٣ ) حديث لا تشبوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب

ثم يقابل أحدهما بالآخر ، ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طولية ، والشرع غير مبني عليها قطعا ، فإذا التقدر القى لا بد من تعلمه من أدلة القبة موقع للشرق والغرب في الزوال ، وموقع الشمس وقت العصر ، فهذا يسقط الوجوب

فإن قلت : فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصى

فأقول : إن كان طريقه على قرى متصلة فيها عارِب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبة موثوق بمدالته وبصيرته ، ويقتدر على تقليده فلا يصى ، وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى ، لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيم وغيره ، فإن تعلم هذه الأدلة واستبهم عليه الأمر بنيم مظلم ، لو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده ، فعليه أن يصل في الوقت على حسب حاله ، ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ ، والأعمى ليس له إلا التقليد ، فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبة ، وإن كانت القبة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر ، وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبة حيث يحتاج إلى الاستدلال ، كما ليس للماي أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يلمه دينه ، وكذا إن لم يكن في البلد إلا فقيه فاسق ، فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق ، بل المدالة شرط لجواز قبول الفتوى ، كما في الرواية ، وإن كان معروفا بالفقه مستورا الحال في المدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة ، لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فإن رآه لا بسا للحرير ، أو ما ينل عليه الإبريسم ، أو راكبا لفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله ، فليطلب غيره ، وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام ، أو يأخذ منه إدرازا ، أو صلة من غير أن يعلم أن التقى يأخذه من وجه حلال ، فكل ذلك فسق يقدح في المدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة .

وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها

فوقت الظهر يدخل بالزوال ، فإن كل شخص لابد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ، ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ، ولا يزال يزيد إلى التروب ، فليقم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ، ثم ينظر بعد ساعة فإن رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلاد وقت أذان المؤذن للمتدغل قائمه ، فإن كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلي ، فإن زاد عليه مستقي أقدام ونصفا بقدمه دخل وقت العصر ، إذ ظل كل شخص بقدمه مستقيما ونام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف ، وإن كان أول الشتاء فينقص كل يوم ، وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الليزان ، فليستصحبه المسافر ، وليتعلم اختلاف الظل به في كل وقت ، وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر ، فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصير بين عينيه مثلا إن كانت كذلك في البلد

وأما وقت المغرب : فيدخل بالمغرب ، ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق فهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض فندرمح فقد دخل وقت للمغرب .

وأما المشاء : فيعرف بشيوبة الشفق وهو الحمرة فإن كانت محبوبة عنه فيجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرتها ، فإن ذلك يكون بعد غيبوبة الحمرة

وأما الصبح : فيبدو في الأول مستطिला كذب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ، ثم يظهر رياض معترض لا يسر إحدا كه بالعين لظهوره ، فهذا أول الوقت ، قال صلى الله عليه وسلم " دَلَّيْسَ الصُّبْحُ هَكَذَا ، وَجَمْعُ بَيْنِ كُفَيْهِ دَلَّيْنَا الصُّبْحُ هَكَذَا ،

( ١ ) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه إنما الصبح هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى وفتحها وأشار به إلى أنه معترض : ابن ماجه من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح مختصر دون الاشارة بالكف واليدين ولأحمد من حديث طلق بن علي ليس التبجر للمستطيل في الأفق لكنه للتعرض الأحمر واستاده حسن

ووضع إحدى سبائتي على الأخرى وفتحهما ، وأشار به إلى أنه معترض ، وقد يستدل عليه بالمنازل ، وذلك تقرب لتحقيق فيه ، بل الاعتماد على مشاهدة انتشار اليأس حرماً لأن قوماً غلثوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل ، وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب ، والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزتين ، وهذا قريب ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيقصر زمان طلوعها ، وبعضها متصية فيطول زمان طلوعها ، ويختلف ذلك في البلاد اختلافاً يطول ذكره ، نعم : تصلح للمنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده ، فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزتين أصلاً وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب ، وإذا بقي قريب من منزلتين ، يتحقق طلوع الصبح الصادق ، ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب ، وهو مبدأ ظهور اليأس واتقشاره قبل اتساع حرمة ، فمن وقت الشك يبني أن يترك الصائم السجود ويقدم القائم الوتر عليه ، ولا يصل صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك ، فإذا تحقق صلى ، ولو أراد مريد أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب فيه متسحراً ، ويقوم حقيقه ويصلى الصبح متصلاً به ، لم يقدر على ذلك ، فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ، ولا اعتماد إلا على العيان ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشراً في الموضع حتى تبدو مبادئ الصفرة

وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير ، يصلون قبل الوقت ويبدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال <sup>(١)</sup> «كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا يَبْرِيْكُمْ السَّاطِعُ الْمُسْعَدُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَمْرُضَ لَكُمْ الْأَتَمَرُ» ، وهذا صحيح في رعاية الحرمة ، قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم ، وأبي ذر ، وسمرة ابن جندب ، وهو حديث حسن غريب ، والعمل على هذا عند أهل العلم

(١) حديث طلق بن علي كَلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا يَبْرِيْكُمْ السَّاطِعُ الْمُسْعَدُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَمْرُضَ لَكُمْ الْأَتَمَرُ قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال حسن غريب وهو كما ذكره ورواه أبو داود أيضاً

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعا ، قال صاحب الغريين :  
 أي مستظيلا . فإذا لا يفتنى أن يسول إلا على ظهور الصخرة ، وكأنها مبادئ الحرارة ، وإنما يحتاج  
 المسافر إلى معرفة الأوقات ، لأنه قد يادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول  
 أو قبل النوم حتى يستريح ، فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فسمع نفسه  
 بغوات فضيلة أول الوقت ، ويتجشم كلفة النزول ، وكلفة تأخير النوم إلى التيقن ، استغنى  
 عن تعلم علم الأوقات ، فإن للمشكل أوائل الأوقات لا أواسطها

نم كتاب آداب السفر ، ولبه كتاب آداب السماع والوجد

## کتاب آداب السماع والوجد

## كتاب آداب السماع والوجد

وهو الكتاب الثامن من زيج العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحدّ الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته ، واسترق همهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته ، ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته ، حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكرى ، وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهبة خيري فلم يروا في الكونين شيئا سواه ، ولم يذكروا في البارين إلا إياه ، إن سنحت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم ، وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم وإن ورد عليهم صوت مزيج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن انزعاجهم إلا إليه ، ولا طربهم إلا به ، ولا قلقهم إلا عليه ، ولا حزنهم إلا فيه ، ولا شوقهم إلا إلى ملاكبه ، ولا انبساطهم إلا له ولا تردد في أحواليه ، فنه سماعهم ، وإليه استماعهم فقد أقل من غيره أبصارهم وأسماعهم ، أولئك الذين اصطفاهم القلوب لآلئهم ، واستخلصهم من بين أصفیائهم وخاصته ، والصلاة على محمد المبعوث برسائه وعلى آله وصحبه أئمة الحق وقادته ، وسلم كثيرا .

أما بعد : فإن القلوب والسرائر ، خزائن الأسرار ومعادن الجواهر ، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر ، وأخفيت كما أخفي الماء تحت التراب والمدر ولا سبيل إلى استنارة خفاياها إلا بقوادح السماع ، ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع فالنغمات الموزونة المستلثة تخرج ما فيها ، وتظهر محاسنها أو مساوئها ، فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه ، كما لا يرشح الاناء إلا بما فيه ، فالسماع للقلب محك صادق ، ومعيّار ناطق ، فلا يصل نفس السماع إليه ، إلا وقد تحرك فيه ما هو الناب عليه ، وإذا كانت القلوب بالطباع مطبوعة للإسماع حتى أبدت بواردها ما كمنها ، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها



وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيهما من القوائد والآفات ، وما يستحب فيهما من الآداب والهيئات ، وما يتطرق إليهما من خلاف العلماء في أنهما من المحظورات أو المباحات ، ونحن نوضح ذلك في باين

### الباب الأول : في إباحة السماع

الباب الثاني : في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزعم  
وتزني الثياب .

## الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه .

بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه .

اعلم أن السماع هو أول الأمر ، ويشير السماع حالة في القلب تسمى الوجد ، ويشير الوجد تحريك الأطراف ، أما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب ، وأما موزونة فتسمى التصفيق والرقص ، فلنبداً بحكم السماع وهو الأول وننقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه ، ثم نذكر الدليل على إباحته ، ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه ، فأما نقل المذاهب

فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ، ومالك ، وأبي حنيفة ، وسفيان وجماعة من العلماء أفاضل يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه ، وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ، إن التناء هو مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال القاضي أبو الطيب : استأعمن المرأة التي ليست بحرم لها يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال ، سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب ، وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها وسفيه ترد شهادته وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب . ويقول . وضته الزنادقة

ليشتلوا به عن التمران ، وقال الشافعي رحمه الله يكره من جهة الخبز اللعب بالترد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي ، ولا أحب اللعب بالشطرنج ، وأكره كل ما يلعب به الناس ، لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة ، وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الفناء ، وقال إذا اشترى جارية فوجدها ممتنة كان له ردها ، وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده ، وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ، ويجعل سماع الفناء من القنوب ، وكذلك سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري ومجاهد ، وإبراهيم ، والشعبي ، وغيرهم فهذا كله قتله القاضي أبو الطيب الطبري ، وقتل أبو طالب المكي بإباحة السماع عن جماعة فقال : سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر ، وعبد الله بن الزبير ، والمنيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم ، وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان ، وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة ، وهي الأيام الممدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره ، كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا ، فأذكر كنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهم للصوفية ، قال وكان لفظاء جاريثان يلحنان فكان إخوانه يستمعون إليهما ، قال ويمل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي وذو النون يستمعون ، فقال وكيف أنكر السماع وقد أجازوه وصممه من هو خير مني ، فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع ، وإنما أنكر اللهو اللعب في السماع ، وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقدنا ثلاثة أشياء فما نراها ولا أراها تزداد إلا قلة حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الديانة ، وحسن الأخاء مع الوفاء ، ورأيت في بعض الكتب هذا محكما بينه من الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على مجوزة السماع مع زهده ، وتماونه وجده في الدين وتشميره ، قال وكان ابن مجاهد لا يحب دعوة إلا أن يكون فيه سماع ، وحكى غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع ، وأبو بكر بن داود ، وابن مجاهد في نظرهم فغضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أنه يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع ، وكان أبي يصكره

وأنا على مذهب أبي، فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جدى أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح  
ابن أحمد، أن أباه كان يسمع قول ابن الحجازة، فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أياك  
وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أى شئ تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر  
أهو حرام، فقال ابن داود لا، قال: فإن كان حسن الصوت جرم عليه إنشاده، قال لا، قاله  
فإن أنشده وطوله وقصر منه للمدود ومد منه للقصور أي حرم عليه؟ قال أنا لم أفر لشيطان  
واحد فكيف أقوى لشيطانين، قال وكان أبو الحسن السقلاني الأسود من الأولياء  
يسمع ويوله عند السماع، وصنف فيه كتابا ورد فيه على منكره، وكذلك جماعة منهم  
صنفوا في الرد على منكره

وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال: رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام، فقلت له ما تقول  
في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا، فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء  
وحكي من عمشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول  
الله هل تنكر من هذا السماع شيئا؟ فقال ما أنكر منه شيئا، ولكن قل لهم فيستحون قبله  
بالقرآن ويختمون بعده بالقرآن

وحكي عن طاهر بن بلال المحدثي الوراق وكان من أهل العلم أنه قال: كنت متكئا  
في جامع جدة على البحر، فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولا ويستمعون، فأنكرت  
ذلك بقلبي، وقلت في بيت من بيوت الله، يقولون الشعر، قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية، وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وإذا  
أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره  
كالراجد بذلك. فقلت في نفسي: ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون  
وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول، فالتفت إلي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم، وقال: هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه، وقال الجنيد:  
تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع، عند الأكل، لأنهم لا يأكلون إلا عن  
قافة، وعند المذاكرة، لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين، وعند السماع

لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقاً ، وعن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع قليله : أي في يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك ؟ فقال : لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبه بالتلو ، وقال الله تعالى ( لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ <sup>(١)</sup> ) هذا ما نقل من الأقاويل ومن طلب الحق في التقليد فيها استقصى تمارضت عنده هذه الأقاويل ، فبقى متحيراً أو مائلاً إلى بعض الأقاويل بالتشهي ، وكل ذلك تصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقة وذلك بالبحث عن مدارك الحظر والإباحة كما سنذكره

## بيان الدليل على إباحة السماع

أعلم أن قول القائل : السماع حرام . معناه أن الله تعالى بإعاقب عليه ، وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ، ومعرفة التشريعات بصورة في النص ، أو القياس على المنصوص وأعني بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله ، أو فعله ، وبالقياس ، المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله ، فإن لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فصلاً لا حرج فيه كسائر المباحات ، ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ، ومهما تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الفرض ، لكن نستفتح وتقول قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته .

أما القياس : فهو أن الفناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ، ثم عن مجموعها ، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم للمعنى ، محرك للقلب ، فالوصف الأعم أنه صوت طيب ، ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره ، والموزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوانات

أما سماع الصوت الطيب من حيث إنه طيب فلا ينبغي أن يحرم ، بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس . فهو أنه يرجع إلى تلهذ حاسة السمع ، بإدراك ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ، ولكل حاسة إدراك ، وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذه ، فلهذه النظر في للبصريات الجلية كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن

وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرية القبيحة، ولشتم  
الروائح الطيبة، وهي في مقابلة الأتبان المستكرهة واللحوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة  
والحوصة ، وهي في مقابلة المرارة المستبشة ، وللس لذة اللبن والنموه والملاسة ، وهي  
في مقابلة الخشونة والفراسة ، وللعقل لذة العلم والمعرفة ، وهي في مقابلة الجهل والبلادة  
فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستقلة كصوت النادل والمزامير بمستكره  
كصوت الخمر وغيرها ، فما أظهر قياس هذه الحاسة ولقتها على سائر الحواس ولقتها

وأما النص : فيدل على إياحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده ، إذ  
قال ( زَيْدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ )<sup>(١)</sup> قليل هو الصوت الحسن ، وفي الحديث<sup>(٢)</sup> « مَا بَعَثَ اللَّهُ  
نَبِيًّا إِلَّا أَحْسَنَ الصَّوْتِ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « قَدْ أَشَدُّ أَدْنَا لِرَجُلٍ الْحَسَنُ الصَّوْتُ  
بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ لِقَيْنَتِهِ » وفي الحديث في معرض المدح لما روى عليه السلام<sup>(٤)</sup>  
أنه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه ، وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس  
والجن والوحوش والطير لسماع صوته ، وكان يُحْمَلُ في مجلسه أربعمائة جنازة وما يقرب  
منها في الأوقات ، وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري<sup>(٥)</sup> « لَقَدْ أَعْطَى  
مِنْ مَرَامٍ مِنْ مَرَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » وقول الله تعالى ( إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ )<sup>(٦)</sup>  
يدل بفهمه على مدح الصوت الحسن ، ولو جاز أن يقال إنما أبيح ذلك بشرط أن يكون  
في القرآن لزمه أن يحرم سماع صوت المتدليب ، لأنه ليس من القرآن ، وإذا جاز سماع

( ١ ) حديث ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت : الترمذي في التبايل عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم حسن  
الوجه حسن للصوت وروناه متصلا في التبايلات من رواية قيادة عن أنس والصواب  
الأول قاله المصنف قطن ورواه ابن مهدي في التفسير من حديث علي بن أبي طالب  
وطرقه كلها ضعيفة .

( ٢ ) حديث قد أشد أدنا لرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قيته : تقدم في كتاب  
تلاوة القرآن .

( ٣ ) حديث كان داود حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور - الحديث : لم أجده أصلا

( ٤ ) حديث لقد أتى مزملرا من مزامير آل داود : قاله في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن

( ٥ ) طبر : ١ : ( ٦ ) همان : ١٩

صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة ، وللمانى الصحيحة، وإن من الشعر لحكمة ، فهذا نظر فى الصوت من حيث إنه طيب حسن

الدرجة الثانية : النظر فى الصوت الطيب للموزون ، فإن الوزن وراء الحسن ، فكم من صوت حسن خارج عن الوزن ، وكم من صوت موزون غير مستطاب ، والأصوات الموزونة باعتبار خارجها ثلاثة ، فإنها إما أن تخرج من جماد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب والطلل وغيره ، وإما أن تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت المنادى والتمارى وذات السجج من الطيور ، فهى مع طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع ، فذلك يستلذ سماعها والأصل فى الأصوات حناجر الحيوانات ، وإنما وضعت المزامير على أصوات الحناجر ، وهو تشبيه للصنعة بالخلقة ، ومان شئ توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال فى الخلقة التى استأثر الله تعالى باختراعها ، فنه تعلم الصناع وبه قصدوا الاقتداء ، وشرح ذلك بطول ، فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذاهب إلى تحريم صوت المندليب وسائر الطيور ، ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ، ولا بين جماد وحيوان ، فيبنى أن يقاس على صوت المندليب الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الآدي ، كالتى يخرج من حلقه أو من القضيب والطلل والدف وغيره ، ولا يستثنى من هذه <sup>(١)</sup> إلا الملهى والأوتار والمزامير التى ورد الشرع بالنهي منها ، لا لذتها ، إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلتذبه الإنسان ، ولكن حرمت المحور واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة فى الفطام عنها حتى انتهى الأمر فى الابتداء

(١) حديث للنسب من اللهاى والأوتار والمزامير : البخارى من حديث أبى عامر أو أبى مالك الأشعري ليكون فى أمى أقول يستعملون الحز والحرير والمعارف صورته عند البخارى صورة التليق وللقضيب ضعه ابن حزم ووصله أبو داود والاسماعيلي والمعارف للهاى . قال الجوهري ولأحمد من حديث أبى أمامة أن الله أمرني أن أعق المزامير والكباريات يعنى الرباط والمعارف وله من حديث فيسرين سعد بن عباد أن ربي حرم على الحر والكوبة والقنين وله فى حديث لأبى أمامة استعملهم المحور وضربهم بالدفوف وكلها ضيفة ولأبى الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع إلى اللهاى مصية - الحديث : ولأبى داود من حديث ابن عمر سمع زمرا فوضع أصبعه على أذنيه قال أبو داود وهو منكرو

إلى كسر الدنان ، فحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الأوتار والمزامير فقط ، وكان تحريمها من قبل الاتباع ، كما حرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع ، وحرم النظر إلى الفخذ لاتصاله بالسواتين ، وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر ، ومما من حرام إلا وله حريم يطفئ به ، وحكم الحرمة ينسحب على حرمة ، ليكون حرم الحرام ووقاية له ، وحظارا مانعا حوله ، كما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « دَنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حَيٌّ وَإِنْ حَيَّ اللَّهُ تَحَارُمُهُ » ، فهي محرمة تبعا لتحريم الخمر ثلاث علل أحداها : أنها تدعو إلى شرب الخمر ، فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر ، ولئلا هذه الملة حرم قليل الخمر .

الثانية : أنها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأُنس بالشربة ، فهي سبب الفكر ، والتذكر سبب انبعاث الشوق ، وانبعاث الشوق إذا قوي فهو سبب الإقدام ولهذا الملة نهى عن الابتزاز <sup>(٢)</sup> في اللزف ، والجنم ، والتغير ، وهي الأواني التي كانت مخصوصة بها ، ففنى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها ، وهذه الملة تفارق الأولى ، إذ ليس فيها اعتبار لذة في الفكر إذ لا لذة في رؤية القنينة وأواني الشرب ، لكن من حيث التذكر بها ، فإن كان السماع يذكر الشرب تذكرنا يشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهى عن السماع بخصوص هذه الملة فيه

الثالثة : الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق ، فيمنع من التشبه بهم لأنهم تشبه يقوم فهو منهم ، وبهذه الملة تقول بترك السنة مهما صارت شعار الأهل البدعة ، خوفا من التشبه بهم ، وبهذه الملة يحرم ضرب الكوبة ، وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ، وضربها عادة المخشئين ، ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحميم والغزو ، وبهذه الملة تقول لو اجتمع جماعة وزينوا مجلسا ، وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكجيين ، ونصبوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم ، فإخذنون من الساق ويشربون ، ويحیی بعضهم بعضا بكلماتهم المتبادلة بينهم حرم ذلك عليهم

( ١ ) حديث إن لكل ملك حى وإن حى الله محارمه : تقدم في كتاب الحلال والحرام

( ٢ ) حديث النهي عن الختم ولزفت والتغير : متفق عليه من حديث ابن عباس

وإن كان المشروب مباحاً في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد ، بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزماً في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك غياً وراء التهر ، لا اعتياد أهل التصالح ذلك فيهم  
 فبهذه للماني حرم المزمار المراق والأوتار كلها كالمود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة ، والحجيج وشاهين العبايين ، وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يتأده أهل الشرب ، لأن كل ذلك لا يتعلق بالحرق ، ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبقى على أصل الإباحة ، قياساً على أصوات الطيور وغيرها ، بل أقول سمح الأوتار ممن يضر بها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضاً ، وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها ، إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى ( قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ <sup>(١)</sup> ) فهذه الأصوات لا تحرم من حيث إنها أصوات موزونة ، وإنما تحرم بما راض آخر كإسائي في المواضع المحرمة

الدرجة الثالثة : الموزون والمفهوم وهو الشعر ، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع لإباحة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوماً والكلام للمفهوم غير حرام ، والصوت الطيب الموزون غير حرام ، فإذا لم يحرم الآحاد فن أين يحرم المجموع ، نعم ينظر فيما يفهم منه ، فإن كان فيه أمر محظور حرم ثره ونظمه وحرم النطق به ، سواء كان بالخان أو لم يكن  
 والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله ، إذ قال : الشعر كلام ، فحسنه حسن ، وقيحه قبيح ، ومهما جاز إنشاد الشعر بنبر صوت وألحان جاز إنشاده مع الألحان ، فإن أفراد الباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً ، ومهما انضم مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظور لا تتضمنه الآحاد ولا محظور هتاء ، كيف ينكر إنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>

( ١ ) حديث إنشاد الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة أن عمر بن الخطاب وهو ينشد الشعر في السجد فلحظ إليه فقال قد كنت أنشد وفي من هو خير

منك - الحديث : ولم من حديث عائشة إنشاد حسن

هجوت محمداً فأجبت عنه . وعند الله في ذلك الجزاء



وقال عليه السلام <sup>(١)</sup> « إِنَّ مِنْ الشَّعْرِ لِحَكْمَةٍ ، وَأَنْشَدَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
 ذَهَبَ الدِّينُ يَمَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ      وَبَقِيَتْ فِي خَلْفِ كِبْلَةِ الْأَجْرِبِ  
 وَرَوَى فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَهَا قَالَتْ : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup>  
 المدينة ، وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما ، وكان بها وباء ، فقلت : يا أبت كيف تجدك ؟  
 وبإبلال كيف تجدك ؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحمى يقول  
 كل امرئ مصيب في أهله      وللوت أدنى من شراك نمله  
 وكان بلال إذا أظلمت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول  
 ألا ليت شعري هل أيتن ليلة      بواد وحول أذخر وجليل  
 وهل أردن يوما مياه مجنة      وهل يدون شامة وعطيل  
 قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حب  
 إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد

التصيدة وإنشاد حسان أيضا

وإن سنام المجيد من آل هاشم      بنوبت غزوم ووهلك العبد  
 والبخاري إنشاد ابن رواحة  
 ولينا رسول الله يتلو كتابه      إذا انتفى معروف من الفجر ساطع  
 الأبيات .

( ١ ) حديث أن من الشعر لحكمة : البخاري من حديث أبي بن كعب وقدم في العلم  
 ( ٢ ) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال  
 الحديث : وفيه إنشاد أبو بكر

كل امرئ مصيب في أهله      وللوت أدنى من شراك نمله  
 وإنشاد بلال      ألا ليت شعري هل أيتن ليلة      بواد وحول أذخر وجليل  
 وهل أردن يوما مياه مجنة      وهل يدون شامة وعطيل  
 قلت هو في الصحيحين كذا ذكره للصفه لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري قطط ليس عند مسلم

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد ، وهو يقول  
هذا الحلال لا حال خير هذا أبر بنا وأطهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى  
لَا مُمْ إِنْ أَتَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ فَارْحِمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ  
وهذه في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> يضع لسان منبراً في المسجد  
يقوم عليه قائماً فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو ينافع ، ويقول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ه إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَنَ بَرُوجِ الْقُدُسِ مَا كَفَحَ أَوْ فَآخَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ولما أنشده الثانية شعره قال لاصلي الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَالَكَ »

( ١ ) حديث كان صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول  
هذا الحلال لا حال خير هذا أبر بنا وأطهر  
وقال صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

اللهم ان العيش عيش الآخرة فرحم الأنصار والهجرة  
قال الصنف والبيان في الصحيحين قلت البيت الأول اخبرني البخاري قصة الهجرة من رواية  
عروة مرسل وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش بمثل بشر رجل من المسلمين  
لم يسم له قال ابن شهاب ولم يلقنا في الأحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل بيت  
شعر تلم غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم معهم يقولون  
اللهم لا خير إلا خير الآخرة فالنصر الأنصار والهجرة

وليس البيت الثاني موزوناً وفي الصحيحين أيضا أنه قال في خراخند بقطف فإراقتي الأنصار  
والهجرة وفي رواية لظفر وفي رواية لمسلم فأكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فأغفر  
للمهاجرين والأنصار

( ٢ ) حديث كان يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أو ينافع - الحديث : البخاري لم يلقنا وأبو داود والترمذي والمحاكم متصلان من حديث عائشة  
وقال الترمذي حسن صحيح وقال المحاكم صحيح الإسناد وفي الصحيحين أنها قالت أنه كان ينافع عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ٣ ) حديث أنه قال الثانية لما أنشده شعراً لا يفضض الله فالك : البغوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في  
الاستيعاب بسند ضعيف من حديث الثانية واسم قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم  
بقنا السبع بعدنا وجدودنا وإنا ترجو فوق ذلك مطهرا  
الآيات ورواه البزار بقطف علونا السباد عفة وتسكوما

وقالت مائسة رضي الله عنها : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم ، وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال : أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت ، كل ذلك يقول هيه هيه ، ثم قال إن كاد في شعره ليسلم ، وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحذى له وأن أنجشة كان يحذو بالنساء ، والبراء بن مالك كان يحذو بالرجال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَنْجِشَةُ رُؤَيْدُكَ سَوَوْتُكَ بِأَقْوَارِيرٍ » ولم يزل الحداة وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة رضي الله عنهم ، وما هو إلا أشعار تؤدى بأصوات طيبة ، وألحان موزونة ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره ، بل ربما كانوا يمتسون ذلك تارة لتحريك الجمال ، وتارة للاستلذاذ ، فلا يحوز أن يحرم من حيث إنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى بأصوات طيبة ، وألحان موزونة

الدرجة الرابعة : النظر فيه من حيث إنه يحرك للقلب ، ومبهج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى إنها لتؤثر فيها تأثيراً عجباً فمن الأصوات ما يفرح ، ومنها ما يهزج ومنها ما ينوم ، ومنها ما يضحك ويطرب ، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس ، ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر ، بل هذا جار في الأوتار ، حتى قيل من لم يحركه الريح وأزهاره موالود وأوتاره ، فهو فاسد المزاج ، ليس له علاج ، وكيف يكون ذلك لفهم المعنى ، وتأثيره مشاهد

الآيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفيض الله لك ولحاكم من حديث خزيم بن أوس سمعت العباس يقول يا رسول الله إني أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفيض الله لك فقال العباس من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يصفح المرقوق

#### الآيات

- ( ١ ) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتبسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم ألق عليه من حديث عائشة
- ( ٢ ) حديث الشريد أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه الحديث : رواه مسلم
- ( ٣ ) حديث أنس كان يحذى له في السفرة وأن أنجشة كان يحذو بالنساء وكان البراء بن مالك يحذو بالرجال الحديث : أبو داود الطيالسي وهاق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك

في الصبي في مهده ، فإنه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه ، وتنصرف نفسه عما يكيه إلى الإصغاء إليه ، والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالحداء تأثراً يستخف منه الأحمال الثقيلة ، ويستقصر لقوة نشاطه في سماعه للمسافات الطويلة ، وينبث فيه من النشاط ما يسكره ويولعه ، فتراها إذا طالت عليها البوادي ، واعتراها الأعياء والكلال ، تحت المحامل والأحمال ، إذا سمعت منادى الحداء تمد أعناقها ، وتضنى إلى الحادسيه ، ناصبة آذانها ، وتسرع في سيرها حتى تترجع عليها أحمالها وعاملها ، وربما تلف أنفسها من شدة السور ، وثقل الحمل ، وهي لا تشعر به لنشاطها ، فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه ، قال : كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب ، فأضاني رجل منهم وأدخلني خبائه ، فرأيت في الخباء مبدأ أسود مقيدا بقيد ، ورأيت جالا قد ماتت بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو نازل ذابل ، كأنه ينزع روحه ، فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق تشفع في إلى مولاي ، فإنه مكرم لضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر ، فسامه يحل القيد عنى ، قال فلما أحضروا الطعام امتنعت ، وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا البعد فقال إن هذا البعد قد أقرنى وأهلك جميع مالى ، قتلت ماذا فعل ؟ فقال : إن له صوتا طيبا وأنى كنت أعيش من ظهور هذه الجبال تحلبها أحمالا تقالا ، وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة ، من طيب نغمته ، فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ، ولكن أنت ضيفي فلكرمتك قد وهبت لك ، قال فأحييت أن أسمع صوته فلما أضبطنا أمره أن يحدو على جمل يستقى الماء من بئر هناك ، فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع جباله ، ووقعت أنا على وجهي ، فما أعلن أنى سمعت قط صوتا طيبا منه

فلذا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحية ، زائد في غلظ الطبع ، وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فإن جميعهما تتأثر بالنشامى الموزونة ، ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ، ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يميز أن يحكم فيه مطلقا بإباحة ولا تحريم ، بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص ، واختلاف طرق النشامى

فحكاه حكم مافى للقلب ، قال أبو سليمان : السماع لا يعمل في القلب مالم يس فيه ، ولكن يحرك ما هو فيه ، فالتبرنم بالكلمات المسجدة الموزونة معتاد في مواضع ، لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب ، وهي سبعة مواضع

الأول : غناء الحبيب : فإنهم أولاً يدورون في البلاد بالطبل ، والشاهدين ، والثناء ، وذلك مباح ، لأنها أشعار نظمت في وصف الكعبة ، والمقام ، والحطيم ، وزمنهم ، وسائر للشاعر ووصف البادية وغيرها ، وأثر ذلك يهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى ، واشتغال بربانه إن كان تتم شوق حاصل ، أو استثارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصل ، وإذا كان الحج قربة والشوق إليه محموداً كان التشويق إليه بكل ما يشوق محموداً ، وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ، ويزينه بالسجع ، ويشوق الناس إلى الحج ، بوصف الليلة وللشاعر ووصف الثواب عليه ، جاز لغيره ذلك على نظم الشعر ، فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب ، فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاحقه ، فإن أضيف إليه الطبل والشاهدين وحركات الإيقاع زاد التأثير ، وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه الزمير والأوتار التي هي من شعار الأشرار ، ثم : إن قصده تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج فضلاً يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج ، فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالباً لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق الثاني : ما يستاده النزاة لتحريض الناس على النزو ، وذلك أيضاً مباح ، كالحاج ولكن ينبغي أن تخالف أشعارهم وطرق الحائهم أشعار الحاج وطرق الحائهم ، لأن استثارة داعية النزو بالتشجيع وتحريك النيط والنضب فيه على الكفار ، وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه بالأعمار المشجعة مثل قول المتنبي

فإن لامت تحت السيوف مكرما      تمت وتقاس الثل غير مكرم  
وقوله أيضاً

يرى الجبناء أن الجبن حزم      وتلك خديمة الطبع التهم

وأمثال ذلك ، وطرق الأوزان للشجبة تخالف الطرق المشوقة ، وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه النزو ، ومنسوب إليه في وقت يستحب فيه النزو ، ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى النزو

الثالث : الرجزيات التي يستعملها الشجبان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار ، وتحريك النشاط فيهم للقتال ، وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة ، وذلك إذا كان بلفظ رشيق ، وصوت طيب ، كان أوقع في النفس ، وذلك مباح في كل قتال مباح ، ومنسوب في كل قتال مندوب ، وعظور في قتال المسلمين ، وأهل الذمة ، وكل قتال محظور ، لأن تحريك الدواعي إلى المحظور محظور ، وذلك منقول عن شجبان الصحابة رضي الله عنهم كعلي ، وعلاء رضي الله عنهما ، وغيرهما ولذلك قول يبنى أن يمنع من الضرب بالشاهين في مسكر الفزاة ، فإن صوته مرقق يحزن يحلل عقدة الشجاعة ، ويضعف ضرامة النفس ويشوق إلى الأمل والوطن ، ويورث الفتور في القتال ، وكذا سائر الأصوات والألحان للرفقة للقلب ، فالألحان للرفقة المحزنة تبيان الألحان المحركة للشجبة ، فمن فعل ذلك على قصد تنيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو حاص ، ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع

الرابع أصوات النياحة ونهائها ، وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء ، وملازمة الكآبة والحزن فسانت : محمود ، ومذموم ، فأما المذموم فكالخزن على ماقلت ، قال الله تعالى : ( لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ <sup>(١)</sup> ) والحزن على الأموات من هذا القبيل ، فإنه تبسخط لقضاء الله تعالى ، وتأسف على ما لا تدارك له ، فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنياحة مذموما ، ولذلك ورد النهي الصريح <sup>(٢)</sup> عن النياحة ، وأما الحزن المحمود : فهو حزن الإنسان على قصيره في أمر دينه ، وبكائه على خطاياه ، والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود ، وعليه بكاء آدم عليه السلام ، وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود ، لأنه يبعث على

( ١ ) حديث النهي عن النياحة منقذ عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في

النية أن لا توح

التشهير للتندرک ، ولتلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة ، إذ كان ذلك مع دواول الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب ، فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ، ويحزن ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته ، وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه ، وذلك محمود ، لأن المفضى إلى المحمود محمود ، وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه الأشعار المحزنة المرفقة للقلب ، ولأن يبكي ويتباكى ، ليتوصل به إلى تبكية غيره مؤثرة حزنة الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتهيجاً له : وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً ، كالتفان في أيام العيد ، وفي العرب ، وفي وقت قدوم النائب ، وفي وقت الوليمة ، والمقيقة ، وعند ولادة المولود ، وعند ختانه ، وعند حفظه القرآن العزيز ، وكل ذلك مباح ، لأجل إظهار السرور به ، ووجه جوازها أن من الألفان ما يثير الفرح والسرور والطرب ، فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ، ويدل على هذا من النقل أنشاد النساء على السطوح بالنف والألفان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع  
وجب للشكر علينا ما دعا لله داع

فهذا إظهار السرور لتقدمه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود ، فإظهاره بالشعر والتنهات والرقص والحركات أيضاً محمود ، فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم "حبالوا في سرور أصابهم كما سيأتي في أحكام الرقص ، وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به ، وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ، ويدل على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم "يسترني بردائه ، وأنا أنظر إلى الحبيشة يلمعون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله ، فأقعدوا أقعد

(١) حديث أنشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب للشكر علينا ما دعا لله داع

الليثي في دلائل النبوة من حديث عائشة مضافاً وليس فيه ذكر النف والألفان

(٢) حديث جمل جماعة من الصحابة في سرور أصابهم : أبو داود من حديث علي بن سيأتي في الباب الثاني

(٣) حديث عائشة رآيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلمعون في

للمسجد - الحديث : هو كذا ذكره المصنف أيضاً في الصحيحين لكن قوله أنه فيها من رواية

الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو إشارة إلى طول مدة وقوفها ، وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري ، عن عمروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها ، وعندها جارتان في أيام منى تدفقان وتضربان ، والنبي صلى الله عليه وسلم متنشئ بثوبه ، فاتهرها أبو بكر رضي الله عنه ، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه ، وقال « دَعَّمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عِيدٌ » وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أَمَّا يَا بَنِي أَرْفَعةَ » يعني من الأمن «<sup>(٢)</sup> ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه ، وفيه تفتيان وتضربان ، وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب ، والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم «<sup>(٣)</sup> يقوم على باب حجرى ، والحبشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسترنى بثوبه أو بردائه ، لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجل ، حتى أكون أنا الذي أنصرف .

وروي عن عائشة رضي الله عنها ، قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم «<sup>(٤)</sup> قالت وكان يأتيني صواحب لي ، فكن يتقنن من رسول الله صلى الله عليه وسلم

غيره عن الزهري ليس كان فكر بل هو عند البخاري كاذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه

( ١ ) حديث عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني أرفعة : يخدم قبله حديث دون زجر عمرهم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أمنا يا بني أرفعة بل قال دعهم يا عمر زاد النسائي فيهم بنو أرفعة ولهمان حديث عائشة وكن يا بني أرفعة وقد ذكره الصنف بهذا الحديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفي يفتيان ويضربان : رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب

( ٣ ) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرى والحبشة يلعبون بحراهم - الحديث : رواه مسلم أيضا

( ٤ ) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : وهو في الصحيحين كذا ذكره الصنف لكن مختصرا في قولها فليكن مني وأما الرواية الطويلة التي ذكرها الصنف قوله وفي رواية فليست من الصحيحين إنما رواها أبو داود بإسناد صحيح



وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرّ لمجيئهم إلى ، فلبس مئى ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها وما هذا؟ قالت بنتاى قال « فَمَا هَذَا الَّذِى أَرَى فِي وَبَسِطِينَ » قالت فرس ، قال « مَا هَذَا الَّذِى عَلَيْهِ » قالت جناحان قال « فَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ » قالت أو ما سمعت أنه كان لسلیمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة، قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، والحديث محمول عندنا على عادن الصبيان في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكميل صورته ، بدليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع، وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> وعندى جاريتان ، تفتيان بنتاء بمات ، فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، فدخل أبو بكر رضي الله عنه فاتهرنى ، وقال مزار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « دَعْنِي » فلما غفل غمزتها ، فخرجنا ، وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحراب ، فلما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال تشهين تشطرين ، فقلت نعم فأقامنى وراه ، وخدى على خده ، ويقول « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » حتى إذا مللت قال « حَبِّبْكَ » قلت نعم قال « فَأَذْهَبِي » وفي صحيح مسلم فوضعت رأسى على منكبه ، فجعلت أنظر إلى لمبهم حتى كنت أنا الذى انصرفت

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين ، وهو نص صريح في أن اللناء والللب ليس بمحرام وفيها دلالة على أرواح من الرخص

الأول : الللب ولا يخفى مادة الحبشة في الرخص واللب

والثانى : فعل ذلك في المسجد

والثالث : قوله صلى الله عليه وسلم « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » وهذا أمر بالللب والخماس له ، فكيف يقدر كونه محرما

(١) حديث عائشة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى جاريتان بنتاء بمات - الحديث :

هو في الصحيحين بذكر المصنف والرواية التي عزاهما بها مسلم كما ذكر

والرابع : منه لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتنير ، وتعليه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور ، وهذا من أسباب السرور

والخامس : وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك وسماعه لمواقفة عائشة رضي الله عنها ، وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللب أحسن من خشونة الزهد والتشرف في الامتناع والمنع منه

والسادس : قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة « أَتَشْتَبِينَ أَنْ تَنْظُرِي » ، ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة ، فإن الالتئام إذا سبق وبما كان الرد سبب وحشة وهو محذور ، فيقدم محذور على محذور ، فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع : الرخصة في الفناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزمار للشيطان وفيه بيان أن المزمار المحرم غير ذلك

والثامن : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع مسمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالأوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار مسمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزمار ، بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة النماء والرقص ، والضرب بالدف ، واللب بالبرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزنج في أوقات السرور كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور ، وفي معناه يوم العرس ، والوليمة ، والمقينة ، والختان ، ويوم التقدم من السفر وسائر أسباب الفرح ، وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ، ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام ، فهو أيضا مظنة السماع

السادس : سماع للشاق تحريكا للشوق ، وتيسيجا للمشق ، وتسلية للنفس ، فإن كان في مشاهدة المشوق فالنرض تأكيد الالة ، وإن كان مع المفارقة فالنرض تيسيج الشوق والشوق وإن كان ألما ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال ، فإن الرجاء لثيد ، واليأس مؤلم ، وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق ، والحب للشئ المرجو ، ففي هذا السماع تيسيج المشق ، وتحريك الشوق ، وتحصيل لذة الرجاء للقدر في الوصال مع الإطناب في وصف

حسن المحبوب ، وهذا حلال إن كان المشتاق إليه ممن يباح وماله ، كمن يمشق زوجته أو  
 صرته فيصنى إلى غنائها لتضاعف لذته في لقاءها ، فيحظى بالشاهدة البصر ، وبالسماح الأذن  
 ويفهم لطائف معاني الوصال والفرق القلب ، فتترادف أسباب اللذة ، فهذه أنواع تنبع من  
 جملة مباحات الدنيا ومتاعها ، وما الحياة الدنيا إلا لهو ولعب ، وهذا منه ، وكذلك إن غضبت  
 منه جارية ، أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسماح شوقه ، وأن  
 يستثير به لذة رجاء الوصال ، فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده ، إذ لا يجوز تحريك  
 الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء ، وأما من يشغل في نفسه صورة صبي أو  
 امرأة لا يحل له النظر إليها ، وكان ينزل ما يسمع على ما يتخلل في نفسه ، فهذا حرام ، لأنه  
 يحرك للفكر في الأفعال المحظورة ومهيئ للذات إلى ما لا يباح الوصول إليه ، أو أكثر المشاق  
 والسفاه من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا يتفكرون عن إضرار شيء من ذلك ، وذلك  
 ممنوع في حقهم ، لما فيه من الغاء الدين ، للأمر يرجع إلى نفس السماع ، ولذلك سئل  
 حكيم عن المشق . فقال : دخان يصمد إلى دماغ الإنسان ، يزيله الجماع ويهيجه السماع  
 السامع : سماع من أحب الله وعشقه ، واشتاق إلى لقاءه ، فلا ينظر إلى شيء إلا رآه  
 فيه سبحانه ، ولا يقرع سمعه قارع إلا نسمه منه أو فيه ، فالسماع في حقه مهيئ لشوقه ومؤكد  
 لعشقه وحيه ، ومورز ناد قلبه ، ومستخرج منه أحوال من المكشفات والملاطقات لا يحيط  
 الوصف بها ، يعرفها من ذاتها ، ويكرها من كل حسه عن ذوقها ، وتسمى تلك الأحوال  
 بلسان الصوفية وجدا مأخوذا من الوجود ، والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن  
 يصادفها قبل السماع ، ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها  
 وتنقيه من الكدورات ، كما تنقى النار الجواهر المروضة عليها من الخبث ، ثم تنبع الصفاء  
 الحاصل به مشاهدات ومكشفات ، وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ، ونهاية ثمره القربات  
 كلها ، فالفضى إليها من جملة القربات ، لأن جملة المعاصي والمباحات ، وحصول هذا الأحوال  
 للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النهايات الموزونة للأرواح ، وتسخير الأرواح  
 لها وتأثيرها بها شوقا ، وفرسا وحزنا ، وانسلاطا وانقباضا ، ومعرفة السبب في تأثر الأرواح

بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات ، واليديد الجامد القاسى القلب ، المحروم عن لذة السماع ، يعجب من التذاذز للسمع ووجده ، واضطراب حاله ، وتغير لونه ، تعجب البهيمة من لذة الوزينج ، وتعجب المنين من لذة المباشرة ، وتعجب الصبي من لذة الرياسة والتساع أسباب الجاه ، وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته ، وعجائب صنه ، ولكل ذلك سبب واحد ، وهو أن اللذة نوع إدراك ، والإدراك يستدعى مدركا ويستدعى قوة مدركة ، فمن لم تكمل قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ ، فكيف يدرك لذة العلوم من فقد الذوق ، وكيف يدرك لذة الألحان من فقد السمع ، ولذة للمقولات من فقد العقل ، وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقدناها عدم لا محالة لذته ، ولعلك تقول كيف يتصور المشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محركا له فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ، ومن تأكدت معرفته تأكدت عبه بقدر تأكد معرفته ، والمحبة إذا تأكدت سميت عشقا ، فلا معنى للمشق إلا محبة مؤكدة متعمدة ، ولذلك قالت الرب : إن محمد قد عشق ربه لمارأوه يتغلى المعبادة في جبل حراء واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال ، والله تعالى جميل بحب الجمال ولكن الجمال إن كان يتناسب الحقيقة ، وصفاء اللون ، أدرك بحاسة البصر ، وإن كان الجمال بالجلال والمظنة ، وعلو الرتبة ، وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق ، وإقامتها عليهم على الدوام ، إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ، ولفظ الجمال قد يستعار أيضا لها ، فيقال إن فلانا حسن وجميل ، ولا تراد صورته ، وإنما يعنى به أنه جميل الأخلاق محمود الصفات ، حسن السيرة ، حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها ، كما يحب الصورة الظاهرة ، وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقا ، وكل من التلذذ في حب أرباب اللذائب ، كالشافى ومالك ، وأبى حنيفة ، رضي الله عنهم حتى يذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ، وزيدوا على كل عاشق في التلذذ والمباينة ، ومن العجب أن يقتل عشق شخص لم تشاهد قط صورته ، أجيل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن جمال صورته الباطنة ، وسيرته المرصية ، والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين

وغير ذلك من الخصال ، ثم لا يقل عشق من ترى الخيرات منه ، بل على التحقيق من  
لاخير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسنه ، وأكثر من آثاركمو غرة  
من بحر جوده ، بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالمقول والأبصار والأنماع وسائر  
الحواس من مبتدأ العالم إلى منقرضة ، ومن ذروة التريا إلى منتهى الترى ، فهو ذرة من  
خزائن قدرته ، ولمة من أنوار حضرته

قلت شجرى كيف لا يقل حب من هذا وصفه ، وكيف لا يتأكد عند المازفين بأوصافه  
حبه ، حتى يمازى حداً يكون إطلاق اسم المشق عليه ظلماً في حقه ، لتصوهم عن الأنباء  
عن فرط محبته ، فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره ، واستتر عن الأبصار  
بإشراق نوره ، ولولا احتجابه بسبعين حجاباً من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار  
للاخطئين لجمال حضرته ولولا أن ظهوره بسبب خفائه لبهت العقول ، ودهشت القلوب  
وتخاذلت القوى ، وتنافرت الأعضاء ، ولو ركبت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت  
تحت مبادئ أنوار تجليه دكا دكا ، فأنى تطلق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش ، وسيأتى  
تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة ، ويتضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجوهل ، بل  
للتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى ، إذ ليس في الوجود تحقيقاً إلا الله وأفعاله ، ومن  
عرف الأفعال من حيث إنها أفعال لم يمازى معرفة الفاعل إلى غيره ، فمن عرف الشافى  
مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث إنه تصنيفه ، لامن حيث إنه يبايض وجهه وحبر  
وورق وكلام منظوم ولغة عريية ، فلقد عرفه ولم يمازى معرفة الشافى إلى غيره ، ولا جاوزت  
محبته إلى غيره ، فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ، وبدع أفعاله  
فمن عرفها من حيث هى صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن  
التصنيف فضل المصنف ، وجلالة قدره ، كانت معرفته ومحبته مقصورة على الله تعالى ، غير  
مجاوزه إلى سواه ، ومن حد هذا المشق أنه لا يقبل الشركة ، وكل ماسوى هذا المشق فهو  
قابل للشركة ، إذ كل محبوب سواء بتصور له ظهير ، إما في الوجود ، وإما في الإمكان ، فأما  
هذا الجمال فلا يتصور له ثان ، لافى الإمكان ولا فى الوجود ، فكان اسم المشق على حب غيره

عباراً محضاً لا حقيقة ، نم الناقص القريب في نقصانه من البهيمه ، قد لا يدرك من لفظة المشق إلا غلب الوصال ، الذي هو عبارة عن غاس ظواهر الأجسام ، وقضاء شهوة الواقع فمثل هذا الحمار ينهى أن لا يستعمل معه لفظة المشق ، والشوق ، والوصال ، والأنس ، بل يجب هذه الألفاظ والمعاني ، كما تجنب البهيمه الترجس والريحات ، وتخصص بالقت والحشيش وأوراق القصبان ، فإن الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى ، إذا لم تكن موهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه ، والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتنبه لهذه الدقيقه في أمثال هذه الألفاظ ، بل لا يمد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب ، فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> أنه ذكر غلاماً كان في بني اسرائيل على جبل ، فقال لأمه . من خلق السماء ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الأرض ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الجبال ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق النعم ؟ قالت الله عز وجل ، قال : إني لأسمع لله شأنهم روى بنفسه من الجبل فتقطع ، وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله تعالى وتعام قدرته فطرب لذلك ووجد ، فرى بنفسه من التوجد . وما أزلت الكتب إلا ليعطروا بذكر الله تعالى . قال بعضهم رأيت مكتوباً في الإنجيل غنياً لكم فلم تطربوا ، وزمرنا لكم فلم ترقصوا ، أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشفقوا ، فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع ، وبواعثه ، ومقتضياته ، وقد ظهر على القطع إباحته في بعض المواضع ، والندب إليه في بعض المواضع .

فإن قلت : فهل له حالة يحرم فيها

فأقول : إنه يحرم بخسة عوارض عارض في السمع ، وعارض في آلة الإسماع ، وعارض في نظم الصوت ، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ، وعارض في كون الشخص من عوام الخلق ، لأن أركان السماع هي السمع ، والمستمع ، وآلة الإسماع

( ١ ) حديث أبي هريرة أن غلاماً كان في بني اسرائيل على جبل قال لأمه من خلق السماء فقالت الله

الحديث : وفيه ثم روى نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان

المعارض الأول : أن يكون للسمع امرأة لا يحل النظر إليها ، ونخفى الفتنة من سماعها وفي منها الصبي الأمرد التي تخشى فتنه ، وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الفناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان فلا يجوز محاورتها ومخادتها ، ولا سماع صوتها في القرآن أيضا ، وكذلك الصبي الذي يخاف فتنه .

فإن قلت : فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حسا للباب ، أو لإيحاء الاحتياط في الفتنة في حق من يخاف الفتنة

فأقول : هذه مسألة عتمة من حيث الفقه يتجاوزها أعلان :

أحدهما : أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام ، سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجلبة ، فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور .

والثاني : أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة ، فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الجسم ، بل يقع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين ، فإن قسناه على النظر إليها وجب حسم الباب ، وهو قياس قريب ، ولكن بينهما فرق ، إذ الشهوة تدعو إلى النظر في أول هيجانها ، ولا تدعو إلى سماع الصوت ، وليس تحريك النظر لشهوة الماسة ، كتحريك السماع بل هو أشد ، وصوت المرأة في غير الفناء ليس بدورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكلن الرجال في السلام والاستفتاء ، والسؤال والمشاورة ، وغير ذلك ، ولكن للفناء مزيد أثر في تحريك الشهوة ، فقياس هذا على النظر إلى الصبيان أولى ، لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب ، كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات ، فيلبي أن يقع مثار الفتن ويقصر التحريم عليه ، هذا هو الأقيس عندي ، ويتأيد بمحدث الجاردين المنتهيتين في بيت عائشة رضي الله عنها إذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ، ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه ، فذلك لم يحترز ، فإذا اختلف هذا بأحوال المرأة ، وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ، ولا يمد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال ، فلما تقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم ، وليس للشاب ذلك لأن الفتنة تدعو إلى الوقوع في الصوم ، وهو محظور ، والسمع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص

العارض الثاني: في الآلة بأن تكون من شمار أهل الشرب ، أو المختئين ، وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة ، فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالكاف ، وإن كان فيه الجلاجل ، وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات الماراض الثالث: في نظم الصوت وهو الشعر ، فإن كان فيه شيء من الخنا والفحش والمهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، أو على الصحابة رضي الله عنهم كما رتبته الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم ، فسماع ذلك حرام ، بالحن وغير الحن والمستمع شريك للقاتل ، وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها ، فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال ، وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ، فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجى الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم ، عليه وسلم<sup>(١)</sup> بذلك ، فأما التنسيب : وهو التشبيب بوصف الخدود والأصداغ وحسن القدو والقامة وسائر أوصاف النساء ، فهذا فيه نظر ، والصحيح أنه لا يحرم نظمها وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة ، فإن نزله فلينزله على من يحل له من زوجته وجارته فإن نزله على أجنبية فهو العاصي بالتزويل ، وإجالة الفكر فيه ، ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتنب السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذا ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستمارة ، فالتذييل ينقلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسوار الصدغ مثلاً ظلمة الكفر ، وينضارة الخلد نور الإيمان ويذكر الوصال لقاء الله تعالى ، ويذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين ويذكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الأُنس بالله تعالى ، ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكير ومهلة ، بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ ، كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول : الخياو عشرة حبة ، فقلبه الوجد . فستل عن ذلك ، فقال : إذا كان الخياو عشرة حبة فأنجمة الأشرار اجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول : يا مستعري ، فقلبه الوجد

( ١ ) حديث أمره صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت بهجاء للتركيبين: متفق عليه من حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان لهجهم أو لهجهم وجبريل معك



ف قيل له على ماذا كان وجدك ؟ فقال سمعته كأنه يقول يا مستعبري ، حتى أن العجبى قد ينقلب عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب ، فإن بعض حروفها يوازن الحروف المجدبة فيقيم منها معان أخر . أنشد بعضهم :

وما زارني في الليل إلا غياله

فتواجد عليه رجل أعجمي ، فسئل عن سبب وجده ، فقال إنه يقول مازارم ، وهو كما يقول ، فإن لفظ زار يدل في المجدبة على المشرف على الهلاك ، فتوهم أنه يقول كنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة ، والمحترق في حب الله تعالى وجدته بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله ، وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولنته فهذا الوجد حق وصدق ، ومن استشعر خطر هلاك الآخرة بجدير بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه ، فإذا ليس في تمييز أعيان الألفاظ كبير فائدة ، بل التي غلب عليه عشق مخلوق يبنى أن يحتزم من السماع بأي لفظ كان ، والتي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضربه الألفاظ ، ولا تمنعه عن فهم المائى اللطيفة المتعلقة بمجاري همة الشرفة

المارض الرابع في المستمع ، وهو أن تكون الشهوة غالبية عليه ، وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها ، فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يثلب ، فإنه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ ، والحد ، والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته ، وينزله على صورة معينة ، ينفع الشيطان بها في قلبه ، فتشتعل فيه نار الشهوة ، ويحدث براعت الشر ، وذلك هو النصره لحزب الشيطان ، والتخذيل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى ، والتقال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل ، إلا في قلب قد فتحه أحد الجندين ، واستولى عليه بالكلية ، وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان ، وغلب عليها ، فحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزراجها ، فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشجيع سيوفها وأستقام ، والسمع مشحذ لأسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص ، فليخرج مثل هذا من مجمع السماع فإنه يستضربه

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ، ولم ينل عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوا ، ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ، ولكنه أيسر في حقه كسائر أنواع اللذات للمباحة ، إلا أنه إذا اتخذ ديدنه وهجيراه وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفه الذي ترد شهادته ، فإن المواظبة على اللهو جناية ، وكأن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة . فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة ، وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لمبهم على الدوام ، فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعا إذ فله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القليل اللب بالشرنخ ، فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ، ومهما كان النرض اللب والتلذذ باللهو فذلك إنما يباح لما فيه من ترويح القلب ، إذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات ، لتبث دواعيه فتشتغل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة ، أو في الدين كالصلاة والقراءة . واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجسد كاستحسان الخال قلى الخلد ، ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوخته ، فما أفصح ذلك ، فيعود الحسن قبحا بسبب الكثرة ، فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيرا ، بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام ، فهذا المباح كسائر المباحات فإن قلت : فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلقت القول أولا بالإباحة ، إذ إطلاق القول في المفصل بلا أو بنم خلف وخطأ فاعلم أن هذا غلط ، لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر ، فأما ما ينشأ من الأحوال المارئة المتصلة به من خارج فلا يمتنع الإطلاق ، ألا ترى أننا إذا سئلنا عن المسل أهو حلال أم لا ، قلنا : إنه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستتر به ، وإذا سئلنا عن الخمر قلنا : إنها حرام مع أنها تحمل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ، ولكن هي من حيث إنها خمر ، حرام ، وإنما أيجت لعارض الحاجة والمسئل من حيث إنه مسل حلال ، وإنما حرم لعارض الضرر ، وما يكون لعارض فإز يلتفت إليه ، فإن البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النساء يوم الجمعة ، ونحوه من العوارض ، والسماع من جملة المباحات من حيث إنه سماع صوت طيب موزون مفهوم

وإنما تحريمه لمرض خارج عن حقيقة ذاته ، فإذا انكشف الغطاء عن دليل الإباحة فلا بد بالي  
عن يخالف بعد ظهور الدليل

وأما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الفناء من مذهبا أصلا ، وقد نص الشافعي وقال  
في الرجل يتخذ صنعة : لا يجوز شهادته ، وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل ،  
ومن اتخذ صنعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة ، وإن لم يكن محرماً بين التحريم ،  
فإن كان لا ينسب نفسه إلى الفناء ، ولا يؤثر في ذلك ، ولا يأتي لأجله ، وإنما يعرف بأنه قد  
يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا صروته ، ولم يطل شهادته ، واستدل بحديث الجاريتين  
اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها . وقال يونس بن عبد الأعلى : سألت الشافعي  
رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسماع ، فقال الشافعي : لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره  
السماع إلا ما كان منه في الأوصاف ، فأما الحذاء ، وذكر الأطلال والمربع ، وتحسين الصوت  
بالحن الأنشاع فباح ، وحيث قال إنه لمؤمكروه يشبه الباطل ، فقوله هو صحيح ، ولكن  
اللهو من حيث إنه لمؤ ليس بحرام ، فلب الحليشة ورقصهم هو ، وقد كان صلى الله عليه وسلم  
ينظر إليه ولا يكرهه ، بل اللهو واللغو لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فعل مالا فائدة  
فيه ، فإن الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عيب  
لا فائدة له ولا يحرم ، قال الله تعالى ( لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ <sup>(١)</sup> ) فإذا كان ذكر  
اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم ، والمخالفة فيه مع أنه  
لا فائدة فيه لا يؤخذ به ، فكيف يؤخذ بالشعر والرقص ؟ وأما قوله يشبه الباطل ، فهذا  
لا يدل على اعتقاد تحريمه ، بل لو قال هو باطل صريحاً لما دل على التحريم ، وإنما يدل على  
خلوه عن الفائدة ، فالباطل مالا فائدة فيه ، فقول الرجل لامرأته مثلاً بت قمى منك  
وقولها اشتريت ، عقد باطل مهما كان القصد اللبس والمطايبة ، وليس بحرام إلا إذا قصد  
به التملك المحقق الذي منع الشرع منه ، وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي  
ذكرتها لك ، أو ينزل على التنزيه ، فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج ، وذكر أني أكره

كل لعب، وتعليه يدل عليه ، فإنه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والرومة ، فهذا يدل على التنزيه ، ورده الشهادة بالمواطبة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً ، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق ، وما يحرم الرومة ، بل الحياكة مباحة ، وليست من صنائع ذوى الرومة ، وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة ، فتعليه يدل على أنه أراد بالكرامة التنزيه ، وهذا هو الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة ، وإن أرادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم

## بيان حجج القائلين

بتحريم السماع والهباب عنها

احتجوا بقوله تعالى ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ <sup>(١)</sup> ) قال ابن مسعود والحسن البصري ، والنخعي ، رضي الله عنهم: إن لهو الحديث هو التناء ، وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال: « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقِيَنَةَ وَبَيْعَهَا وَتَمَتُّهَا وَتَعْلِيَتَهَا » فنقول أما القينة: فالمراد بها الجارية التي تنفي للرجال في مجلس الشرب . وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام ، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور ، فأما غناء الجارية لمالكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث ، بل لغير مالكها سماعها عند عدم الفتنة ، بدليل ما روي في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها . وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالاً به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس التزاع فيه ، وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ، ومضلا عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية ، ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من التائب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم هم بقتله ، ورأى قتله حراما لما فيه من الإضلال ، فالإضلال بالشعر والفناء أولى بالتحريم

( ١ ) حديث عائشة: إن الله حرم القينة ويبيعونها وتعليقها بالطنافى في الأوسط باسناد ضعيف قال البيهقي ليس بمحفوظ

( ٢ ) تلمذ : ٦

واحتجوا بقوله تعالى ( أَفَنَ هَذَا الْخَدِيثَ تَتَّبِعُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَتَّبِعُونَ مَا يَدْعُونَ<sup>(١)</sup> ) قال ابن عباس رضي الله عنها هو التناء بلغة حمير ، يعني السمد ، فتقول يبنى أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا ، لأن الآية تشمل عليه

فإن قيل : إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم ، فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين ، كما قال تعالى ( وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ<sup>(٢)</sup> ) وأراد به شعراء الكفار ، ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه

واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> قال « كَأَنَّ إِبْلِيسَ أَوَّلَ مَنْ نَاحَ وَأَوَّلَ مَنْ تَغَنَّى » فقد جمع بين النياحة والتناء ، قلنا لا يجرم كاستغنى منه نياحة داود عليه السلام ، و نياحة المذنبين على خطاياهم ، فكذلك يستغنى التناء الذي رآه تحريك السرور والحزن والشوق ، حيث يباح تحريكه ، بل كاستغنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> أنه قال « مَا رَفَعَ أَحَدٌ صَوْتَهُ بِغَيْثِهِ إِلَّا بَسَّتْ لَهُ شَيْطَانَيْنِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ يَضْرِبَانِ بِأَعْقَابِهِمَا عَلَى صَدْرِهِ حَتَّى يُغْنِيكَ » قلنا : هو منزل على بعض أنواع التناء الذي قدمناه ، وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ، وعشق المخلوقين ، فأما ما يحرك الشوق إلى الله والسرور بالبعد أو حدوث الولد ، أو قدوم النائب ، فهذا كله يضاد مراد الشيطان ، بدليل قصة الجاريتين والحبشة ، والأخبار التي قلناها من الصحاح ، فالتجوز في موضع واحد نص في الإباحة

( ١ ) حديث جابر كان إبليس أول من نوح وأول من تخلى لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره صاحب

الفرودس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرجوه وله في مسنده .

( ٢ ) حديث أبي أمامة مرفوع أحد صغيرته بناءه لا بئس الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمك ابن أبي الدنيا في ذم للامه والطبراني في

الكبير وهو ضعيف

( ٣ ) النجم : ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ( ٤ ) الشعراء : ٤٢٢

واللعن في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل ، أما الفعل فلا تأويل له ، إذ ما حرم فعله إنما يحل بمرض الإكراه فقط ، وما أبيض فعله يحرم بموارض كثيرة حتى الثبات والتقصود واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال « كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ فَهُوَ بَاطِلٌ إِلَّا تَأْدِيَةً فَرَسُهُ وَرَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَمَلَأَ عَيْتَهُ لِأَمْرٍ أَوَّيْ »

قلنا : قوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة ، وقد يسلّم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بجرام ، بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياسا كقولهم صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا يَحِلُّ ذِمُّ أَمْرِيءٍ مُنْجِلٍ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثَ » فإنه يلحق به رابع وخامس ، فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له إلا التلذذ ، وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين ، وسماع أصوات الطيور ، وأنواع اللذائبات ، مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه . منها وإن جاز وصفه بأنه باطل

واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه : ما تقنيت ، ولا تخنيت ، ولا مسست ذكرى يميني مذباست بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

قلنا : فليكن التخي ، ومس الذكر بالمعنى حراما ، إن كان هذا دليل تحريم الفناء ، فنأين يثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام

واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه <sup>(٣)</sup> الفناء يثبت في القلب النفاق ، وزاد بعضهم كما يثبت الماء البقل ، ورفعه بعضهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو غير صحيح قالوا وصرح على ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرّمون وفيهم رجل يفتني ، فقال : ألا لا أسمع الله لكم ألا لا أسمع الله لكم

(١) حديث عقبة بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأدية فرسه ورمية بقوسه وملأ عيته زوجته أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب

(٢) حديث لا يحل ذم امرئ إلا بأحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٣) حديث ابن مسعود الفناء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل قال للصفوة للرفع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم : رواه أبو داود وهو في زوايه ابن البدر ليس في روايه الأوّلين ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا

وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضى الله عنهما في طريق ، فسمع زمرة راجع ، فوضع أصبعيه في أذنيه ، ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ، وقال الفضيل ابن عياض رحمه الله : الفناء رقية الزنا ، وقال بعضهم الفناء وائد من رواد الفجور ، وقال يزيد ابن الوليد : إياكم والفناء ، فإنه ينقص الحياء ، ويزيد الشهوة ، ويهدم للرومة ، وإنه لينوب عن الحجر ، ويفعل ما يفعله السكر ، فإن كنتم لابد فاعلمين فجنبوه النساء ، فإن الفناء دعاية لثنا ، فتقول قول ابن مسعود رضى الله عنه يفتب التفاق أراد به في حق المنفى ، فإنه في حقه يفتب التفاق إذ عرضنه كله أن يعرض نفسه على غيره ، ويروج صوته عليه ولا يزال يناقق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غنائه ، وذلك أيضا لا يوجب تحريما ، فإن لبس الثياب الجلية وركوب الخيل الممهلجة ، وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحراث والأنعام والزرع ، وغير ذلك يفتب في القلب التفاق والرياء ، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله ، فليس السبب في ظهور التفاق في القلب المماضى فقط . بل المباحات التي هي مواقع فطر الخلق أكثر تأميرا ، ولذلك نزل عمر رضى الله عنه عن فرس هلمج تحته ، وقطع ذنبه ، لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته ، فهذا التفاق من المباحات ، وأما قول ابن عمر رضى الله عنهما ألا لا أسمع الله لكم ، فلا يدل على التحريم من حيث إنه غناه بل كانوا محرمين ، ولا يليق بهم الرفث ، وظهر له من مخايلهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لجمرد اللهو فأكثر ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام ، وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال ، وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعه ، وإنما قل ذلك هو لأنه رأى أن ينزهه في الحال وقلبه عن صوت ربعا يحرك اللهو ، ويمتنع عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يمنع ابن عمر ، لا يدل أيضا على التحريم ، بل يدل على أن الأولى تركه

( ١ ) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمرة وقع وضع أصبعيه في أذنيه . الحديث ، ورضه

أبو داود وقال هنا حديث مشكوك

ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال، بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب، وقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم، إذ كانت عليه أعلام شملت قلبه، أفتري أنت ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب، فطمه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله على تلك الحالة، كما شغله العلم عن الصلاة، بل الحاجة إلى استئارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق، وإن كان كمالاً بالإضافة إلى غيره، ولذلك قال الحصري ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا ملت من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم: فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لغة السمع والشهود، فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة، وأما قول الفضيل هو رقيقة الزنا وكذلك ماعداه من الأقاويل القريبة منه فهو منزل على سماع الفساق والمفتلين من الشبان ولو كان ذلك عاماً لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأما القياس: فتأية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار، وقد سبق الفرق، أو يقال هو لهُ ولب وهو كذلك، ولكن الدنيا كلها لهُ ولب، قال عمر رضي الله عنه لزوجه: إنما أنت لبة في زاوية البيت، وجميع للعبة مع النساء لهُ إلا الحرمة التي هي سبب وجود الولد، وكذلك الزنا التي لا فحش فيه حلال، نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> وعن الصحابة، كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله، وأى لهُ يزيد على لهُ الحبشة والزواج في لبهم، وقد ثبت بالنص إباحته؟ على أني أقول: اللهو مروح للقلب، ويخفف عنه أعباء الفكر، والقلوب إذا أكرهت عمت، وترويحاً إعاة لها على الجِد، فالوالب على التفقه مثلاً، ينبغي أن يتمطل يوم الجمعة، لأن عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الأيام، والوالب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات، ينبغي أن يتمطل في بعض الأوقات ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات، فالعطلة موعة على العمل واللهو معين على الجِد، ولا يصبر على الجِد المحض، والحق المر الا نبيا عليهم السلام.

(١) حديث خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذا كان عليه أعلام شملت قلبه تقدم في الصلاة

(٢) حديث مزاحه صلى الله عليه وسلم يأتي في آفات اللسان كما قال للصف



فالله دواء القلب من داء الأعياء واللال ، فينبى أن يكون مباحا ، ولكن لا يبنى أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء ، فإذا اللو على هذه النية يصير قربة ، هذا فى حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها ، بل ليس له إلا اللذة والاستراحة المحضة فينبى أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذى ذكرناه ، ثم : هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال ، فإن الكامل هو الذى لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ، ولكن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ومن أحاط بلم علاج القلوب ، ووجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق ، علم قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لاغنى عنه

## الباب الثاف

فى آثار السماع وآثاره

اعلم أن أول درجة السماع فهم السموع وتزيله على معنى يقع المستمع ، ثم يشر الفهم الوحيد ، ويشير الوجد الحركة بالجوارح ، فينظر فى هذه المقامات الثلاثة

### المقام الأول فى الفهم

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع ، وللمستمع أربعة أحوال إحداها : أن يكون سماع بمجرد الطبع ، أى لاحظ له فى السماع الاستلذاذ الألمان والتغيات وهذا مباح ، وهو أخس رتب السماع ، إذ الإيل شريكه له فيه وكذا سائر البهائم ، بل لا يستدعى هذا الذوق إلا الحياة ، فلكل حيوان نوع تلفذ بالأصوات الطيبة الحالة الثانية : أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معينا ، وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ، ويكون تنزيلهم للسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم ، وهذه الحالة أخس من أن تتكلم فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها . الحالة الثالثة : أن ينزل ما يسمعه على - بال نفسه فى سمائه لله تعالى ، وتقلب - أحواله فى الممكن مربة والتفكر أخرى ، وهذا سماع المريدن لاسما المبتدئين ، فإن للرب لا محالة مراد هو مقصده ، ومنصده معرفة الله سبحانه ، ولغاؤه والوصول إليه بطريق المشاهدة

بالسر وكشف النطاء، وله في مقصده طريق هو سالكة، ومعاملات هو ماثار عليها  
 وحالات تستقبله في معاملاته، فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب، أو قبول أو رد أو وصل  
 أو هجر، أو قرب أو بعد، أو تليف على فانت أو تمطش إلى منتظر، أو شوق إلى وارد  
 أو طمع أو يأس، أو وحشة أو استئناس، ووقلة بالوعد، أو تقصص للمهد، أو خوف  
 فراق، أو فرح بوصول، أو ذكر ملاحظة الحبيب، ومداومة الرقيب، أو همول العيريات  
 أو ترادف المحسرات، أو طول الفراق، أو عدة الوصال، أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه  
 الأسمار، فلا بد أن يوافق بعضها حال المرید في طلبه، فيجری ذلك مجرى التدحج الذي  
 يورى زناد قلبه، فتشتمل به نيرانه، ويقوى به انيمات الشوق وهيجانه، ويهجم عليه  
 بسببه أحوال مخالفة لمادته، ويكون له مجال رحب في تنزيل الألفاظ على أحواله، وليس  
 على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه، بل لسكل كلام وجوه، ولكل ذی فهم في  
 اقتباس المعنى منه حظوظ، ولنضرب لهذه التنزيلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن  
 المستمع لأيات فيها ذكر التم والخذ والمصدغ إنما يفهم منها ظواهرها، ولا حاجة بنا إلى  
 ذكر كيفية فهم المعاني من الآيات، ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك  
 فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول:

قال الرسول غدا ترو      وقللت تمقل ما تقول

فاستغزه الحن والحنون، وتواجد وجعل يكرر ذلك ويحمل مكان التاء نونا، فيقول قال  
 بالرسول غدا ترور، حتى غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور، فلما أفاق سئل عن  
 وجده مم كان، فقال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> "إن أهل الجنة يزورون  
 ربهم في كل يوم جمعة مرة

• وحكى الرقي عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن القوطي مارين على دجلة بين البصرة  
 والأبلة، فإذا بقصر حسن له منظرة، وعليه رجل بين يديه جارية تثنى وتقول

كل يوم تلون      غير هذا بك أحسن

(١) حديث أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل جمعة: الترمذی وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه  
 عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرین يختلف فيه وقال الترمذی لا تعرفه إلا من هذا الوجه قال  
 وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعي شيئاً من هذا

فإذا شاب حسن تحت المنظرة ، ويده ركوة ، وعليه مرقعة يستمع ؛ فقال بإجارية بالله  
وبحياة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت . فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تالوني  
مع الحق في حالي ، فشيق شهقة ومات ، قال قتلنا قد استقبلنا فرض فوقنا ، فقال صاحب  
القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى ، قال ثم إن أهل البصرة خرجوا ففصلوا عليه  
فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر : أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله ، وكل جوارى  
أحرار ، وهذا القصر للسبيل ، قال ثم رعى بئياه ، واتزر بإزار ، وارتدى بآخر ، وصر على  
وجهه والناس ينظرون إليه ، حتى غاب عن أعينهم وهم يكون فلم يسمع له بعد خبر  
والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحال مع الله تعالى ، ومعرفة عجزه عن الثبوت على  
حسن الأدب في المعاملة ، وتأسفه على قلب قلبه ، وميله عن سنن الحق ، فلما فرغ ممه  
ما وافق حاله ممه من الله تعالى كأنه يخاطبه ، ويقول له :

كل يوم تلون غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى الله وفيه ، فينبني أن يكون قد أحكم قانون العلم في  
معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، وإلا خطر له من المصاع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه  
ويكفر به ، ففي سماع المرید المبتدى خطر ، إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث  
لا يتعلق بوصف الله تعالى ، ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه ، فالرسمه في نفسه هو مخاطب  
به ربه عز وجل ، فيضيف التلون إلى الله تعالى فيكفر ، وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق  
غير ممزوج بتحقيق ، وقد يكون عن جهل ساقه إليه نوع من التحقيق ، وهو أن يرى قلب  
أحوال قلبه ، بل قلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق ، فإنه تارة يسط قلبه ، وتارة  
يقبضه ، وتارة ينوره ، وتارة يظلمه ، وتارة يقسيه ، وتارة يلينه ، وتارة يشته على طاعته  
ويقويه عليها ، وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق ، وهذا كله من الله تعالى  
ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في المادة إنه ذو بدوات  
وأنه متلون ، ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوه إلى التلون في قبوله ورده ، وتقريه  
وابساده ، وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى ككفر محض ، بل ينبني أن

يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ، ويغير ولا يتغير ، بخلاف عبادته وذلك العلم يحصل  
للغريد باعتقاد تقليدي إعتائي ، وبحصل للمارف البصير ييقن ككشفي حقيقي ، وذلك من  
أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المتغير من غير تغير ، ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى  
بل كل منير سواء فلا يتغيره مالم يتغير ، ومن أبواب الوجد من ينقلب عليه حال مثل السكر  
للدهش ، فيطلق لسانه بالتأب مع الله تعالى ، ويستنكر اقتباره للقلوب وقسمته للأحوال  
الشريفة على تفاوت ، فإنه للمستصفي لقلوب الصديقين ، وللمبدل لقلوب المجاهدين والمزورين  
فلا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع ، ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية مستقدمة ، ولا أمد  
الأنبياء عليهم السلام بتوقيفه ونور هدايته لوسيلة سابقة ، ولكنه قال ( وَلَقَدْ سَبَقَتْ  
كَلِمَتُنَا لِمِيقَاتِنَا الْمُرْسَلِينَ <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل : ( وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ  
مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا  
مُبْتَدُونَ <sup>(٣)</sup> ) فإن خطر يباله أنه لم يختلف السابقة ، وم في رقة العبودية مشتركون  
نوديت من سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب ، فإنه لا يسأل مما يفعل وم يسألون  
ولم يرى تأدب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الأكثرون ، فأما تأدب السر عن إضمار  
الاستبعاد ، بهذا الاختلاف الظاهر في التعريب والإيماد ، والإشقاء والإسماد مع بقاء  
السعادة والشقاوة أبد الآباء فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ، ولهذا قال الخضر  
عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام أنه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام  
العلماء ، لأنه محرك لأمرار القلوب ومكائنها ، ومشوش لها تشوش السكر للدهش الذي  
يكاد يحمل عقدة الأدب عن السر ، إلا ممن عصمه الله تعالى بنور هدايته ، ولطيف عصمته  
ولذلك قال بعضهم ليتنا نجرونا من هذا السماع رأساً برأس ، ففي هذا الفن من السماع خطر  
يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة ، فإن غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هاهنا كفر  
واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع ، فينقلب الوجد على مستمعين ليت واحد  
وأحدهما مصيب في الفهم ، والآخر غطى ، أو كلاهما مصيبان ، وقد فهمنا معنيين مختلفين متضادين

(١) الصافات : ١٧١ (٢) السجدة : ١٣ (٣) الأنبياء : ١٠١

ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالهما لا يتناقض، كما حكى عن حبة التلამ أنه سمع رجلا يقول

سبعان جبار السما    إن الحب لني عنا

فقال: صدقت، وسمعه رجل آخر فقال: كذبت، فقال بعض قوى البصائر أمابا  
جميعا وهو الحق، فالصديق كلام محب غير ممكن من المراد، بل مصدود متب بالصد  
والهجر، والتكذيب كلام مستأنس بالحب مستلذ لما يقاسيه بسبب قرط حبه غير متأثر  
به، أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال، ولا مستشعر بخاطر الصد في المآل  
وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه، فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم  
وحكى عن أبي القاسم بن مروان وكان قد أصيب أبا سعيد الخراز رحمه الله وترك حضور  
السماع سنين كثيرة، فغضر دعوة وفيها إنسان يقول

واقف في الماء عطشا    ن ولكن ليس ينق

فقام القوم وتواجدوا، فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت، فأشاروا إلى  
التمتعش إلى الأحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يقنمه ذلك، فقالوا له  
فإذا عندك فيه؟ فقال أن يكون في وسط الأحوال، ويكرم بالكرامات، ولا يبطئ منها  
ذرة، وهذه إشارة إلى إثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات، والأحوال سوابقها  
والكرامات تسبق في مبادئها، والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها، ولا فرق بين اللغز  
الذي فهمه وبين ماذكروه، إلا في تفاوت رتبة التمتعش إليه، فإن الحرور عن الأحوال  
الشريفة أولا يتمتعش إليها، فإن ممكن منها تمعش إلى ماوراءها، فليس بين المنين باختلاف  
في الفهم، بل الاختلاف بين الرتبين

وكان الشبلي رحمه الله كثير ما يتواجد على هذا البيت:

ودادكم هجر وجبكم قلى    ووصلكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة، بعضها حق وبعضها باطل، وأظهرها  
أن يفهم هذا في الخلق، بل في الدنيا بأسرارها، بل في كل ماسوى الله تعالى، فإن الدنيا مكارمة

خداعة ، قتالة لأربابها ، معادية لهم في الباطن ، ومظهرة صورة الود ،<sup>(١)</sup> فما امتلأت منها دار  
حيرة إلا امتلأت عبدة ، كما ورد في الخبر ، وكما قال الثعلبي في وصف الدنيا

تتح من الدنيا فلا تحطبنها	ولا تحطبن قتالة من تناكح
فليس يقي مرجوماً يخوفها	ومكروها إما تأملت راجع
لقد قال فيها الواصفون غافوا	وعندى لها وصف لعمري صالح
سلاف قصارها زعاف ومركب	شبهى إذا استذلت فهو جامع
وشخص جبل يؤثر الناس حسنه	ولكن له أسرار سوء فبايع

والمنى الثاني : أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى ، فإنه إذا تفكر فمرقه جبل ، إذ  
ما قدروا الله حق قدره ، وطاعته رياء ، إذ لا يتق الله حق قوته ، وحيه معلول إذ لا يدع  
شهوة من شهواته في حبه ، ومن أراد الله به خيراً بصره بميوب نفسه ، فيرى مصداق  
هذا البيت في نفسه ، إن كان على المرتبة بالإضافة إلى النافعين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>  
« وَلَا أُحْيِي نَفْسًا عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وقال عليه الصلاة والسلام<sup>(٣)</sup> « إِنْ  
لَأَسْتَغْفِرَ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وإنما كان استغفاره من أحوال هي درجات.  
بُعد الإضافة إلى ما بعدها ، وإن كانت قرباً بالإضافة إلى ما قبلها ، فلا قرب إلا ويبقى وراءه  
قرب لانهاية له ، إذ سبيل السلوك إلى الله تعالى غير متناه ، هو الوصول إلى أقصى درجات القرب محال  
والمنى الثالث : أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ، ثم ينظر في عواقبها فيزدريها ، لا اطلاع  
على شغايا الضرور فيها ، فيرى ذلك من الله تعالى ، فيستمع البيت في حق الله تعالى شكاية  
من القضاء والقدر ، وهذا كفر ، كما سبق بيانه ، وما من بيت إلا ويمكن تنزيهه على ممان  
بذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه

الحالة الرابعة : من جاوز الأحوال والمقامات ، فمزب عن فهم مأسوى الله تعالى  
حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها ، وكان كاللدهوش النافس في بحر عين الشهود

( ١ ) حديث ما امتلأت دار منها عبدة إلا امتلأت عبدة : ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير مرسل

( ٢ ) حديث لا أحیی نفساً عليك أنت كما أتيت على نفسك : رواه مسلم وقد خدع

( ٣ ) حديث إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة : خدع في الباب الثاني من الأذكار

الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط إحساسهن ، وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فني عن نفسه ومنها فني عن نفسه فهو عن غيره أفتى ، فكانه فني عن كل شيء إلا عن الواحد المشهود، وفني أيضا عن الشهود ، فإن القلب أيضا إذا التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد، فقد غفل عن المشهود ، فالسهرت بالرئى لا التفات له في حال استغراقه إلى رؤيته ، ولا إلى عينه التي بها رؤيته ، ولا إلى قلبه الذي به لفته ، فالسكران لا خبر له من سكره ، والتلذذ لا خبر له من التلذذه ، وإنما خبره من التلذذ به فقط ، ومثاله العلم بالشئ فإنه منابر للعلم بالعلم بذلك الشئ ، فالعالم بالشئ مهمل ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ، ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق ، وتطراً أيضا في حق الخالق ، ولكها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم ، وإن دام لم تطفئه القوة البشرية ، فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا يهلك به نفسه ، كما روي عن أبي الحسن النورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت مازلت أنزل من وداك منزلا      تنجير الأبواب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه ، فوقع في أجمة فصب قد قطع ، وقيت أصوله مثل السيوف فصار يمدو فيها ، ويميد البيت إلى النداء ، والدم يخرج من رجله حتى ورمت قدماء وساقاه ، وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله

فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد ، فهي أعلى الدرجات ، لأن السماع على الأحوال نازل من درجات السكال ، وهي متميزة بصفات بشرية وهو نوع قصور ، وإنما السكال أن فني بالكلية عن نفسه وأحواله ما عني أنه ينساها فلا يبق له التفات إليها كما لم يكن للنسوة التفات إلى الأبدى والسكاكين فيسمع لله ، وبالله ، وفي الله ، ومن الله ، وهذا مرتبة من خاض لجبال الحقائق ، وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفاء التوحيد ، وتحقق بمحض الإخلاص ، فلم يبق فيه من شيء أصلا بل خدعت بالكلية بشرته ، وفني التفاته إلى صفات البشرية رأسا ، ولست أعني بفنائه فنائه جسده بل فنائه قلبه ، ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيفه إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل ، عرفها من عرفها ، وجعلها من جعلها

ولذلك السر وجود ، وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه ، فإذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود  
إلا للحاضر ، ومثاله المرأة المجلوة إذ ليس لها لون في نفسها ، بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك  
الزيتانية ، فإنها تحكي لون قرارها ، ولونها لون الحاضر فيها ، وليس لها في نفسها صورة بل  
صورتها قبول الصور ، ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ، ويصرب عن هذه الحقيقة  
أعني سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه ، قول الشاعر :

رقى الزجاج وورقت الخمر      فتشابهت تشابهاً كل الأضر  
فكأنما خمر ولا قدح      وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكشفة ، منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد ، وقال  
أنا الحق وحوله يندند كلام التصاري في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت ، أو تدبرها بها  
أو حلولها فيها ، على ما اختلفت فيهم عباراتهم ، وهو غلط محض ، يضاهي غلط من يحكم  
على المرأة بصورة الحمرة ، إذ ظهر فيها لون الحمرة من مقابلها ، وإذا كان هذا غير لائق بعلم  
للمعاملة فترجع إلى الفرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم للسموعات

## المقام الثاني

بعد الفهم والتزليل ... الوجد

ولناس كلام طويل في حقيقة الوجد ، أعني الصوفية ، والحكماء الناظرين في وجه مناسبة  
السماع للإرواح ، فننتقل من أقوالهم ألقاها ، ثم لنكشف عن الحقيقة فيه  
أما الصوفية : فقد قال ذو النون المصري رحمه الله : في السماع أنه وارد حق جاء يزعمج  
التقارب إلى الحق ، فمن أصنى إليه بحق تحقق ، ومن أصنى إليه بنفس تزندق ، فكأنه عبر  
عن الوجد بأنراج القلوب إلى الحق ، وهو الذي يحده عند ورود وارد السماع ، إذ سمي  
السماع وارد حق ، وقال أبو الحسين البراج غيراً عما وجدته في السماع : الوجد عبارة عما  
يوجد عند السماع ، وقال جال في السماع في ميادين البهاء ، فأوجدني وجود الحق عند العطاء  
فستاقني بكأسي الصفاء ، فأدركت به منازل الرضاء ، وأخرجني إلى رياض التنزه والقضاء



وقال الشبلي رحمه الله : السماع ظاهره فتنة ، وباطنه عبادة ، فمن عرف الإشارة حل له استماع المبرة ، وإلا فقد استدعى الفتنة ، وتعرض للبلية ، وقال بعضهم : السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة ، لأنه وصف يندى عن سائر الأعمال ، ويدرك بركة الطبع لرقته ، وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله ، وقال محروبن عثمان المكي : لا يقع على كيفية الوجد عبارة ، لأنه سر الله عند عباده المؤمنين للموقنين ، وقال بعضهم : الوجد مكشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الأعرابي : الوجد رفع الحجاب ، ومشاهدة الرقيب ، وحضور القهم ، وملاحظة الغيب ، وعادة السر ، وإنسان للفقود ، وهو فتاؤك من حيث أنت ، وقال أيضا : الوجد أول درجات الخصوص ، وهو ميراث التصديق بالغيب ، فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب ، وقال أيضا : القى يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب ، لأن النفس محجوبة بأسبابها ، فلذا انقطعت الأسباب وخلص الفكر وصحا القلب ، ورق وصفا ، ونجحت الموعظة فيه ، وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن وإعانة ، وقلب شاهد ، وسر ظاهر ، فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد ، لأنه قد وجد ما كان معتدوما عنده ، وقال أيضا : الوجد ما يكون عند ذكر مزيج ، أو خوف مقلق ، أو تويخ على زلة ، أو عادة بلطيفة ، أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب ، أو أسف على فائت ، أو ندم على ماض ، أو استجلاب إلى حال ، أو داع إلى واجب ، أو مناجاة بسر ، وهو مقابلة الظاهر بالظاهر ، والباطن بالباطن ، والنيب بالنيب ، والسر بالسر ، واستخراج مالك بما عليك ، مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بمد كونه منك ، فيثبت لك قدم بلا قدم ، وذكر بلا ذكر ، إذ كان هو المبتدئ بالنعم والتولي وإليه يرجع الأمر كله ، فهذا ظاهر علم الوجد ، وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة .

وأما الحكماء فقال بعضهم : في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان ، فلما ظهرت سرت وطربت إليها فاستمعوا من النفس وتاجروها ودعوا مناجاة الظواهر ، وقال بعضهم تتأجج السماع استنهاض العاجز من الرأي

واستجلاب المازب من الأفكار ، وحدة الكال من الأفهام والآراء حتى يشوب ما عذب  
ونهم من مخرج ، ويصفو ما كدر ، ويعرج في كل رأى ونية ، فيصيب ولا يخطئ . ، ويأتى  
ولا يغلط . ، وقال آخر . كأن الفكر يطرُق البلم إلى المعلوم ، فالسمع يطرُق القلب إلى  
المالم الروحاني ، وقال بعضهم : وقد شغل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن  
الألحان والإقامات ، قال : ذلك عشق عقل ، والماشق العقلى لا يحتاج إلى أن يناغى مشوقه  
بالمناطق الجرمي ، بل يناغيه ويناجيه بالتبسم ، والالحظ ، والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن  
والإشارة ، وهذه نواطق أجمع إلا أنها روحانية ، وأما الماشق البيهيمى ، فإنه يستعمل المنطق  
الجرمى ليبر به من نعمة ظاهر شوقه الضعيف ، وعشقه الزائف ، وقال آخر من حزن فليسع  
الألحان ، فإن النفس إذا دخلها الحزن خمد نورها ، وإذا فرحت اشتعل نورها ، وظهر فرحها  
فيظهر الحزين بقدر قبول القابل ، وذلك بقدر صفاته وقائه من النش والندس

والأقويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ، ولا معنى للاستكثار من إيرادها ، فلنشغل  
بتفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول : إنه عبارة عن حالة يشعرها السماع ، وهو وارد  
حق جديد عقيب السماع يحده المستمع من نفسه ، وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين ، فإنها  
إما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات ، هى من قبيل المعلوم والتنبيهات ، وإما أن ترجع  
إلى تنيرات وأحوال ليست من المعلوم ، بل هى كالشوق والخوف ، والحزن والقلق ، والسرور  
والأسف ، والندم والبسط والقبض ، وهذه الأحوال يهبجها السماع ويقوبها ، فإن ضعف  
بمحيط لم يؤثر في تحريك الظاهر ، أو تسكينه ، أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف  
حادثه ، أو يطرُق أو يسكن عن النظر ، والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدا  
وإن ظهر على الظاهر مسمى وجدا ، إما ضعيفا ، وإما قويا ، بحسب ظهوره وتغييره للظاهر  
وتحريكه بحسب قوة وروده ، وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الوجد وقدرته على  
ضبط جوارحه ، فقد يقوى الوجد في الباطن ، ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه ، وقد لا يظهر  
الضعف الوارد وقصوره عن التحريك ، وحل عقد التماسك ، وإلى معنى الأول أشار  
أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد : إنه مشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم

وملاحظة النيب ، ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله  
فإن الكشف يحصل بأسباب  
منها التنبيه والسماع منه  
ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها ، فإن إدراكها نوع علم يفيد إنضاج أمور  
لم تكن معلومة قبل الورد

ومنها صفاء القلب ، والسماع يؤثر في تصفية القلب ، والصفاء يسبب الكشف  
ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع ، فيتوَّى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل  
ذلك قوته ، كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله ، وعمل القلب الاستكشاف  
وملاحظة أسرار الملوكوت ، كما أن عمل البعير حمل الأثقال  
فبواسطة هذه الأسباب يكون سبباً للكشف بل القلب إذا صفا ، ربما يثقل له الحق  
في صورة مشاهدة ، أو في لفظ منظوم يقرع سمعه ، بعبارة بصوت الهاتف ، إذا كان في  
اليقظة ، وبالرؤيا إذا كان في المنام ، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة  
وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المأملة ، وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البندادي  
أنه قال : خرجت ليلة في أيام جهالتي وأنا نشوان ، وكنت أغني هذا البيت :  
بطور سيناء كرم ما مردت به ألا تمجيت ممن يشرب الماء  
فسمعت قائلاً يقول :

وفي جهنم ماء ما تجرعه خلق فأبقي له في الجوف إسماء

قال فكان ذلك سبب توبتي ، واشتغالي بالعلم والمادة ، فانظر كيف أثر النقاء في تصفية  
قلبه ، حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر  
وروى عن مسلم المباداني أنه قال : قدم علينا مرة صالح المري ، وعبدة الغلام  
وعبد الواحد بن زيد ، ومسلم الأسواري ، فزولوا على الساحل قال فيأت لهم ذات ليلة طعاما  
فدعوتهم إليه فجاءوا ، فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بقائل يقول رافصاً صوت هذا البيت :  
وتلهيك عن دار الخلود مطامع ولذة نفس فيها غير نافع

قال : فصاح عتبة للنلام صيحة ، وخرّ مفضيا عليه ، وبقي القوم فرفت الطعام ، وما ذاقوا والله منه لقيمة ؛ وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام ، فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة ، وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام ، إما على حقيقة صورتها ، وأما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> جبريل عليه السلام مرتين في صورته ، وأخبر عنه بأنه سد الأفق وهو المراد بقوله تعالى ( عِلْمُهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى <sup>(٢)</sup> ) إلى آخر هذه الآيات .

وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضائر القلوب ، وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالنفوس ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » وقد حكى أن رجلا من المجوس ، كان يدور على المسلمين ويقول : ماعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ » فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك ، حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية ، فسأله فقال له معناه : أن تقطع الزنار الذى على وسطك تحت ثوبك ، فقال صدقت هذا معناه وأسلم ، وقال الآن عرفت أنك مؤمن ، وأن إيمانك حق وكما حكى عن إبراهيم الخواص ، قال كنت ينداد فى جماعة من الفقهاء فى الجامع ، فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه ، فقلت لأصحابي يقع لى أنه يهودى ، فكلهم كرهوا ذلك ، فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم ، وقال أى شيء قال الشيخ في ، فاحتشموه فألح عليهم ، فقالوا له : قال إنك يهودى ، قال فجاءنى وأكب على يدي ، وقبل رأسى وأسلم وقال نحمد فى كتبنا أن الصديق لا تخطئ . فراسته ، فقلت أمتحن المسلمين فتأملهم ، فقلت إن كان فيهم صديق فى هذه الطائفة ، لأنهم يقولون حديثه سبحانه ، ويقولون كلامه فليست عليكم ، فلما أطلع على الشيخ وتقرس فى علمت أنه صديق ، قال وصار الشاب من كبار الصوفية

( ١ ) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين فى صورته فأخبر أنه سد الأفق : متفق عليه من حديث عائشة

( ٢ ) حديث انهم افراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى : الترمذى من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب

(٣) الترمذى : ٥٠ ، ٦٠

وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام <sup>(١)</sup> «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ» وإنما يحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات الذمومة ، فإنها ممرعى الشيطان وجنده ، ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاً ، لم يطف الشيطان حول قلبه ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (لَا يَأْخُذُكَ مِنْهُمْ الشَّيْطَانُ) <sup>(٢)</sup> وبقوله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) <sup>(٣)</sup> والسمع سبب لصفاء القلب ، وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء ، وعلى هذا يدل ما روي أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد ، فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومهم قوال ، فاستأذوه في أن يقول لهم شيئاً فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول :

صغير هواك عذبي فكيف به إذا احتنكا

وأنت جمت في قلبي هوى قد كان مشتركاً

أما ترى لمكتئب إذا أصحك الخلي بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ، ثم قام رجل آخر ، فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم ، وجلس ذلك الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه أنه متكلف متواجد فمرقه أن الذي يراه حين يقوم هو الخضم في قيامه لغير الله تعالى ، ولو كان الرجل صادقاً لما جلس فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات

واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الإفاته منه ، وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلاً ، ولعلك تستبعد حالة أو علماً لا تلئم حقيقته ، ولا يمكن التعبير عن حقيقته ، فلا تستبعد ذلك ، فإنك تجد في أحوالك القرية لذلك شواهد

أما العلم : فكم من فقيه تعرض عليه مسائلتان متشابهتان في الصورة ، ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم ، وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه ، وإدراك الفرق

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء : نهم في الصوم

علم يصادفه في قلبه بالتوق ، ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا ، وله عند الله تعالى حقيقة ، ولا يمكنه الإخبار عنه لالتصور في لسانه ، بل لدقة اللحن في نفسه عن أن تناله العبادة ، وهذا ما قد قطعن له المواظبون على النظر في المشكلات

وأما الحال : فكيف من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبيحا أو بسطا ولا يعلم سببه ، وقد يتفكر إنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرا فينسى ذلك السبب ، ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به ، وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبت في نفسه ، بتفكره في سبب موجب للسرور ، أو حزنا فينسى للتفكر فيه ، ويحس بالأثر عقيب ، وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يرب عنها لفظ السرور والحزن : ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود ، بل ذوق الشعر الموزون ، والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض ، وهي حالة يدركها صاحب القوق ، بحيث لا يشك فيها ، أعنى التفرقة بين الموزون والمزحف ، فلا يمكن التعبير عنها بما يتضح مقصوده به لمن لا ذوق له ، وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها ، بل للمعانى المشهورة من الخوف والحزن والسرور ، إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم ، وأما الأوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة ، فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ، ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار ، وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجيب ، والذى اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهين وما أشبهه ، ليس يدري إلى ماذا يشاق ويحد في نفسه حالة كأنها تنقضى أمرا ليس يدري ما هو ، حتى يقع ذلك للموام ، ومن لا يظف على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى ، وهذا له سر ، وهو أن كل شوق فله ركنان

أحدهما : صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه

والثاني : معرفة المشتاق إليه ، ومعرفة صورة الوصول إليه ، فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ، ووجد العلم بصورة المشتاق إليه ، كان الأمر ظاهرا ، وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة للشوق وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها ، أوردت ذلك دهشة وحيرة لا محالة ، ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ، ولا عرف صورة الوقاع ، ثم راهق الخلم

وغلبت عليه الشهوة ، لكن يحس من نفسه بنار الشهوة ، ولكن لا يدري أنه يشتاق إلى الواقع ، لأنه ليس يدري صورة الواقع ، ولا يعرف صورة النساء ، فكذلك في نفس الأدي مناسبة مع العالم الأعلى ، والذات التي وُعد بها في سكرة للتبهي ، والفراديس الملا إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والأسماء ، كالذي سمع لفظ الواقع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ، ولا صورة رجل ، ولا صورة نفسه في المرأة يعرف بالمقايسة فالسماع يحرك منه الشوق . والجبل المفرط ، والاشتغال بالدنيا قد أنساه نفسه ، وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حنينه واشتياقه بالطبع ، فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدري ما هو فيدهش ويتعجب ويضطرب ، ويكون كالمختنق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها . ولا يمكن للتصنيف بها أن يبر عنها ، فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره ، وإلى ما لا يمكن إظهاره

واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم ، وإلى متكلف ويسمى التواجد ، وهذا التواجد للتكلف ، فنه مذموم ، وهو الذي يقصد به الرياء ، وإظهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها ، ومنه ما هو محمود ، وهو التوصل إلى استمداء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة ، فإن للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة

ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن ، فإن هذه الأحوال قد تسكف مبادئها ، ثم تتحقق أواخرها ، وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير التكلف في الآخرة طبعيا ، وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا ، وقرؤه تكلفا مع تمام التأمل ، وإحضار القهن ، ثم يصير ذلك ديدا للسان مطردا ، حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل ، فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ، ويعلم أنه قرأها في حال غفلته ، وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء يجهد شديد ، ثم تنزل على الكتابة يده ، فيصير الكتب له طبعيا ، فيكتب أوراقا كثيرة ، وهو مستغرق القلب بفكر آخر ، فجميع ما تحتمله النفس والجوارح

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فإن لم يتكوا فبأكوا: خدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني ؛

من الصفات ، لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولا ، ثم يصير بالمادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم . المادة طيبة خامسة ، فكذلك الأحوال الشريفة لا يبنى أن يقع اليأس منها عند فقدتها ، بل يبنى أن يتكلف اجتلابها بالسمع وغيره ، فلقد شوهده في الماديات من اشتهى أن يعشق شخصاً ولم يكن يشقه ، فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدبم النظر إليه ، ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة ، والأخلاق المحمودة فيه حتى عشقه ووسخ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فاشتبهى بمد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص ، فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه ، والخوف من سخطه ، وغير ذلك من الأحوال الشريفة ، إذا فقدتها الإنسان فينبئ أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم ، وتحسين صفاتهم في النفس ، وبالجلوس معهم في السماع ، وبالدعاء والتضرع إلى الله تعالى ، في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسرله أسبابها ، ومن أسبابها السماع ، ومجالسة الصالحين ، والشافقين ، والمحسنين ، والمتقين ، والعاشرين ، فمن جالس شخصاً سرت إليه صفاته من حيث لا يدري ، ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب ، قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « في دعائه » اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ » فقد فزع عليه السلام إلى الدعاء في طلب الحب

فهذا يان انقسام الوجد إلى مكاشفات ، وإلى أحوال ، وانقسامه إلى ما يمكن الإفصاح عنه ، وإلى ما لا يمكن ، وانقسامه إلى التكلف ، وإلى المطبوع فإن قلت : قال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القراءان ، وهو كلام الله ، ويظهر عند النقاء ، وهو كلام الشعراء ، فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ، ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان ، لكان القراءان أولى به من النقاء

فنتقول : الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى : وصدق إرادته ، والشوق إلى لقائه وذلك يهيج بسماع القراءان أيضاً وإنما الذي لا يهيج بسماع القراءان حب الخلق وعشق الخلق

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك - الحديث : تقدم في الدعوات



وبدل على ذلك قوله تعالى (الْأَلْبَسْنَا لَهُ الْقُلُوبَ<sup>(١)</sup>) وقوله تعالى (مَتَابِي تَقْشِرُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup>) وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد ، فالطمانينة والاشمارة والخشية ولين القلب ، كل ذلك وجد ، وقد قال الله تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ<sup>(٣)</sup>) وقال تعالى: (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّمًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ<sup>(٤)</sup>) فالوجل والخشوع وجد من قبل الأحوال ، وإن لم يكن من قبل المكشفات ، ولكن قد يصير سببا للمكشفات والتبهيات ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> « زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَسْوَائِكُمْ » وقال لأبي موسى الأشعري<sup>(٦)</sup> « لَقَدْ أَوَيْتُ مِنْ مَرَارًا مِنْ مَرَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> « شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا » خبر عن الوجد ، فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف ، وذلك وجد ، وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه ، قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> سورة النساء فلما انتهى إلى قوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا<sup>(٩)</sup>) قال: «حَسْبُكَ» وكانت عيناه تفيضان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية ، أفرى عنده<sup>(١٠)</sup> (إِن لَقَدْ بَيَّنَّا أَنْكَالًا وَجَحِيماً وَطَعَامًا ذَا غَضَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيماً<sup>(١١)</sup>) فصنع ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم<sup>(١٢)</sup> قرأ (إِنْ تَذُبْهُمْ فَأَنَّهُمْ يَبِذُوكَ<sup>(١٣)</sup>) فبكى

(٢) حديث زينو القرآن بأصواتكم: ختم في تلاوة القرآن

(٣) حديث لقد أوى مزمارا من مزمير آل داود : قال لأبي موسى ختم في

(٤) حديث شيبني هود وأخواتها : الترمذي من حديث أبي جعفر وله ما ذكر من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري

(٥) حديث أن ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى إلى قوله (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال حبسك - الحديث : متفق عليه من حديث

(٦) حديث أنه قرئ عنده (إن لقد بينا أنكالا وجحيا وطعاما ذا غصة وعذابا أليما) لصنع : ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مرسل

(٧) حديث أنه قرأ (إن تنفيم فأنهم يبذلوك) فبكى : مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

(٨) أخرجه : ٨٣ (٩) الترمذي : ٢٣ (١٠) الأقال : ٢ (١١) الخبر : ٢١ (١٢) النساء : ٤١ (١٣) الترمذي : ١٣٠

وكان عليه السلام<sup>(١)</sup> إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر، والاستبشار وجد، وقد أنشئ الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن، فقال تعالى (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ<sup>(٢)</sup>) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> كان يصلى ولصدرة أزيز كأزيز للرمل

وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين فكثير، فمنهم من صبق، ومنهم من بكى، ومنهم من غشى عليه، ومنهم من مات في غشيته، وروى أن زرارَةَ بن أبي أوفى، وكان من التابعين، كان يؤم الناس بالرقعة، فقرأ (فَإِذَا تَفَرَّيْنَا مِنَ النَّافُورِ<sup>(٤)</sup>) فصنع ومات في غمراه رحمه الله

وسمع عمر رضي الله عنه رجلا قرأ (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ<sup>(٥)</sup>) فصاح صيحة وخر منشيا عليه، فحمل إلى بيته فلم يزل مريضا في بيت شهر، وأبو جريح من التابعين قرأ عليه صالح المري، فشبه ومات، وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً قرأ (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَلِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ<sup>(٦)</sup>) فغشى عليه، وسمع علي بن الفضيل قارئاً قرأ (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ آلَمَائِكِينَ<sup>(٧)</sup>) فسقط منشيا عليه، فقال الفضيل: شكر الله لك، ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية، فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلى خلف إمام له فقرأ الإمام (وَلَيْسَ شَيْئًا لَتَبْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ<sup>(٨)</sup>) فزق الشبلي زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه، واحمر وجهه، وارتدت فرائصه، وكان يقوم يثقل هذا يخاطب الأجاب يردد ذلك مرارا. وقال الجنيد: دخلت على مري السقطي، فرأيت بين يديه رجلا قد غشى عليه، فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت انقروا عليه تلك الآية بسينها، فقرئت فأفاق، فقال: من أين قلت هذا؟ فقلت: رأيت يعقوب عليه السلام كان ممه من أجل مخلوق، فبمخلوق أبصر، ولو كان ممه من أجل الحق ما أبصر بمخلوق، فلتحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر:

وكأن شربت على لغة وأخرى تناولت منها بها

(١) حديث كان إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر: تمام في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر

(٢) حديث أنه كان يصلى ولصدرة أزيز كأزيز للرمل: أبو داود والنسائي والترمذي في الشبلي بن

عبد الله بن النخعي وقد تقدم

(٣) الحديث: ٨٣٠ للذئب: ٨ (٤) الطور: ٧ (٥) الرسلات: ٣٥؛ ٣٦ (٦) التلخيص: ٦ (٧) الأسراء: ٨٦ (٨)

وقال بعض الصوفية : كنت أقرأ ليلة هذه الآية ( كَلَّمَ نَفْسٍ ذَاتِقَةٍ أَلَمُوتِ <sup>(١)</sup> ) فجعلت أرددها ، فإذا هاتف يهتف بي ، كم تردد هذه الآية ، فقد قتلت أربعة من الجن مارفوا رموسهم إلى السماء منذ خلقوا

وقال أبو علي المنازلي للشبلي ، ربما تطرق معنى آية من كتاب الله تعالى ، فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا ، ثم أرجع إلى أحوالي ، وإلى الناس فلا أبقى على ذلك ، فقال ما طرق سمعك من القردان فاجتذبك به إليه ، فذلك عطف منه عليك ، ولطف منه بك ، وإذا ردك إلى نفسك ، فهو شفقة منه عليك ، فإنه لا يصلح لك إلا التبري من الحول والقوة في التوجه إليه وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ ( يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً <sup>(٢)</sup> ) فاستمادها من القارئ ، وقال كم أقول لها ارجعي ، وليست ترجع وتواجد ، وزعق زعقة فخرجت روحه وسمع بكرين ماذا قارئاً يقرأ ( وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَذْقَانِ <sup>(٣)</sup> ) الآية فاضطرب ، ثم صاح أرحم من أنذرته ، ولم يقبل اليك بعد إلا إنذار بطاعتك ثم غشي عليه ، وكان إبراهيم بن آدم رحمه الله ، إذا سمع أحداً يقرأ ( إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ <sup>(٤)</sup> ) اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد ، وعن محمد بن صبيح ، قال كان رجل يفتسل في القنرات فربه رجل على الشاملي يقرأ ( وَأَمَّا نَزْوَالُ الْيَوْمِ أُتِيهَا الْبَحْرُ مَوْجًا <sup>(٥)</sup> ) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ ، فأتى على آية فتشعر جلده ، فأجابه سلمان وقدم فسأل عنه ، فقيل له إنه مريض ، فأتاه يعموده ، فإذا هو في اللوت ، فقال يا عبد الله أرايت تلك التشعر برقائي كانت بي ، فإنها أتتني في أحسن صورة ، فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يمنح صاحب القلب عن وجد عند سماع القردان ، فإن كان القردان لا يؤثر فيه أصلاً ، فقله كمثل الذي ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، صم بكم هي فهم لا يسمعون ، بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعا ، قال جعفر الخليلي : دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة ، فقال للجنيد متى يستوي عند العبد حامده وذالاه فقال بعض الشيوخ : إذا دخل البيمارستان وقيد بشيدين ، فقال الجنيد : ليس هذا من شأنك ثم أجبل على الرجل ، وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشوق الرجل شقة ومات

(١) لهرمان : ١٨٥ (٢) القدر : ٢٧ ، ٢٨ (٣) غفر : ١٨ (٤) الانشقاق : ١ (٥) يس : ٥٩

فإن قلت : فإن كان صماع القرمان مفيداً للوجد ، فما بالهم يهتمون على صماع الفناء من القوالين دون القارين ، فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في خلق القراء لاحقاً للفتن ، وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لافوئال ، فإن كلام الله تعالى أفضل من الفناء لا محالة .

فاعلم أن الفناء أشد تيسبباً للوجد من القرمان من سبعة أوجه  
الوجه الأول : أن جميع آيات القرمان لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لقلبه وتنزله على ما هو ملائمه له ، فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم ، فمن أين يناسب حاله قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَيْنِ<sup>(١)</sup>) وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْتَمُونَ الْخَسَنَاتِ<sup>(٢)</sup>) وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث ، والطلاق والحدود ، وغيرها ، وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه ، والآيات إنما يتضمنها الشراء إلهاماً بها من أحوال القلب ، فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف ، نعم من يستولى عليه حالة غالبة قاهرة لم يبق فيه متسع لتغيرها ، ومعه يقطر وذكاه ثائب يشغل به المعاني البعيدة من الألفاظ ، فقد يخرج وجده على كل مسموع ، كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) حالة الموت المخرج إلى الوصية ، وأن كل إنسان لابد أن يخلف ماله وولده ، وهما محبوباه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعاً ، فيغلب عليه الخوف والجزع ، أو يسمع ذكر الله في قوله (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) فيدعش بعجز الاسم بما قبله وبعده ، أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته ، بأن تولى قسم موارثهم بنفسه فظروهم في جيباتهم وموتهم ، فيقول : إذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلا نشك بأنه ينظر لنا ، فيصعب منه حال الرجاء وورثه ذلك ، استبشاراً ووسوراً ، أو يخطر له من قوله تعالى : (لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَيْنِ) تفضيل الذكر بكونه رجلاً على الأنثى ، وأن التفضل في الآخرة لرجال لا لتبليهم تجارة ولا مع من ذكر الله ، وأن من الهامه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الإناث لامن الرجال تحقيقاً ، فيخشى أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة بما أخرت الأنثى في أموال الدنيا ، فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان :

أحدهما : حالة غالبية مستترقة قاهرة ، والآخر : تقطن بليغ وتيقظ بالغ كامل ، للتنبيه بالأمرور القريبة على المائي البعيدة ، وذلك مما يميز فلأجل ذلك يفرع إلى الفناء الذي هو ألفاظ مناسبة للأحوال ، حتى يتسارع هيجانها ، وروى أن أبا الحسين النوري كان مع جماعة في دعوى بخرى بينهم مسألة في العلم ، وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه ، وأنشدهم :

رب ورفاء هتوف في الضمى      ذات شجو صدحت في فتن  
ذكرت إنفاً ودهراً صالحاً      وبكت حزناً فهاجرت حزني  
فبضائى ربما أزهى      وبكاهما ربما أرقنى  
ولقد أشكوا فأنهها      ولقد تشكوا فأنهني  
عير أتى بالجوى أعرفها      وهي أيضاً بالجوى تعرفي

قال فما بقى أحد من القوم إلا قام وتواجد ، ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه ، وإن كان العلم جدّاً وحققاً

الوجه الثاني : أن القراء محفوظ للاكثرين ، ومتكرر على الأسماع والقلوب ، وكلما سمع أولاً عظم أثره في القلوب وفي السكرة الثانية يصف أثره ، وفي الثالثة يكاد يستطع أثره ، ولو كلف صاحب الوجد الثالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان ، في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ، ولو أبطل بيت آخر لتجدد له أثر في قلبه ، وإن كان معرباً عن عين ذلك المعنى ، ولكن كون النظم واللفظ غريباً بالإضافة إلى الأول يحرك النفس ، وإن كان المعنى واحداً وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرماناً غريباً في كل وقت ، ودعوة ، فإن القراء محصور لا يمكن الزيادة عليه ، وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه ، حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القراءان ويكفون ، فقال : كنا كما كنتم ، ولكن قست قلوبنا ، ولا تظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أعمى من قلوب الأجلاف من العرب ، وأنه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ، ولكن لتكرار على قلبه اقتضى للرون عليه ، وثلة التأثير ، لما حصل له من الأنس بكثرة استماعه ، إذ حال في المادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيمكن ، ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويكي ولا يفارق الأول الآخر

إلا في كونه غريبا جديدا ، ولكل جديد لثة ، ولكل طارئ صدمة ، ومع كل مألوف أنس يتأقن الصدمة ، ولقد أمر رضى الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف ، وقال قد خشيت أن يهاون الناس بهذا البيت ، أى يأنسوا به ، ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى وزعق وزجماغشى عليه إذ وقع عليه بصره وقد يقيم بمكة شهرا ، ولا يحس من ذلك فى نفسه بأثر ، فإذا أللنى يقدر على الآيات الثرىقة فى كل وقت ، ولا يقدر فى كل وقت على آية غريبة الوجه الثالث : أن لوزن الكلام بذوق الشعر تأثيرا فى النفس ، فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذى ليس بموزون ، وإنما يوجد الوزن فى الشعر دون الآيات ولو زحف اللنى البيت الذى ينشده ، أو لحن فيه ، أو مال عن حد تلك الطريقة فى اللحن لاضطرب قلب المستمع ، وبطل وجهه وسماعه ، وتقر طبعه لبدن المناسبة ، وإذا قرع الطبع اضطرب القلب وتشوش ، فالوزن إذا مؤثر ، فذلك طاب الشعر

الوجه الرابع : أن الشعر الموزون يختلف تأثيره فى النفس بالألحان التى تسمى العارق والمسانات . وإنما اختلاف تلك الطرق بعد المقصور وقصر المدود ، والوقف فى أثناء الكلمات ، والقطع والوصل فى بعضها ، وهذا التصرف جائز فى الشعر ، ولا يجوز فى القرآن إلا التلاوة كما أتزل ، فقصره ومدده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه ، وإذا تزل القرآن كما أتزل سقط عنه الأثر الذى سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير ، وإن لم يكن مفهوما كما فى الأوتار والمزمار والشاهين وسائر الأصوات التى لا تفهم الوجه الخامس : أن الألحان الموزونة تعمد وتؤكد بآيقات وأصوات آخر موزونة

خارج الخلق كالضرب بالتضبيب والدف وغيره ، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوئى ، وإنما يقوى مجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ فى التأثير ، وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن ، لأن صورتها عند عامة الخلق صورة اللو واللعب والقرآن جد كله عند كافة الخلق ، فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو عند العامة وصورة صورة اللو عند الغلبة ، وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث إنها لاهو ، بل ينبغى أن يوتر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق ، بل فى مجلس ساكن ، ولا فى حال الجنابة ولا على غير طهارة ، ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن فى كل حال ، إلا المراقبون لأحوالهم

فيمدل إلى الفناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة، ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> بضرب الدف في العرس، فقال: «أَطْبِقُوا النِّكَاحَ وَلَا يَضْرِبَ النِّبَالَ»، أو يلفظ هنامته وذلك جائز مع الشعر دون القرآن، ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> بيت الزمير بنت معوذ، وعندها جوار يفتن، فسمع إحداهن تقول: «وفينا نبي يعلم ما في غد»، على وجه الفناء، فقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>: «دَعَى هَذَا وَقَوْلِي مَا كُنْتِ قَوْلِينَ»، وهذه شهادة بالنبوة، فزجرها عنها وردها إلى الفناء الذي هو لهو، لأن هذا جد محض، فلا يقرن بصورة الهو، فإذا تعدت بسببه قوة الأسباب التي بها يصير السماع عاكلاً للقلب فواجب في الاحترام المدلول إلى الفناء عن القرآن، كما وجب على تلك الجارية المدول عن شهادة النبوة إلى الفناء الوجه السادس: أن الملقى قد ينفي بيت لا يوافق حال السامع في فكره، وينهاه عنه ويستدعي غيره، فليس كل كلام موافقاً لكل حال، فلو اجتمعوا في الدعوات على القاريء قريباً بقرآنية لا توافق حالهم، إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال، فأبأت الرحمة شفاء الخائف، وآيات المذاب شفاء المروء الآمن، وقصيل ذلك مما يطول، فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال، وتكرهه النفس، فيعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه، فلا احتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق خاله، ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى، وأما قول الشاعر فيجوز تزيله على غير مراده، فيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ، لموافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيافته عن ذلك، هذا ما يتفدح في، هل انصرف الشيوخ إلى سماع الفناء عن سماع القرآن

وهنا وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتقاد عن ذلك ، قال: القراءان كلام الله ، وصفة من صفاته ، وهو حق لا تطبيقه البشرية ، لأنه غير مخلوق. فلا تطبيقه الصفات المخالفة ، ولو كشف للغلوب ذرة من معناه وهيته لتصدعت ودهشت ونجرت ، والألحان

( ١ ) حديث الأمر بضرب الخف في العرس : تخدم في النكاح

(۲) حدیث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته الريم بنت مرونو عند هاجوار شتين - الحديث

البخاري من حديثها وقد تقدم في النكاح

الطبية مناسبة للطباع ، ونسبتها نسبة الخطوط لانسبة الحقوق ، والشمرنسبة نسبة الخطوط فإذا علت الألحان والأصوات بما في الآيات من الإشارات والطائف شا كل بعضها بشفا ، كان أقرب إلى الخطوط وأخف على القلوب ، لمشاكله المخلوق المخلوق ، فما دامت البشرية باقية ، ونحن بصفتنا وحظوظنا تنتم بالنعمات الشجية، والأصوات الطبية ، فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الخطوط إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى ، الذي هو صفته وكلامه ، الذي منه بدأ وإليه يعود ، هذا حاصل المقصود من كلامه واعتباره

وقد حكى عن أبي الحسن الفراج أنه قال : قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه ، فلما دخلت الري كنت أسأل عنه ، فكل من سألت عنه قال أيش تعمل بذلك الزنديق ؟ فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ، ثم قلت في نفسى قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه ، فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المحراب ، وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ ، فإذا هو شيخ بهى ، حسن الوجه واللحية ، فسلمت عليه ، فأقبل علي وقال : من أين أنبلت ؟ فقلت : من بغداد فقال : وما الذى جاء بك ؟ فقلت : قصدتك للسلام عليك ، فقال : لو أن فى بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك داراً أو جارية أو كان يقدمك ذلك عن المجيء ، فقلت : ما امتحتى الله بشيء من ذلك ، ولو امتحتى ما كنت أدرى كيف أكون ، ثم قال لى أتحسن أن تقول شيئاً ؟ فقلت نعم . فقال : مات فانشأت أقول

رأيتك تبنى دائماً في قطيقتى ولو كنت ذا حزم لخدمت ما تبنى  
كأنى بكرواليت أفضل قولكم ألا ليتنا كنا إذ البيت لا يبنى

قال : فأطبق المصحف ، ولم يزل يبكى حتى ابتلت لحيتة وابتل ثوبه حتى رحمت من كثرة بكائه ، ثم قال يابنى تلوم أهل الري يقولون : يوسف زنديق ، هذا أنا من صلاة الفداء أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة ، وقد قامت القيامة على لهدذين البيتين ، فإذا القلوب وإن كانت محترقة فى حب الله تعالى ، فإن البيعة الغريب يهيج منها بالآته يهيج نلاوة الغراء أن وذلك لوزن الشمر ومساكلته للطباع ، ولكونه مشا كلا للطبع اقتدر البشر على نظم الشمر ، وأما التمران فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه ، وهو لذلك معجز لا يدخل فى قوة البشر ، لدم مشاكلته لطبعه



وروي أن إسرائيل أستاذ ذى النون المصرى ، دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت في الأرض بأصبعه وترنم بيت ، قال : هل تحسن أن ترنم بشئ ؟ فقال : لا ، قال : فأت بلا قلب ، إشارة إلى أن من له قلب ، وعرف طباعه ، علم أنه تحركه الآيات والنفات تحريكاً لا يصادف في غيرها ، فيتكلف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره .  
وقد ذكرنا حكم للمقام الأول في فهم المسموع وتنزيله ، وحكم للمقام الثاني في الوجد الذى يصادف في القلب ، فلنذكر الآن أثر الوجد أى ما يترشح منه إلى الظاهر من معقة وبكاء ، وحركة ، وتمزيق ثوب وغيره فنقول :

### المقام الثالث من السماع

نذكر فيه آداب السماع ظاهراً وباطناً ، وما يحمد من آثار الوجد وما ينم ، فاما الآداب فهى خمس جل الأول : مراعاة الزمان والمكان والإخوان ، قال الجنيد السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء وإلا فلا تسمع ، الزمان ، والمكان ، والإخوان ، ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طماع أو خصام ، أو صلاة ، أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه ، فهذا معنى مراعاة الزمان ، فإيراعى حالة فراغ القلب له ، وأما المكان : فقد يكون شارحاً مطروقة ، أو موضعاً كراهة الصورة ، أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك ، وأما الإخوان : فسيبغاه إذا حضر غير الجنس من منكر السماع متزهد الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستغنياً في المجلس واشتغل القلب به ، وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرأى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب ، فكل ذلك مشوشات ، فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ، ففي هذه الشروط نظر المستمع الأدب الثاني : هو نظراً الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله مريدون بضرم السماع فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم ، فإن سمع فليشتغلهم بشغل آخر ، والمراد الذى يستغفر بالسماع أحد ثلاثة ألقهم درجة هو الذى لم يترك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ، ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا ينميه ، فإنه ليس من أهل الفو قليبو ، ولا من أهل اللذوق فيتم بذوق السماع ، فليشتغل بذكر أو خدمة ، وإلا فهو تضييع لزمانه

الثاني : هو الذي له ذوق السماع ، ولكن فيه بقية من الحظوظ والالتفات إلى الشهوات والصفات البشرية ، ولم ينكسر بعد أنكاراً تؤمن غوائله ، فربما يبيع السماع منه داعية اللهو والشهوة ، فيقطع عليه طريقه ، ويصد عنه الاستكمال

الثالث : أن يكون قد انكسرت شهوته ، وأمنت غائلته ، وانفتحت بصيرته ، واستولى على قلبه حب الله تعالى ، ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ، ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل ، فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز ، فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من قمع السماع قال سهل رحمه الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل ، فلا يصلح السماع لثل هذا ، ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والتناء ، ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع ، فيصير ذلك عادة له ، ويشمله ذلك عن عباداته : ومراعاة قلبه ، ويتقطع عليه طريقه ، فالسماع مرلة قدم يجب حفظ الضمضاء عنه

قال الجنيد : رأيت إبليس في النوم ، قلت له هل تظفر من أصحابنا بشيء ؟ قال : نعم في وقتين ، وقت السماع ، ووقت النظر ، فأني أدخل عليهم به ، فقال بعض الشيوخ لو رأيته أنا لقلت له ما أحملك ، من سمع منه إذا سمع ، ونظر إليه إذا نظر ، كيف تظفر به ؟ فقال الجنيد : صدقت الأدب الثالث : أن يكون مصنياً إلى ما يقول القائل ، حاضر القلب ، قليل الالتفات إلى الجوانب ، متحرزاً عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشتتاً بنفسه ومراعاة قلبه ، ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره ، متحفظاً من حركة تشوش على أصحابه قلوبهم ، بل يكون ساكناً الظاهر هادئاً الأطراف ، متحفظاً من التصنع والتأذب ، ويجلس مطرقاً رأسه ، كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه ، متأسكاً من التصفيق والرقص ، وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة ، ساكتاً عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد ، فإن غلبه الوجد وحركة بشير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ، ومهما رجع إليه الاختيار فليعد إلى هدوئه وسكونه ، ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده على القرب ، ولا أن يتواجد خوفاً من أن يقال هو قاسى القلب عديم الصفاء والرقعة .

حكى أن شاباً كان يصحب الجنيد، فكان إذا سمع شيئاً من الله كرز عنقه، فقال له الجنيد يوماً إن فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني، فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى قطر من كل شرة منه قطرة ماء ولا يزقن، فحكى أنه اختنق يوماً لشدة ضبطه لنفسه، فشق شهقة فأنشق قلبه وتلفت نفسه وروى أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أو قميصه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام، قل له من قلبك ولا تزق ثوبك، قال أبو القاسم النصر الباذي لأبي عمرو بن عبيد، أنا أقول إذا اجتمع القوم فيكون منهم قوال يقول خير لهم من أن ينتابوا، فقال أبو عمرو الرياء في السماع، وهو أن ترى من نفسك حال ليست فيك شر من أن تتتاب ثلاثين سنة، أو نحو ذلك

فإن قلت : الأفضل هو التقي لا يحرکه السماع ولا يؤثر في ظاهره ، أو التقي يظهر عليه فاعلم : أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان ، وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ، ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح ، فهو كمال ، وتارة يكون لكون حال الوجد ملازماً ومصاحباً في الأحوال كلها ، فلا يقين للسماع مرزبه تأثير وهو غاية الكمال ، فإن صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده ، فمن هوى وجد دائم فهو الم رابط للحق ولللازم لعين الشهود ، فهذا لا يتغير ملواري الأحوال ، ولا يمد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضي الله عنه ، كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا ، معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطبق ملازمة الوجد في كل الأحوال ، فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام ، فلا يكون القرآن جديداً في حقنا طارئاً علينا حتى تتأثر به ، فإذا قوة الوجد تحرك ، وقوة العقل والتفاسك تعبط الظاهر ، وقد يئلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته ، وإما لضعف ما يقابله ، ويكون التقصان والكمال بحسب ذلك ، فلا تظن أن التقي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجداً من الساكن بانطرابه ، بل رب ما كن أتم وجداً من المضطرب ، فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك ، فقبل له في ذلك فقال ( وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَائِدَةً وَهِيَ ظُفْرُ السَّحَابِ سَخِرَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ )<sup>(١)</sup> إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في اللسكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة

وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة ، صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة ، فها  
 رأيت تقيراً عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القراءان ، فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين  
 يديه ( فَأَيُّكُمْ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ <sup>(١)</sup> ) الآية ، فرأيت أنه قد ارتعد وكاد يسقط ، فلما عاد  
 إلى حاله سألته عن ذلك ، فقال نعم يا حبيبي قد ضعفتنا ، وكذلك سمع مرة قوله تعالى ( أَلَمْ تَكُنْ  
 مِنْ مَنزِلَةِ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(٢)</sup> ) فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه ، فقال قد ضعفت فقل  
 له ، فإن كان هذا من الضعف فاقوة الحال ، فقال : أن لا يرد عليه وارد إلا وهو يفتقيه بقوة  
 حاله ، فلا تقيره الواردات وإن كانت قوية ، وسبب القسرة على ضبط الظاهر مع وجود  
 الوجد استواء الأحوال بملزمة الشهود ، كما حكي عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال : حالي  
 قبل الصلاة وبعدها واحدة ، لأنه كان مراعيًا للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال  
 فكذلك يكون قبل السماع وبعده ، إذ يكون وجده دائماً ، وعطشه متصلاً ، وشربه مستمراً  
 بحيث لا يؤثر السماع في زيادته ، كما روي أن عمشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال  
 فسكتوا فقال رجعو إلى ما كنتم فيه ، فلو جئت ملاهي الدنيا في أذن ما شغل هي ولا شيء بمض ما بد  
 وقال الجنيدي رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم . وفضل العلم أهم من فضل الوجد .  
 فإن قلت : فمثل هذا لم يحضر السماع

فاعلم : أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره ، وكان لا يحضر إلا نادراً المساعدة أعز من  
 الإخوان ، وإدخالاً للسرور على قلبه ورعا حضر ليعرف القوم كمال قوته ، فيعلمون أنه ليس  
 السكال بالوجد الظاهر ، فيتملكون منه ضبط الظاهر عن التكلف ، وإن لم يقدروا على الاقتداء  
 به في صبره وطيبهم ، وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم ، فيكونون معهم بأبنائهم .  
 نائين عنهم بقلوبهم وبأطهرهم ، كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم ، بأسباب عارضة  
 تقتضي الجلوس معهم ، وبعضهم تقل عنه ترك السماع ، ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه  
 عن السماع بما ذكرناه ، وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ، ولا  
 كان من أهل اللو ، فكره لئلا يكون مشغولاً بما لا ينهيه ، وبعضهم تركه لفقد الإخوان  
 قيل : لبعضهم لم لا تسمع ؟ فقال : ممن ومع من ؟

(١) الحديد : ١٥ (٢) الفرقان : ٢٦

الأدب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ، ولكن  
 إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به للرأه ، لأن التباكى استجلاب للحزن ، والرقص  
 سبب في تحريك السرور والنشاط ، فشكل سرور مباح فيجوز تحريكه ، ولو كان ذلك حراما  
 لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ، وهم يزفون  
 هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات ، وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله  
 عنهم ، أنهم حبّلوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك ، وذلك في قصة ابنة حمزة <sup>(٢)</sup> لما  
 اختصم فيها علي بن أبي طالب ، وأخوه جعفر ، وزيد بن حارثة رضي الله عنهم ، فقاشحوا  
 في تربيتها ، فقال صلى الله عليه وسلم لملي « أنت مئى وأنا منك » فجعل علي ، وقال لجعفر  
 « أشبهت خلقي وخلقي » فجعل وراءه حبيل علي ، وقال زيد « أنت أخونا ومولانا » فجعل  
 زيد وراءه حبيل جعفر ، ثم قال عليه السلام « هي لجعفر » لأن خالها تحتها ، والحالة والدة  
 وفي رواية ما قال لما نشر رضي الله عنها « أتحين أن تنظري إلى زفن الحبشة » والزفن والحبل  
 هو الرقص ، وذلك يكون لفرح أو شوق ، فحكمهم مهيبة إن كان فرحه محمودا والرقص  
 يزيد ويؤكده فهو محمود ، وإن كان مباحا فهو مباح ، وإن كان مذموما فهو مذموم

نعم لا يليق اعتياد ذلك بمنصب الأكرام وأهل القدوة ، لأنه في الأكثر يكون من  
 لهو ولعب ، وماله صورة اللعب والله في أعين الناس فيلبن أن يجنبه المقتضى به ، فلا  
 يصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به ، وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج  
 الأمر عن الاختيار ، ولا يبعد أن يثلب الوجد بحيث يمزق ثوبه ، وهو لا يدري لثلبه سكر  
 الوجد عليه ، أو يدري ولكن يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه ، وتكون  
 صورته صورة المكروه إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس ، فيضطر إليه اضطراب  
 المريض إلى الأثين ، ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه ، مع أنه فعل اختياري فليس كل  
 فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه ، فالتنفس فعل يحصل بالإرادة ، ولو كلفه  
 الإنسان أن يسكت النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس ، فكذلك الرغفة وتمزيق

( ١ ) حديث نظر عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون : هدم في الباب قبله

( ٢ ) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لملي أنت مئى وأنا منك فجعل علي وقال  
 لجعفر أشبهت خلقي وخلقي فجعل وراءه حبيل علي وقال زيد أنت أخونا ومولانا فجعل - الحديث : أبو داود

من حديث علي بإسناد حسن وهو عند البخاري دون حبيل

الثياب ، فديكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم ، فقد ذكر عند السرى حديث الوجد الخالد الثالب ، فقال : لم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري ، فروجع فيه ، واستبعد أن ينتهى إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ، ومنما أنه في بعض الأحوال قد ينتهى إلى هذا الحد في بعض الأشخاص فإن قلت : فما تقول في غزق الصوفية الثياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع ، فإنهم يمزقونها قطعاً صغاراً ويفرقونها على القوم ، ويسمونها الخرفة

فأعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقيق الثياب والسجادات ، فإن الكرياس يمزق حتى يخطأ منه القيص ، ولا يكون ذلك تضيقاً لأنه يمزق لفرض ، وكذلك ترقيق الثياب لا يمكن إلا باقطع الصنار ، وذلك مقصود ، والتفرقة على الجميع ليم ذلك الخير مقصود مباح ، ولكل مالك أن يقطع كبراسه مائة قطعة ، ويعطيها لمائة مسكين ، ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاق ، وإنا مننا في السماع التزريق للنفس للثوب الذي يملك بعضه ، بحيث لا يبقى متبقاً به فهو تضيق محض لا يجوز بالاختيار

الأدب الخامس : موافقة القوم في القيام إذا قاموا أحدهم في وجده صادق من غير رياء وتكلف ، وأقام باختيار من غير إظهار وجوده قاطت لها الجماعة . فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحبة وكذلك إن جرت عادة طائفة بتحية العامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت محامته ، أو خلع الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق ، فالموافقة في هذا الأمر . ومن حسن الصحبة والمشرة ، إذ المنة موحشة ولكل قوم رسم ، ولا بد من<sup>(١)</sup> مخالفة الناس بأخلاقهم ، كما ورد في الخبر ، لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن المشرة والمجاملة وتطيب القلب بالمساعدة ، وقول القائل إن ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته متقلاً عن الصحابة رضي الله عنهم ، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ، ولم ينقل النبي عن شيء من هذا ، والقيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> في بعض الأحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ، ولكن إذا لم يثبت فيه نهى عام فلا ترى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل بالقيام ، فإن المقصود منه الاحترام والإكرام ، وتطيب القلب به

( ١ ) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم : الحاكم من حديث ابن ذر قالوا الناس بأخلاقهم - الحديث : قال

صحيح طي شرط الشيخين

( ٢ ) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال : كما رواه أنس رضي الله عنه في آداب الصحبة

وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واضطراح عليها جماعة فلا بأس عسا عنتهم عليها ، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل ، ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستقل رقصه ، ولا يشوش عليهم أحوالهم ، إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح ، والتواجد هو الذي يوح للجميع منه أثر التكلف ، ومن يقوم عن صدق لا تستقله الطباع ، فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب عرك للصدق والتكلف ، مثل بعضهم عن الوجد الصحيح ، فقال ، صحتة يقول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالا غير أصدقاء فإن قلت : فما بال الطباع تنفر عن الرقص ، ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو مخالف للدين ، فلا يراه زوج في الدين إلا وينكره

فاعلم : أن الجد لا يزيد على جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رأى الحبشة يرفنون في المسجد وما أنكره ، لما كان في وقت لائق به وهو المداوم من شخص لائق به يوم الحبشة ، ثم : فقرة الطباع عنه لأنه يرى غالباً مقروناً باللو واللعب ، واللهو واللعب مباح ، ولكن العوام من الزنج والحبشة ومن أشبههم ، وهو مكروه لقوى المناصب لأنه لا يليق بهم ، وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب ، فلا يجوز أن وصف بالتحريم ، فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رقيقاً كان ذلك طاعة مستحسنة ، ولو سأل ملكاً فأعطاه رقيقاً أو رقيقين كان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تاريخ الأخبار من جملة مساوئه ، ويحرمه بأعقابها وأشياءه مع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام ، لأنه من حيث إنما أعطى خبز الفقير حسن ، ومن حيث إنه بالإضافة إلى منصبه كالمنع بالإضافة إلى الفقير مستقبح ، فكذلك الرقص وما يجرى مجراه من المباحات ، ومباحات العوام سيئات الأبرار ، وحسنات الأبرار سيئات المقربين ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم

فقد خرج من جملة التفصيل السابق : أن المباح قد يكون حراماً محضاً ، وقد يكون مباحاً ، وقد يكون مكروهاً ، وقد يكون مستحباً ، أما الحرام ، فهو لأكثر الناس من الشبان ، ومن ظلمت خدمتهم تالذ بهم ، لا يتحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات الغفومة وأما المكروه : فهو لمن لا يتركه على صورة المخلوقين ولكنه يتغذى عادة له في أكثر الأوقات حتى سييل الله وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن ، وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة والمحمدية وخدموا صلى الله عليه وآله





## فهرست الجزء السادس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٠٢٠	جملة آداب المعاشرة	١٨٧	الباب الثالث : في حق المسلم والرحم والجوار والمال وكيفية معاشرتهم
١٠٢١	حقوق الجوار	١٨٨	حقوق المسلم
١٠٢٤	مجمع حق الجوار	١٨٩	حب الخير للمسلمين
١٠٢٦	حقوق الأقارب والرحم	١٩١	عدم ابتداء المسلمين
١٠٢٨	حقوق الوالدین والوالد	١٩٠	صفات المسلم والمؤمن والمهاجر
١٠٣٣	البر بالوالدين	١٩٠	عقاب من يؤذي المسلم في الآخرة
١٠٣٣	حقوق المملوك	١٩٠	ثواب اطاعة الأدي من طريق المسلمين
١٠٣٣	الرحمة بالمملوك	١٩١	التواضع للمسلمين
١٠٣٣	من وصاياہ صلى الله عليه وسلم	١٩١	عدم سماع التهمة
١٠٣٤	معاملة السلف لمملوكهم	١٩١	عدم جواز هجر المسلم
١٠٣٥	العفو من القدرة	١٩١	العفو من الاسائة
١٠٣٥	امثلة العفو من القدرة	١٩٢	الاحسان الى المسلمين
١٠٣٥	طبقات أهل الجنة	١٩٢	الاستئذان قبل الدخول
١٠٣٦	رحمة الاسلام بالخادم	١٩٢	مخاطبة الناس على قدر عقولهم
١٠٣٦	آسايتہ صلى الله عليه وسلم	١٩٣	توقیر الشيوخ ورحمة الاطفال
١٠٣٦	مجمع حق المملوك	١٩٣	طلاقة الوجه
		١٩٤	من وصاياہ صلى الله عليه وسلم
١٠٣٧		١٩٥	الوفاء بالوعد
		١٩٦	صفات المنافق
		١٩٦	الانصاف من النفس
		١٩٦	حسن الجوار
		١٩٧	انزال الناس منازلهم
		١٩٨	اصلاح ذات البين
		١٩٩	ستر العورات
		١٠٠٢	اتقاء مواضع التهم
			الشفاعۃ للمسلمين والسعي في قضاء حاجاتهم
		١٠٠٣	ابتداء المسلمين بالسلام والمصافحة
		١٠٠٤	تقبيل اليد
		١٠٠٧	الاحتناء عند السلام وغيره من العادات
		١٠٠٨	صيانة امرأۃ المسلمین والدفاع عنها
		١٠١٠	تشميت العطاس
		١٠١١	تحمل الاشرار واقتلاهم
		١٠١٢	اجتناب الافشاء والاختلاط بالمساكين
		١٠١٣	الاحسان الى يتامى المسلمين
		١٠١٤	النصح للمسلم وادخال السرور على قلبه
		١٠١٤	ميادة مرضى المسلمين وادابہ
		١٠١٦	تشبيح الجنائز
		١٠١٨	زيارة القبور
		١٠١٩	آداب المعزی
		١٠٢٠	آداب تقسيم الحنائة
		١٠٢٠	
		١٠٢٠	

الصفحة	الصفحة
١٠٨٢	معاون المسلمين
١٠٨٤	مشاركة الطبع
١٠٨٤	رأى في الزلات البسيطة
١٠٨٥	الفائدة الثالثة :
١٠٨٦	الخلاص من الفتن والخصومات
١٠٨٧	مضى تصح العزوبة
١٠٨٨	الكف من قتال المسلمين
١٠٨٩	الفائدة الرابعة :
١٠٨٩	الخلاص من شر الناس
١٠٩٠	محاسن العزلة
١٠٩١	الفائدة الخامسة :
١٠٩١	بعد المنزل من طمع الناس فيه
١٠٩١	وطمعه فيهم
١٠٩٢	الفائدة السادسة :
١٠٩٢	الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى
١٠٩٣	أفات العزلة وفوائد الخلقة
١٠٩٤	الفائدة الأولى :
١٠٩٤	التعليم والتعلم
١٠٩٥	الفائدة الثانية :
١٠٩٦	النفع والانتفاع
١٠٩٦	الفائدة الثالثة :
١٠٩٦	التأديب والتأديب
١٠٩٧	الفائدة الرابعة :
١٠٩٧	الاستئناس والائناس
١٠٩٨	الفائدة الخامسة :
١٠٩٩	نيل الثواب وإثباته
١١٠٠	الفائدة السادسة :
١١٠١	التواضع
١١٠٢	الفائدة السابعة :
١١٠٢	التجارب
١١٠٢	التحذير من التكبر
١١٠٤	رأى الشافعي رضي الله عنه في العزلة
١١٠٥	آداب العزلة
١١٠٥	كتاب آداب السفر
١١٠٦	١٠٧٧
١١٠٧	الباب الأول : في الآداب من أول
١١٠٨	النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية
١١٠٩	السفر وفائدته
١١٠٩	الفصل الأول : في فوائد السفر
١١٠٩	وفضله ونبته
١١٠٩	السفر للتعليم
١١٠٩	السفر ليعلم المسافر أخلاق نفسه
١١٠٩	السفر للمطالعة في آيات الله
١١٠٩	١٠٨٢
١٠٨٢	السفر للعبادة
١٠٨٤	السفر لزبارة الأولياء
١٠٨٤	السفر هرباً من الفتنة
١٠٨٥	أقوال السلف في السفر خوف الفتنة
١٠٨٦	السفر هرباً من العدو أو الغلاء
١٠٨٧	أيهما أفضل السفر أم الإقامة
١٠٨٨	وصف حالة المسافر
١٠٨٩	متصوفة عصر الغزالي
١٠٨٩	سفر المتصوفة وما يعطى لهم
١٠٩٠	ورع المتصوفة
١٠٩١	الفصل الثاني : في آداب المسافر
١٠٩١	من أول نهوضه إلى آخر رجوعه
١٠٩١	أعطاه الحقوق لأهلها
١٠٩١	اختيار الرفيق
١٠٩٢	تأثير أحد الرفاق
١٠٩٣	توديع الأهل والأصدقاء
١٠٩٤	صلاة الاستخارة قبل السفر
١٠٩٤	الدعاء عند الخروج من الدار
١٠٩٥	التذكر عند الخروج من المنزل
١٠٩٦	الاستراحة عند اشتداد الحر
١٠٩٦	الاحتياط بالنهار والتحفظ بالليل
١٠٩٦	عند النوم
١٠٩٧	الرفق بالبدابة
١٠٩٨	الواجبات التي يستصحبها المسافر
١٠٩٩	آداب الرجوع من السفر
١١٠٠	مجموع الآداب الباطنة
١١٠١	الكتاب الثاني : فيما لا يد للمسافر من
١١٠١	تطمسه من رخص السفر وأدلة
١١٠١	القبلة والأوقات
١١٠٢	القسم الأول : العلم برخص السفر
١١٠٢	رخص السفر
١١٠٢	المسح على الخفين
١١٠٢	شروط المسح على الخفين
١١٠٤	التيمم
١١٠٥	القصر في الصلاة وشروطه
١١٠٥	بم ينتهي السفر
١١٠٦	مقدار التطويل
١١٠٧	الجمع بين الصلاتين
١١٠٨	التنقل ركاباً
١١٠٨	التنقل ماشياً
١١٠٩	الفطر للصائم المسافر
١١٠٩	بعض فتاوى للإمام الغزالي خاصة
١١٠٩	بالسفر
١١٠٩	القسم الثاني : ما يتجدد من الوظيفة
١١١٠	لمسبب السفر
١١١٠	معرفة أدلة القبلة

الصفحة

١١٤٥	حرمة السماع إن تغلب الشهوة
١١٤٦	حكم السماع العوام
١١٤٦	حكم الشطرنج
١١٤٧	رأى الشافعي في الفناء
١١٤٨	بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها
١١٥٣	<b>الباب الثاني : في آداب السماع وآدابه</b>
١١٥٣	<b>الفصل الأول : في الفهم</b>
١١٥٣	تطبيق ما يسمع على معانيه مع الله
١١٥٣	اختلاف الفهم باختلاف أحوال المستمع
١١٥٦	درجة الصديقين في الوجد
١١٥٨	<b>الفصل الثاني : بسد الفهم والتنزيل والوجد</b>
١١٦٠	أقوال الصوفية في الوجد
١١٦١	أقوال الحكماء في الوجد
١١٦٢	تحديد معنى الوجد
١١٦٣	أسباب الكشف
١١٦٥	أثر العلم في الوجد
١١٦٦	أثر الحال في الوجد
١١٦٦	أركان الشوق
١١٦٧	أقسام الوجد
١١٦٨	اكتساب الخير من مجالسة أهله
١١٧١	تواجد الصوفية عند قراءة القرآن
١١٧٢	تمهيد الوجد بالقرآن وبالفناء
١١٧٧	<b>الفصل الثالث : السماع</b>
١١٧٧	آداب السماع
١١٧٧	مراماة الزمان والمكان والأخوان
١١٧٧	مراماة راحة السماع
١١٧٨	حسن الاصغاء
١١٨٠	أثر السماع في الأكارب
١١٨١	رائع الصوت والبكاء
١١٨١	تحرز الرؤساء من اللغو
١١٨٢	الوجد الصادق معترف به

الصفحة

١١١٥	فتوى الفتية الفاسق لا يعتمد عليها
١١١٥	معرفة أوقات الصلاة
١١١٦	الظهر والمصر
١١١٦	المغرب
١١١٦	العشاء
١١١٦	الصبح
	<b>كتاب آداب السماع والوجد</b>
١١١٦	<b>الباب الأول : في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه وبين أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه</b>
١١٢١	آراء العلماء في السماع
١١٢٤	بيان الدليل على إباحة السماع
١١٢٤	سماع الصوت الطيب
١١٣٦	سماع الصوت الطيب الموزون
١١٣٧	دوام الحرام محرم
١١٣٧	التشبه بالمتهم
١١٣٨	سماع الموزون والمفهوم
١١٣٩	الحذاء للجمال
١١٣٩	أثر الحذاء في الجمال
١١٣٩	دوام الفناء
١١٣٩	غناء الحبيب
١١٣٩	غناء النزهة
١١٣٩	وجيزات الشجران
١١٣٩	أصوات النباحة
١١٣٥	السماع في وقت السرور تأكيداً له
١١٣٦	سماع المحبين لله
١١٤٢	العواض المحرمة للسماع
١١٤٣	السماع من المرأة
١١٤٣	تحريم النظر إلى وجه المرأة سواء خفيت الفتنة أو لم تخف
١١٤٤	السماع من آلة القسقة
١١٤٤	سماع الأسماء الفاحشة



كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السابع

دار الشعب

١٩٨٠



كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

### كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتاب إحياء علوم الدين

#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بحمده ، ولا تستمنع النعم إلا بواسطة كرمه ورفده  
والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسول الله وعبد ، وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده  
أما بعد : فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، وهو الملم الذي ابشت  
الله له النبيين أجمعين ، ولو طوى بساطه وأهل علمه وعمله ، لتمطلت النبوة ، واضمحلت  
الديانة ، ومحت الفترة ، وفشت الضلالة ، وشاعت الجهالة ، واستمرى الفساد ، واتسع  
الخرق وبخرت البلاد ، وهلك المباد ، ولم يشرعوا بالهلاك إلا يوم التناد ، وقد كان الذي  
خفنا أن يكون ، فإن الله وإنا إليه راجعون ، إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه  
وانعنى بالكلية حقيقته ورسمه ، فاستولت على القلوب مداهنة الخلق ، وانعنت عنها مراقبة  
الخالق ، واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم ، وعز على بساط  
الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم ، فن سعى في تلافي هذه الفترة ، وسد هذه  
الثلمة . إما متكلفاً بعملها ، أو متقلداً لتنفيذها ، مجدداً لهذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها  
ومتشمرّاً في إحيائها كان مستأثراً من بين الخلق إحياء سنة أفضى الزمان إلى إتمامها ، ومستبدّاً  
بقرة تضاهل درجات القرب دون ذروتها ، وها نحن نشرح علمه في أربعة أبواب :

الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته

الباب الثاني : في أركانه وشروطه

الباب الثالث : في مجاريه وبيان للنكرات المألوفة في العادات

الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر



## الباب الأول

في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمصلحة في إيمانه وإقامته

ويدل على ذلك بما إجماع الأمة عليه، وإشارات العقول السليمة إليه الآيات من الأخبار والآثار  
أما الآيات: فقوله تعالى (وَتَكْفُرْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخُلُوعِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَالِغُونَ<sup>(١)</sup>) ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى  
(وَتَكْفُرْ) أمر وظاهر الأمر الإيجاب، وفيها بيان أن الفلاح منوط به، إذ حصر وقال  
(وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَالِغُونَ) وفيها بيان أن فرض كفاية لا فرض عين، وأنه إذا قام به أمستقط  
الفرض عن الآخرين، إذ لم يقل كونوا كلكم أمرين بالمعروف، بل قال: (وَتَكْفُرْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ)  
فلذا سماها قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين، واختص الفلاح بالتامنين به  
للباشرين، وإن تقاعد عنه اخلق أجمعون ثم الحرج كافة القادرين عليه لإعالة، وقال تعالى  
(لَيْسُوا سَوَاءً مَنِ أَهْلَ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّخِذُونَ آيَاتِ اللَّهِ آيَاتٍ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَسْجُدُونَ وَهُمْ يَفُكُّونَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ أُمَّةً قَائِمَةً يَدْعُونَ إِلَى الْخُلُوعِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ<sup>(٢)</sup>)  
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ<sup>(٣)</sup>) فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر، حتى  
أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقال تعالى (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ  
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ<sup>(٤)</sup>) فقد تمت المؤمنين  
بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فالتى هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
خارج من هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى: (لَمَنِ الذِّينَ كَفَرُوا مِنْ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. كَانُوا  
لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ<sup>(٥)</sup>) وهذا غاية التشديد إذ علل  
استحقاقهم لعنة بتركهم التهي عن المنكر وقال عز وجل (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ<sup>(٦)</sup>) وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف

(١) آل عمران : ١٠٤ (٢) آل عمران : ١١٣ ، ١١٤ (٣) التوبة : ٧١ (٤) المائدة : ٧٨ ، ٧٩ (٥) آل عمران : ١١٠

والنهي عن النكر ، إذ بين أنهم كانوا بخير أمة أخرجت للناس ، وقال تعالى ( فَلَمَّا نَسُوا مَا كُتِبَ لَهُمُ انْبَحَثْنَا الَّذِينَ يَبْهَوْنَ عَنِ الشُّرِّ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِقَابٍ رِئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ <sup>(١)</sup> ) فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ، وبدل ذلك على الوجوب أيضا وقال تعالى : ( الَّذِينَ إِنْ مَسَّكُمُ فِي الْأَرْضِ أَفَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ <sup>(٢)</sup> ) فقرن ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين ، وقال تعالى ( وَتَمَازُونَا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَمَازُونَا عَلَى الْإِثْمِ وَالشُّدُونِ <sup>(٣)</sup> ) وهو أمر جزم ، ومعنى التمازن الحث عليه ، وتسهيل طرق الخير ، وسد سبل الشر ، والمدون بحسب الإمكان وقال تعالى : ( لَوْلَا نَهْيُكُمْ الرَّبَّ بَانِيُونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشَّعْثَ لَنَبَسَ مَا كَانُوا يَمْشُونَ <sup>(٤)</sup> ) فبين أنهم أمروا بترك النهي ، وقال تعالى ( فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ <sup>(٥)</sup> ) الآية فبين أنها هلك جميعهم لافتيلا منهم كانوا يهونون عن الفساد ، وقال تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ <sup>(٦)</sup> ) وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين ، وقال تعالى ( لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا <sup>(٧)</sup> ) وقال تعالى ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا <sup>(٨)</sup> ) الآية ، والإصلاح نهي عن النجس ، وإعادة إلى الطاعة ، فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله ، فقال ( فَتَاتِلُوا الْبَيْنَ نَبِيٍّ حَتَّى تَبْيَضَ وَتَأْكُلَ الْأَرْضُ <sup>(٩)</sup> ) وذلك هو النهي عن النكر

وأما الأخبار : فنها مروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها <sup>(١٠)</sup> أيها الناس إنكم ترحون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ <sup>(١١)</sup> )

(١) حديث أبي بكر أي الناس إنكم ترحون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ) الحديث : أصحاب السنن وخدم في المزة

(١) الأعراف : ١٦٥ (٢) الحج : ٤١ (٣) المائدة : ٢ (٤) المائدة : ٦٣ (٥) مود : ١١٦ (٦) النساء : ١٣٥

(٧) النساء : ١١٤ (٨) الحجرات : ٩ (٩) المائدة : ٩٥

وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يؤشك أن يسمهم الله بمذاب من عنده »  
 وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن تفسير قوله تعالى  
 ( لَا يَصْرُكُمْ مِنْ صِلَ إِذَا عَتَدْتُمْ ) فقال : « يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وأنه عن المنكر  
 فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فقلبك  
 بنفسك ودع عنك الآواء إن من وراءكم فتناً كقطع الليل المظلم لا تمسك فيها بمنيل  
 الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم » قيل : بل منهم يارسل الله ؟ قال : « لا بل منكم  
 لأنكم تجدون على أغوار أعوانا ولا يجدون عليه أعوانا »

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال : إن هذا ليس زمانها، إنها  
 اليوم مقبولة ، ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها ، تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا  
 وتقولون فلا يقبل منكم ، فينتد عليكم أنفسكم لا يفركم من صِل إذا عتديتم  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن  
 الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » معناه تسقط بها بهم  
 من أعين الأشرار فلا يخافونهم  
 وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يا أيها الناس إن الله يقول تأمرن بالمعروف وتنهون  
 عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم »

(١) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى ( لا يفركم من صِل )

(إذا عتديتم) - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجة

(٢) حديث تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب

لهم : البرز من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلامه

ضعيف والترمذي من حديث حذيفة نحوه إلا أنه قال أو ليو شكن الله بئس عليكم عقاباً منه

ثم تدعوه فلا يستجيب لكم قال هذا حديث حسن

(٣) حديث يا أيها الناس إن الله سبحانه يقول تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب

لكم : أحمد والبيهقي من حديث عائشة فقط مروا وتروا وهو عند ابن ماجة دون عزومه إلى

كلام الله تعالى وفي استاده لين

(١) للامنة : ٨٥٥

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ما أفعال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر جلي ، وما جميع أفعال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفثة في بحر جلي » ، وقال عليه أفضل الصلوات والسلام <sup>(٢)</sup> « إن الله تعالى يسأل العبد ما منتهك إذ رأيت المنكر أن تنكره ، فإذا ألقي الله العبد حجة قال رب وثقت بك وفرقت من الناس وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إياكم وأجلوس على الطرقات قالوا ما لنا بذلك إنما هي تجاليسنا تتحدث فيها قال فإذا أتيتم إلا ذلك فأعطوا الطريق حقه ، قالوا وما حق الطريق ؟ قال غش التبصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا أمرا بمعروف أو نهيًا عن منكر أو ذكر الله تعالى » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إن الله لا يمدب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى أنسكروا بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروهم فلا ينكروهم »

وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> أنه قال : « كيف أنتم إذا طلى يسأؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم » قالوا وإن ذلك لكانن يا رسول الله ؟ قال « نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون » قالوا وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال « كيف أنتم إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر » قالوا وكان ذلك يا رسول الله ؟ قال :

( ١ ) حديث ما أفعال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر جلي : رواه أبو منصور الهذلي في مسند الفردوس مقتصرًا على الشطر الأول من حديث جابر بإسناد ضعيف وأما الشطر الأخير فرواه علي بن معاذ في كتاب الطاعة والعصية من رواية يحيى بن عطاء مرسلاً أو مضطرباً لا يدرى من يحيى بن عطاء

( ٢ ) حديث إن الله تعالى يسأل العبد ما منتهك إذ رأيت المنكر أن تنكره - الحديث : ابن ماجه وقد تقدم

( ٣ ) حديث إياكم وأجلوس على الطرقات - الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد

( ٤ ) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمراً بالمعروف - الحديث : تقدم في العلم

( ٥ ) حديث إن الله لا يمدب الخاصة بذنوب العامة حتى يروا المنكر - الحديث : أحمد من حديث عدي

ابن حمزة وفيه من لم يسم والطبراني من حديث أخيه العرس بن حمزة وفيه من لم يعرفه

( ٦ ) حديث أبي أمامة كيف بكم إذا طلى يسأؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم قالوا وإن ذلك لكانن

يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه ؟ قال كيف أنتم

إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر - الحديث : ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف دون

« نَعَمْ وَالَّذِي قَسَمِي يَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيَكُونُ » ، قالوا وما أشد منه ؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا رَأَيْتُمْ الْمَرْبُوفَ مُشَكَّرًا وَالْمُنْكَرَ مَعْرُوفًا » ، قالوا وكان ذلك بإرسول الله ؟ قال « نَعَمْ وَالَّذِي قَسَمِي يَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيَكُونُ » ، قالوا وما أشد منه ؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمُنْكَرِ وَنَهَيْتُمْ عَنِ الْمَعْرُوفِ » ، قالوا وكان ذلك بإرسول الله ؟ قال « نَعَمْ وَالَّذِي قَسَمِي يَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيَكُونُ » . يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَلْفَتِهِ لَا يَخْبَنُ لَهُمْ فِتْنَةً يَصِيرُ الْحَلِيمُ فِيهَا حَبِيرَانِ » وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَقِفَنَّ هَذَا رَجُلٌ يُقْتَلُ مَظْلُومًا فَإِنَّ اللَّعْنَةَ تَنْزِلُ عَلَى مَنْ حَصَرَهُ وَلَمْ يَدْفَعْ عَنْهُ ، وَلَا يَقِفَنَّ هَذَا رَجُلٌ يُصْرَبُ مَظْلُومًا فَإِنَّ اللَّعْنَةَ تَنْزِلُ عَلَى مَنْ حَصَرَهُ وَلَمْ يَدْفَعْ عَنْهُ » ، قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا يَنْبَغِي لِأَمْرٍ بِهِ شَهِدٌ مُقْلَمًا فِيهِ حَقٌّ إِلَّا تَكَلَّمَ بِهِ فَإِنَّهُ لَنْ يُقَدَّمَ أَجَلُهُ وَلَنْ يُحْرَمَهُ رِزْقًا هُوَ لَهُ » .

وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ، ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ، ولا يقدر على تغييره ، فإنه قال اللعنة تنزل على من حضر ، ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذار بأنه عاجز ، ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الأسواق ، والأعياد ، والجماع ، ومحجز من التنكير ، وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق ، ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : ماسح السواح وغلوا دورم وأولادهم ، لا يبتل بما نزل بنا ، حين وأوا الشر قد ظهر ، والخير قد اندرس ، ورأوا أنه لا يقبل ممن تكلم ، ورأوا الفتان ولم يأمنوا أن تتمرهم : وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلمون منه

قوله كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة مقتصرًا على الأسئلة الثلاثة الأولى وأجوبتها دون الآخرين وإنسانه ضعيف

( ١ ) حديث عكرمة عن ابن عباس لا تخف عن رجل يقتل مظلوما فلا لعنة تنزل على من حضره حين

لم يدفعوا عنه : الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن

( ٢ ) حديث لابن أبي عمير : شهد مقاما فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله وإن حرمه رزقا هو له

البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه

وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا يمتن رجلا هية الناس أن يقول الحق إذا علمه

فَرَأَوْا أَنَّ جَاوِدَ السَّيَاحِ وَأَكَلَ الْبَقُولَ خَيْرٌ مِنْ جَاوِدِ هَؤُلَاءِ فِي نَيْسِهِمْ ، ثُمَّ قَرَأَ  
 (قَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ<sup>(١)</sup>) قَالَ فَفَرَّ قَوْمٌ فَلَوْلَا مَا جَعَلَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ  
 فِي النَّبُوَّةِ مِنَ الْمَرِّ ، لَقَلْنَا مَا مَ بِأَفْضَلٍ مِنْ هَؤُلَاءِ ، فَمَا بَلْنَا أَنْ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَتْلِقَانِ  
 وَتُصَافِحُهُمْ ، وَالسَّحَابُ وَالسَّيَاحُ عَمْرًا أَحَدُهُمْ فَيُنَادِيهِمَا فَتُجِيبُهُ ، وَيَسْأَلُهُمَا أَنْ أَمْرًا فَتُجِيبُهُ ، وَلَيْسَ بِنَبِيٍّ  
 وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٢)</sup> « مَنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً  
 فَفَكَرَ بِهَا فَكَانَتْهُ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحْبَبَهَا فَكَانَتْهُ حَضَرَهَا ، وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ  
 يَحْضُرُ لِحَاجَةٍ ، أَوْ يَتَّفِقُ جَرِيَانُ ذَلِكَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَأَمَّا الْحَاضِرُ قَصْدًا فَمِنْوَعٌ بِدَلِيلِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ  
 وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٣)</sup> « مَا بَقِيَ اللَّهُ  
 عَنْ وَجَلٍ نَبِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ فَيَمُكَّتُ النَّبِيُّ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَتَمَلَّ فِيهِمْ  
 يَكْتَتِبُ اللَّهُ بِأَمْرِهِ حَتَّى إِذَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ مَكَتَ الْحَوَارِيُّونَ يَتَمَلَّوْنَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَمْرِهِ  
 وَبِسُنةِ نَبِيِّهِمْ فَلَمَّا انْقَضُوا كَانُوا مِنْ بَشَرِهِمْ قَوْمٌ يَرْكَبُونَ رُحُوسًا لَمْ يَرَوْا قَوْلَهُمْ مَا يَرَوْنَ  
 وَيَتَمَلَّوْنَ مَا يُسْكِرُونَ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ ذَلِكَ تَخَفَّ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ جِوَادُهُمْ يَدِيهِ فَإِنْ لَمْ  
 يَسْتَطِيعْ فَيَلْسَانُهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَيَقْلِبُهُ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ إِسْلَامٌ »

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَانَ أَهْلُ قُرْبَةِ يَمْلُونَ بِالْمَاضِي ، وَكَانَ فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ فَرَّ  
 يَنْكُرُونَ مَا يَمْلُونَ ، فَقَامَ أَحَدُهُمْ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَمْلُونَ كَذَا وَكَذَا ، لَجَلَّ نِيَاهُمْ وَيُغَيِّرُهُمْ بِقِيحِ  
 مَا يَصْنَعُونَ ، لَجَلَّوْا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَرَعَوْنَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، فَسَبَّهَ فُسْبُوهُ ، وَقَاتَلَهُمْ فُضْلُوهُ  
 فَاعْتَرَلَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ إِنْ قَدْ نَهَيْتُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَسَبَّهْتُمْ فُسْبُونِي ، وَقَاتَلْتُمْ فُضْلُونِي  
 ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الْآخَرُ فَهَاهُمْ فَلَمْ يُطِيعُوهُ فَسَبَّهَ فُسْبُوهُ فَاعْتَرَلَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ إِنْ قَدْ  
 نَهَيْتُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَسَبَّهْتُمْ فُسْبُونِي ، وَلَوْ قَاتَلْتُمْ لُغْلَبُونِي ، ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الثَّالِثُ  
 فَهَاهُمْ فَلَمْ يُطِيعُوهُ فَاعْتَرَلَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ إِنْ قَدْ نَهَيْتُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَلَوْ سَبَّهْتُمْ لُسْبُونِي

(١) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً فَكَانَتْهُ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحْبَبَهَا فَكَانَتْهُ حَضَرَهَا

رَوَاهُ ابْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلْيَانَ قَالَ الْبُخَارِيُّ مَكَرَ الْحَدِيثِ

(٢) حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا بَقِيَ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ نَبِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ - الْحَدِيثُ : رَوَى مُسْلِمٌ نَحْوَهُ

ولو قاتلتهم لنلبوني ثم ذهب، ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو سببتهم لبصوني، ولو سببتهم لبصوني ولو قاتلتهم لنلبوني، ثم ذهب، قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع اذ نام منزله بموئيل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله (١) أتهلك القرية وفيها الصالحون قال :

« نعم » قيل بم يا رسول الله ؟ قال « يتهاون بهم وسكونهم على مساكني الله تعالى، وقال جابر ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينته كذا وكذا على أهلها » فقال يارب إن فيهم عبيد فلا تألم بصك طرفه عين قال اقلبها عليه وعليهم، فإن وجهه لم يتحرك ساعة قط، وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) « عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء، قالوا يا رسول الله كيف ؟ قال « لم يَكُونُوا يَنْضَبُونَ فِيهِ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْمَشْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم، يا رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه، والذي يكلف بعبادى الصالحين كما يكلف الصبي بالكدي، والذي يغضب إذا أتيت محاربي كما يغضب النمر لنفسه، فإن النمر إذا غضب لنفسه لم يبال، قل الناس أم كثروا، وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه، يا رسول الله (٤) هل من جاهد غير قتال المشركين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر « إن لله تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يحشون على الأرض يباهي الله بهم ملائكة

(١) حديث ابن عباس قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون ؟ قال نعم قيل بم يا رسول الله قال

يتهاون بهم وسكونهم عن مساكني الله : البرار والطيراي بسند ضعيف

(٢) حديث جابر أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينته كذا وكذا على أهلها قال قال يارب إن فيهم عبيدك

فلا تألم : الحديث : الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضموا وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار

(٣) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء، لم أقف عليه مرفوعاً وروى

ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله إلى يوشع بن نون أي

مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار

لما بال الأشرار قال لهم لم ينضبوا لنفسي فكأنوا يؤاكلونهم ويشاورهم

(٤) حديث أبي ذر قال أبو بكر يا رسول الله هل من جاهد غير قتال المشركين قال نعم يا أبا بكر إن لله

تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء ففصح الحديث : وفيه ضال لم الأمرين

بالمعروف والنهون عن المنكر - الحديث بطوله لم أقف له على أصل وهو منكر

السَّامَاءَ وَتَرَىٰ لَهُمُ الْجَنَّةَ كُلَّمَا تَرَفَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ هُمْ قَالَ « الْيَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُجِبُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُبْتَغُونَ فِي اللَّهِ » ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي تَقْسِي يَدَهُ « إِنَّ أَلْبَنِيَّةَ مِنْهُمْ لَيَكُونُوا فِي التَّرَفَةِ قَوْقُ التَّرَفَاتِ قَوْقُ عَرَفِ الشَّهَدَاءِ لِلْعُرْفَةِ مِنْهَا ثَلَاثُمِائَةِ أَلْفٍ بَابُ مِنْهَا أَلْيَا قَوْثُ وَالْإِمْرَادُ الْأَخْضَرُ عَلَى كُلِّ بَابٍ حُورٌ وَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَرْوِجُ بِثَلَاثُمِائَةِ أَلْفٍ حُورًا قَاصِرَاتِ الطَّرْفِ يَبِينُ كُلَّمَا انْفَتَحَتْ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَتَنْظُرُ إِلَيْهَا تَقُولُ لَهُ أَتَذْكُرُ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا أَمَرْتُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُ عَنِ الْمُنْكَرِ كُلَّمَا تَنْظُرُ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ كَرِهْتُ لَهُ مَقَامًا أَمَرَ بِهِ يَمَعْرُوفٌ وَنَهَى فِيهِ عَنْ مُنْكَرٍ »

وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه: قلت يا رسول الله <sup>(١)</sup> أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال « وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى الْإِسْمَاءِ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَتَقَتْلُهُ قَالَتْ لَمْ يَقْتُلْهُ قَالَتْ أَلَقَمَ لَا يَجْزِي عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مَا عَاشَ » وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَفْضَلُ شَهِدَاءِ أُمَّتِي رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَتَقَتْلُهُ عَلَى ذَلِكَ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ مَنَزَلَتُهُ فِي الْجَنَّةِ بَيْنَ حَمْزَةٍ وَجَعْفَرٍ » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يقول « بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ »

(١) حديث أبي عبيدة قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال الرجل قَامَ إِلَى الْإِسْمَاءِ جَائِرًا فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَتَقَتْلُهُ - الحديث : الزائر مقتصرًا على هذا دون قوله فان لم يقتله إلى آخره وهذه

الزيادة مشكوك وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف

(٢) حديث الحسن البصري مرسلًا أفضل شهادة أمتي رجل قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَتَقَتْلُهُ عَلَى ذَلِكَ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ مَنَزَلَتُهُ فِي الْجَنَّةِ بَيْنَ حَمْزَةٍ وَجَعْفَرٍ : أخرجه من حديث الحسن والمجاهد في السندوك وصححه إسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فَتَقَتْلُهُ

(٣) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بَشَسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » ورواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الهيثمي بقوله « وفي الباب ورواه علي بن مبدى في كتاب الطاعة والنسبية من حديث الحسن مرسلًا »



أما الآثار فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ثامن من المروف ، وثامن من المنكر ، وأول سلفين  
الله عليكم سلطانا ظالما ، لا يحل كبيركم ، ولا يرحم صغيركم ، ويدعو عليه خياركم فلا تستجاب لهم  
وتتصرون فلا تنصرون ، وتستغفرون فلا يغفر لكم .

وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال : الذي لا ينكر المنكر . يده  
ولا يلسانه ، ولا قلبه ، وقال مالك بن دينار : كان جبر من أجباني إسرائيل بن يحيى الرجل  
والنساء منزله . يمشي ويذكرهم بأيام الله عز وجل ، فرأى بعض بني يونس وقد غمز بعض  
النساء ، فقال مهلا يا بني مهلا ، وسقط من سريره فاقطع نخاعه ، وأسقط امرأته ، وقتل  
بنوه في الجيش ، فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه : أن أخبر فلانا الخبر ، أني لا أخرج من  
صليتك صديقا أبدا ، أما كان من غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا

وقال حذيفة : يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن  
يأمرهم وينهاهم ، وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام أني مهلك من قومك أربعين  
ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال يارب هؤلاء الأشرار ، فأبال الأبخار ، قال  
إنهم لم يفضبوا لنفسي ، وواكلوهم ، وشاربوهم ، وقال بلال بن سعد : إن للمصيبة إذا  
أخفيت لم تضر إلا صاحبها ، فإذا أعلنت ولم تنير أضرت بالامة

وقال كعب الأبخار ، لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك؟ قال حسنة ، قال كعب  
إن التوراة لتقول غير ذلك ، قال وما تقول ؟ قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمروف ، ونهى  
عن المنكر ، سامت منزلته عند قومه ، فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم ، وكان عبد الله  
ابن مسعود رضي الله عنهما يأتي المال ، ثم قد عنهم ، فقبل لهموا أيتهم فلمعلمهم يحذون في أنفسهم ، فقال أرباب  
أن تكلمت أن يروا أن الذي في غير الذي بي ، وإن سكنت رعبت أن أتم ، وهذا يدل على أن من  
عجز عن الأمر بالمروف فعليه أن يبعد عن ذلك للوضوح ، ويستتر عنه حتى لا يجري بمشبه منه  
وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تنلبون عليه من الجهاد ، الجهاد بأيديكم ، ثم  
الجهاد بألسنتكم ، ثم الجهاد بقلوبكم ، فإذا لم يعرف القلب للمروف ، ولم ينكر المنكر ، تكس  
فجعل أعلاه أسفله ، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله : أيا عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به

أو نهى عنه ، وتعلق به عند فساد الأمور وتكررها ، وتشوش الزمان ، فهو ممن قد قام له في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال النور بقلبه ، فقد جاء بما هو الناية في حقه ، وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى فقال إن قوما أمروا ونهوا ، فكفروا ، وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا ، وقيل للثوري ألا تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، فقال إذا ابتنى البحر فن يقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ، وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

## الباب الثاني

في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة : المحتسب ؛ والمحتسب عليه ؛ والمحتسب فيه ؛ ونفس الاحتساب ؛ فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط

## الركن الأول المحتسب

وله شروط ، وهو أن يكون مكلفا ، مسلما ، قادرا ، فيخرج منه المجنون ، والصبي والكافر ، والعاجز ، ويدخل فيه آحاد الرعايا ، وإن لم يكونوا مأذونين ، ويدخل فيه الفاسق ، والرفيق ، والمرأة ،

فلنذكر وجه اشتراط ما اشترطناه ، ووجه إطرأ ما أطرأناه

أما الشرط الأول : وهو التكليف ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، فإن غير المكلف لا يلزمه أمر ، وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب ، فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل حتى أن الصبي المراهق للبلوغ المميز ، وإن لم يكن مكلفا فلا إنكار المنكر ، وله أن يريق الحجر ، ويكسر الملاحى ، وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ، ولم يكن لأحد منه من حيث إنه ليس بمكلف ، فإن هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة ، والإمامة ، وسائر القربات

وليس حكمه حكم الولايات ، حتى يشترط فيه التكليف ، ولذلك أبتناه للعبد وآحاد الرعية  
نم : في المنع بالفعل ، وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ، ولكنها تستفاد بمجرد  
الإيمان ، كقتل المشرك وإبطال أسبابه ، وسلب أسلحته ، فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث  
لا يضطر به ، فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر

وأما الشرط الثاني : وهو الإيمان ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، لأن هذا نصرة للدين ، فكيف  
يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدوله

وأما الشرط الثالث : وهو العدالة ، فقد اعتبرها قوم ، وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب  
وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى : ( أَتَأْمُرُونَ  
النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ )<sup>(١)</sup> وقوله تعالى ( كَذَبْتُمْ عَنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ )<sup>(٢)</sup>  
وبما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> أنه قال « مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ فِي بَقْوَمٍ  
تُحْرِضُ شِفَاهَهُمْ بِحُكَايَةِ مَنْ نَارَ قُلُوبِهِمْ مِنْ نَارِ قُلُوبِهِمْ قَالُوا كُنَّا نَأْمُرُ بِالْبِرِّ وَنَافِيَهُ  
وَنَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَنَافِيَهُ » وبما روي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم  
عظ نفسك ، فإن اتعظت فمظ الناس ، وإلا فاستحي مني

وربما استدلوا من طريق القياس بأن هداية النير فرع للاعتناء ، وكذلك تقويم النير  
فرع للانتقام . والإصلاح زكاة عن نصاب الصلاح ، فمن ليس بصالح في نفسه ، فكيف  
يصلح غيره ، ومتى يستقيم الظل والموء أعوج ، وكل ما ذكره خيالات

وإنما الحق أن الفاسق أن يحتسب ، وبرهانه هو أن قول : هل يشترط في الاحتساب أن يكون  
متعاطيا معصوما عن الماضي كلها ، فإن شرط ذلك فهو خرق للاجماع . ثم حسم باب الاحتساب  
إذا عصمة للصحة فصلا عن دولهم ، والأنبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن  
الخطايا ، والقرآن العزيز دل على نسبة آدم عليه السلام إلى المصيبة ، وكذا جماعة من الأنبياء  
ولهذا قال سعيد بن جبير : إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء

( ١ ) حديث مروت ليلة أُسْرِىَ فِي يَوْمٍ حَرَضَ شِفَاهَهُمْ بِحُكَايَةِ مَنْ نَارَ - الحديث : قسم في العلم .

( ٢ ) البقرة : ٤٤ ( ٣ ) الصف : ٣

لم يأمر أحد بشيء، فأعجب مالكا ذلك من سعيد بن جبير، وإن زعموا أن ذلك لا يشترط  
 من الصنائع، حتى يجوز للابن الحر أن يمنع من الزنا وشرب الخمر، فنقول :  
 وهل لشارب الخمر أن يفزو الكفار، ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فإن قالوا: لا، خرقوا  
 الإجماع، إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر، وشارب الخمر، وظالم الأيتام  
 ولم يمنعوا من الفزو لا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده، فإن قالوا نعم فنقول:  
 شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فإن قالوا: لا، قلنا. فما الفرق بينه وبين لابس الحرير؟  
 إذ جاز له المنع من الخمر، والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب، كالشرب بالنسبة إلى لبس الحرير  
 فلا فرق، وإن قالوا نعم وفصلوا الأمر فيه، بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا  
 مما دونه، وإنما يمنع مما فوقه، فهذا تحكم، فإنه كما لا يمد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل  
 فمن أين يمد أن يمنع الزاني من الشرب، بل من أين يمد أن يشرب وينع غلامه وخدمه  
 من الشرب، ويقول يجب على الانتهاء، والنهي، فمن أين يلزم من المعيان بأحدهما أن  
 أمعى الله تعالى بالثاني، وإذا كان النهي واجبا على من يسقط وجوبه بإفدائه، إذ يستحيل  
 أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب، فإذا شرب سقط عنه النهي  
 فإن قيل: فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء، والصلاة، فأنا أتوضأ  
 وإن لم أصل، وأنسحر وإن لم أصم، لأن المستحب في السحور والصوم جميعا، ولكن  
 يقال أحدهما مرتب على الآخر، فكذلك تقويم النير مرتب على تقويمه نفسه، فليبدأ  
 بنفسه ثم بمن يمول

والجواب أن التسحر يراد للصوم، ولولا الصوم لما كان التسحر مستحباً، وما يراد  
 لنيره لا ينفك عن ذلك النير، وإصلاح النير لا يراد لإصلاح النفس، ولا صلاح النفس  
 لإصلاح النير، فالقول بترتب أحدهما على الآخر تحكم، وأما الوضوء والصلاة فهو لازم  
 فلا جرم أن من توضأ ولم يصل، كان مؤدياً أمر الوضوء، وكان عقابه أقل من عقاب من  
 ترك الوضوء والصلاة جميعا، فليكن من ترك النهي والانتهاه أكثر عقاباً ممن نهى ولم ينته  
 كيف، والوضوء شرط لإيراد نفسه، بل للصلاة فلا حكم لهدون الصلاة، وأما الحبة فليست  
 شرطاً في الانتهاء والانتهاه فلا مشابهة بينهما

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها ، فأخذ الرجل بمحسب في أثناء الزنا ، ويقول أنت مكروهة في الزنا ، ومختارة في كشف الوجه لغير محرم ، وهذا أنا غير محرم لك فلتسرى وجهك ، فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ، ويستشنع كل طبع سليم

فالجواب : أن الحق قد يكون شليما ، وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع ، وللتبجح الدليل دون نكرة الأوهام والغمالات ، فإننا نقول : قوله لها في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب ، أو مباح ، أو حرام ، فإن قلتم إنه واجب فهو الفرض ، لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق ، وإن قلتم إنه مباح ، فإذا له أن يقول ما هو مباح ، فما معنى قولكم ليس للفاسق الحسبة ، وإن قلتم إنه حرام ، فنقول كان هذا واجبا فمن أين حرم وإفهامه على الزنا ، ومن الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما نكرة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسببين

أحدهما : أنه ترك الأثم واشتغل بما هو مهم ، وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى المالا يعنى ، فتتنفر عن ترك الأثم ، والاشتغال بالمهم ، كاتنفر من يتخرج عن تناول طعام منصوب وهو مواظب على الزنا ، وكما تنفر من يتعاون عن النية ويشهد بالزور . لأن الشهادة بالزور أخش ، وأشد من النية التي هي إخبار عن كائن يصدق فيه الخير ، وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك النية ليس بواجب ، وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم ترد بذلك عقوبته ، فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره ، فاشتغاله من الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع ، من حيث إنه ترك الأكثر لا من حيث إنه أتى بالأقل ، فمن غصب فرسه ، ولجام فرسه ، فاشتغل بطلب اللجام ، وترك الفرس ، فترت عنه الطباع ، ويرى مسيئا ، إذ قد صدر منه طلب اللجام ، وهو غير منكرو ، ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام ، فاشتد الإنكار عليه لتركه الأثم مادونه ، فكذلك حبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه ، وهذا لا يدل على أن حبه من حيث إنها حبة مستنكرة الثاني : أن الحسبة تارة تكون نهي بالوعظ ، وتارة بالقهر ، ولا ينبغي وعظمن لا يشغل أولا

ونحن نقول: من علم أن قوله لا يتقبل في الحسبة لعل الناس بفسقه، فليس عليه الحسبة بالوعظ إذ لا فائدة في وعظه، فالتسقي يؤثر في إسقاط فائدة كلامه، ثم إذا سقط فائدة كلامه سقط وجوب الكلام، فأما إذا كانت الحسبة بالمنع، فالمراد منه القهر، وعام القهر: أن يكون بالفعل والحجة جميعا وإذا كان فاسقا فإن قهر بالفعل فقد قهر بالحجة، إذ يتوجه عليه أن يقال له فأنت لم تقدم عليه فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة، وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين، ويهمل أباه وهو مظلوم معهم، تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن السلم عن كونه حقا، فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه، لأنه لا يتمط، وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضى إلى تطويل اللسان في عرصة الإنكار، فنقول ليس له ذلك أيضا، فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق، وصارت المدالة مشروطة فيه

وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك، فلا حرج على الفاسق في إراقة الخور وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر، وهذا غاية الإنصاف والكشف في المسألة

وأما الآيات التي استدلو بها فهو إنكار عليهم، من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم، ولكن أمرهم دل على قوة علمهم، وعقاب العالم أشد، لأنه لا عفر له مع قوة علمه وقوله تعالى (لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ<sup>(١)</sup>) المراد به الوعد الكاذب، وقوله عز وجل (وَتَنسَوْنَ أُنْفُسَكُمْ<sup>(٢)</sup>) إنكار من حيث إنهم نسوا أنفسهم، لا من حيث إنهم أمروا غيرهم ولكن ذكر أمر النير استدلالا به على علمهم وتأكيدهم للحجة عليهم، وقوله: يا ابن مريم عطف نفسك الحديث، هو في الحسبة بالوعظ، وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجذوى عند من يعرف فسقه، ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ النير، بل معناه استحي مني فلا تترك الأم وتشتغل بهم، كما يقال احفظ أباك ثم جارك وإلا فاستحي

فإن قيل: فليجز للكافر الذي أن يعتب على المسلم إذا رآه يزني، لأن قوله لا تزن حق في نفسه، ففعال أن يكون حراما عليه، بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا

(١) البقرة: ٤٤ (٢) الصف: ٣

قلنا: الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه ، فيمنع من حيث إنه تسلط (وَمَا جَعَلَ  
 اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) وأما مجرد قوله . لا تزن فليس يحرم عليه من حيث  
 إنه نهى عن الزنا . ولكن من حيث إنه إظهار دالة الاحتكام على السلم ، وفيه إذلال للمحكم  
 عليه ، والفاسق يستحق الإذلال ، ولكن لا من الكافر الذى هو أولى بالذل منه ،  
 فهذا وجه متعنا إياه من الحسبة ، وإلا فلسنا نقول إن الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من  
 حيث إنه نهى ، بل نقول إنه إذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ، إن رأينا خطاب الكافر بفروع  
 الدين ، وفيه نظر استوفيتاه في الفقهيات ولا يليق بمرئنا الآن

الشرط الرابع : كونه مأذونا من جهة الإمام والوالى ، فقد شرط قوم هذا الشرط ولم  
 يشتهوا للأحاد من الرعية الحسبة ، وهذا الاشتراط فاسد ، فإن الآيات والأخبار التى أوردناها  
 تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصى ، إذ يجب نهيه أبنا رآه ، وكيفما رآه  
 على العموم ، فالتخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكم لا أصل له

والمعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام  
 المعصوم وهو الامام الحق عندهم ، وهؤلاء أخس رتبة من أن يكلموا ، بل جوابهم أن يقال  
 لهم ، إذا جاؤا إلى القضاء طالبين لحقوقهم فى دماثهم وأموالهم ، إن نصرتمكم أمر بالمعروف  
 واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن النكر ، وطلبكم لحكمكم من جملة المعروف  
 وما هذا زمان النهى عن الظلم ، وطلب الحقوق ، لأن الامام الحق بعد لم يخرج  
 فإن قيل فى الأمر بالمعروف إثبات سلطنة ، وولاية ، واحتكام على المحكوم عليه  
 ولذلك لم يجب للكافر على السلم مع كونه حقا ، فينبغى أن لا يثبت لأحد الرعية إلا تفويض  
 من الولى وصاحب الأمر .

فنقول : أما الكافر فممنوع لما فيه من السلطنة وعن الاحتكام ، والكافر ذليل ، فلا يستحق  
 أن ينال عز التحكم على المسلم ، وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة ، وما  
 فيه من عز السلطنة ، والاحتكام لا يخرج إلى تفويض ، كمن التعليم والتعرف ، إذ لا خلاف  
 فى أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على النكر يجمله لا يحتاج إلى إذن الوالى  
 وفيه عز الإرشاد وعلى المرف ذل التجييل ، وذلك يكفى فيه مجرد الدين وكذلك النهى .

وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي ، وأولها التعريف ، والثاني الوعظ بالكلام اللطيف ، والثالث : السب والتعنيف ، ولست أعني بالسب الفحش ، بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله ، وما يجري هذا المجرى ، والرابع : المنع بالقبض بطريق المباشرة ، ككسر الملاهي ، وإزالة الخمر ، واختطاف الثوب الحرير من لابسها وأستلاب الثوب المنسوب منه ورده على صاحبه ، والخامس : التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له ، حتى يمنع مما هو عليه ، كالواظب على النبية والقذف ، فإن سلب لسانه غير ممكن ، ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب ، وهذا قد يهوج إلى استماتة وجمع أحوال من الجانبين ، ويمر ذلك إلى قتال ، وسائر المراتب لا ينبغي وجه استنفاتها عن إذن الإمام الالمرية الخامسة ، فإن فيها نظرا سيأتي

أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام ، وأما التجبيل ، والتحقيق ، والنسبة إلى القس ، وقلة الخوف من الله ، وما يجري مجراه ، فهو كلام صدق ، والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر ، كما ورد في الحديث <sup>(١)</sup> فإذا جاز الحكم على الإمام على مراتبه فكيف يحتاج إلى إذنه ، وكذلك كسر الملاهي ، وإزالة الخمر ، فإنه تعالى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد ، فلم يقتصر إلى الإمام ، وأما جمع الأعوان ، وشهر الأسلحة فذلك قد يمر إلى فتنة عامة ، فقيه نظر سيأتي ، واستمرار عادات السلف على الحسبة على الولاية قاطع بإجماعهم على الاستغناء عن التقويض ، بل كل من أمر بمعرف ، فإن كان الوالي راضيا به فذلك وإن كان سخطا له فسخطه له مشكرا يجب الإنكار عليه ، فكيف يحتاج إلى إذنه في الإنكار عليه وبدل على ذلك عادة السلف في الإنكار على الأئمة ، كما روى <sup>(٢)</sup> أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد ، فقال له رجل إنما الخطبة بعد الصلاة ، فقال له مروان ، ترك ذلك يا فلان ، فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه ، قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم **وَمَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُنْكِرْهُ يَدُهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلِسَانُهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ**

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري

(٢) حديث أن مروان خطب قبل الصلاة في العيد - الحديث : وفيه حديث أبي سعيد مرفوعا من رأى

منكر - الحديث : ورواه مسلم



وَذَلِكَ أَصْنَفُ الْإِيمَانِ « فلقد كانوا فهموا من هذه السمومات دخول السلاطين تحتها ، فكيف يحتاج إلى إذهم .

وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله ، فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت ، فوثب عبد الله بن مرزوق فلبه بردائه ثم هزله ، وقال له انظر ما تصنع بمن جعلك بهذا البيت أحق ممن أماء من البمد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه ، وقد قال الله تعالى ( سَوَاءٌ الْمَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ<sup>(١)</sup> ) من جعل لك هذا ، فنظر في وجهه وكان يعرفه لأنه من مواليهم ، فقال أبعده الله بن مرزوق ، قال : نعم ، فأخذ بجريه به إلى بنداد ، فكره أن يماقيه عقوبة يشتم بها عليه في العامة ، فجعله في اصطبل النواب ليسوس الدواب ، وضموا إليه فرسا عضوضا سييء الخلق ، ليعقره الفرس ، فلين الله تعالى له الفرس ، قال ثم صبروه إلى بيت وأغلق عليه ، وأخذ المهدي المفتاح عنده ، فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأودن به المهدي ، فقال له من أخرجك ؟ فقال الذي حبسني ، فضج المهدي وصاح ، وقال ما تخاف أن أقتلك ، فرفع عبد الله إليه رأسه يضحك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أموتنا ، فإزال عبوسا حتى مات المهدي ، ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة ، قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ، إن خلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة ، فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن حبان بن عبد الله قال : تنزه هرون الرشيد بالدوين ، ومعه رجل من بني هاشم ، وهو سليمان بن أبي جعفر ، فقال له هرون : قد كانت لك جارية تنفى فتحسن فجئنا بها ، قال فجاءت ففتنت ، فلم يحمد فنامها ، فقل لها ما شأنك ؟ فقالت ليس هذا مردى فقال للخادم جئنا بمودها ، قال فجاء بالمود فوافق شيئا يلقط النوى ، فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه ، فرأى المود فأخذه من الخادم ففصر به الأرض ، فأخذها للخادم وذهب به إلى صاحب الربع ، فقال احتفظ بهذا فإنه طلبة أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربع ليس بينداد أعبد من هذا ، فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين ، فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال إني مررت على شيخ يلقط النوى قتل له الطريق ، فرفع رأسه فرأى المود فأخذه ففصر به الأرض فكسره ، فاستشاط هرون وغضب واجرعت عيناه

فقال له سليمان بن أبي جعفر : ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ؟ إني كنت إلى صاحب الرية  
يضرع منته ، وبرم به في البجلة ، فقال : لا ، ولكن نبتت إليه وتناظره أولا ، فجاء  
الرسول فقال أحب أمير المؤمنين ، فقال : نعم ، قال اركب قال : لا ، فجاء يمشى حتى وقف  
على باب القصر ، فقبل لهرمون فد جاء الشيخ فقال للندماء : أي شيء ترون ترفع ما قدما  
من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ ، أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر ، فقالوا له تقوم  
إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلح ، فقالوا إلى مجلس ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ  
فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى ، فقال له الخادم أخرج هذا من كحك ، وادخل  
على أمير المؤمنين ، فقال من هذا عشائي الليلة ، قال نحن نمشيك ، قال لا حاجة لي في عشائكم  
فقال لهرمون للخادم أي شيء تريد منه ، قال في كفه نوى ، قلت له اطرحه وادخل على أمير  
المؤمنين ، فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس ، فقال له هرون يا شيخ ما حملك على  
ما صنعت ، قال وأي شيء صنعت ؟ وحمل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي ، فلما  
أكثر عليه ، قال إني سمعت أباك ، وأجدادك ، يقرءون هذه الآية على المنبر ( إِنَّ اللَّهَ  
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ )<sup>(١)</sup>  
وأنا رأيت منكرا فغيرته ، فقال فغيره فوالله ما قال إلا هذا ، فلما خرج أعطى الخليفة  
وجلا بدرة ، وقال اتبع الشيخ فإن رأيت به يقول ، قلت لأمر المؤمنين وقال لي فلا تمطه  
شيئا ، وإن رأيت به لا يكلم أحدا فاعطه البدره ، فلما خرج من القصر إذا هو بنواة في الأرض  
قد فاضت فجعل يمالجها ولم يكلم أحدا ، فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره  
فقال قل لأمر المؤمنين يردها من حيث أخذها ، ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه  
على النواة التي يمالج فلها من الأرض ، وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه      هموما كلما كثرت لديه  
تبين المسكرين لها بصفر      وتسكروا كل من هانت عليه  
إذا استغنيت من شيء دفعته      وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله ، قال حجج المهدي في سنة ست وستين ومائة ، فرأته يرى  
 جرة العقبة ، والناس يخطون بيننا وشمالا بالسياط ، فوقت فقلت يا حسن الوجه ، حدثنا  
 أيمن عن وائل ، عن قدامة بن عبد الله الكلابي ، قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
 يرى الجرة يوم النحر ، على جبل ، لا ضرب ، ولا طرد ، ولا جلد ، ولا إليك إليك ، وهأت  
 يخط الناس بين يديك بيننا وشمالا ، فقال لرجل من هذا ؟ قال سفيان الثوري ، قال يسفيان  
 لو كان المنصور ما احتملك على هذا ، فقال لو أخبرك المنصور بما لي ، تقصرت عما أنت فيه قال فقلت  
 له إنه قال لك يا حسن الوجه ، ولم يقل لك يا أمير المؤمنين ، فقال اطلبوه فطلب سفيان فاخفى  
 وقد روي عن المأمون أنه بلغه أن رجلا محتسبا يمشي في الناس بأمرهم بالمعروف وينههم  
 عن المنكر ، ولم يكن مأمورا من عنده بذلك ، فأمر بأن يدخل عليه ، فلما صار بين يديه  
 قال له إنه بلغني أنك رأيت قصك أهلا للأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر من غير أن  
 تأمرك ، وكان المأمون جالسا على كرسي ينظر في كتاب ، أو قصة فأخذه ، فوقع منه نصار  
 تحت قدمه من حيث لم يشعر به ، فقال له المحتسب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى ، ثم  
 قل ماشئت ، فلم يفهم المأمون مراده ، فقال ماذا تقول حتى أأدبه ثلاثا فلم يفهم ، فقال أما  
 دفعت أو أذنت لي حتى أرفع : فغظ المأمون تحت قدمه ، فرأى الكتاب فأخذه وقبله  
 وخجل ثم عاد ، وقال لم تأمر بالمعروف ؟ وقد جعل الله إلينا أهل البيت ، ونحن الذين  
 قال الله تعالى فيهم ( الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا  
 بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ )<sup>(٢)</sup> فقال صدقت يا أمير المؤمنين ، أنت كما وصفت نفسك من  
 السلطان ، والتمسكن غير أنا أعوانك ، وأولياؤك فيه ، ولا ينكر ذلك إلا من جبل كتاب  
 الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى ( وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ  
 أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ )<sup>(٣)</sup> الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لِلْمُؤْمِنِ  
 لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَيْنَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » وقد مكنت في الأرض ، وهذا كتاب الله وسنته رسوله

( ١ ) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى الجرة يوم النحر على جبل لا ضرب  
 ولا طرد ولا جلد ولا إليك ولا إليك : الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما

قوله في أوله ان الثوري قال حج المهدي سنة ست وستين فليس بصحيح فان الثوري توفي سنة احدى وستين  
 ( ٢ ) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا : متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في  
 الباب الثالث من آداب الصلوة

( ٣ ) الحج : ٤١ ( ٤ ) التوبة : ٧١

فإن اتعدت لها شكرت لمن أمانك لحرمتهما ، وإن استكبرت عنهما ولم تنقد لما لزمك منهما  
فإن الذي إليه أمرك ، ويده عزك ، وذلك ، قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا ، فقل  
الآن ما شئت ، فأعجب المأمون بكلامه ، وسر به ، وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف  
فامض على ما كنت عليه بأمرنا ، وعن رأينا ، فاستمر الرجل على ذلك  
ففي سياق هذه الحكايات يبان الدليل على الاستفتاء عن الإذن

فإن قيل : أفتثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد ، والمبد على المولى ، والزوجة على الزوج  
والتلميذ على الأستاذ ، والرعية على الوالى مطلقا ، كما ثبت للوالد على الولد ، والسيد على العبد  
والزوج على الزوجة ، والأستاذ على التلميذ ، والسلطان على الرعية ، أو بينها فرق  
فاعلم أن الذي نراه أنه ثبت أصل الولاية ، ولكن بينهما فرق في التفصيل ، ونفرض  
ذلك في الولد مع الوالد ، فنقول قد رتبنا للحسبة خمس مراتب ، وللولد الحسبة بالرتبتين  
الأوليين ، وهما التحريف ، ثم الوعظ والنصح باللطف ، وليس له الحسبة بالسب والتعنيف  
والتهديد ، ولا بمباشرة الضرب ، وهما الرتبتان الأخريان ، وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث  
تؤدى إلى أذى الوالد وسخطه ، هذا فيه نظر ، وهو بأن يكسر مثلا عوده ، ويريق شحره  
ويحمل الخيوط من ثيابه المنسوجة من الحرير ، ويرد إلى الملاك ما يجده في بيتيه من المال  
الحرام ، الذى غصبه أو سرقه . أو أخذه لإدراج رزق من ضريبة المسلمين ، إذا كان صاحبه معينا  
ويطيل الصور المنقوشة على حيطانه ، والمنقورة في خشب بيته ، ويكسر أواني الذهب  
والفضة ، فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ، ولكن  
الوالد يتأذى به ويسخط بسببه ، إلا أن فعل الولد حق ، وسخط الأب منشؤه حبه للباطل  
والحرام ، والأظهر في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ، ولا يمدان ينظر  
فيه إلى بيع المنكر ، وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر فاحشا وسخطه عليه قريبا  
كإراقة خمر من لا يشتد غضبه ، فذلك ظاهر وإن كان المنكر قريبا ، والسخط شديدا كما لو  
كانت له آنية من بلور أو زجاج على صورة حيوان ، وفي كسرهما خسران مال كثير ، فهذا مما  
يشتد فيه الغضب ، وليس تجرى هذه المعصية عبرى الخمر وغيره ، فهذا كله مجال النظر

فإن قيل : ومن أين قلم ليس له الحسبة بالتنيف والضرب والإرهاق إلى ترك الباطل ،  
والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاما من غير تخصيص ، وأما النهي عن التأنيف  
والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات

فنقول : قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم ، إذ خلاف " <sup>(١)</sup>  
في أن الجلاذ ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ، ولا له أن يباشر إقامة الحد عليه  
بل لا يباشر قتل أبيه الكافر ، بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ، ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته  
وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع ، فإذا لم يزل له إيذاؤه بمقوبة هي حق  
على جناية سابقة ، فلا يجوز له إيذاؤه بمقوبة هي منع عن جناية مستقبلة متوقفة ، بل أولى  
وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في البعد والزوجة ، مع السيد والزوج ، فهما قريبان  
من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك اليمين أكد من ملك التكاح ، ولكن في الخبر " <sup>(٢)</sup>  
أنه لو جاز السجود لمخلوق لأمرت للمرأة أن تسجد لزوجها ، وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا  
وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والتصح  
فأما الرتبة الثالثة : ففيها نظر من حيث إن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه وردها إلى الملاك  
وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير ، وكسر آنية الخور في بيته يكاد يفضي إلى خرق هيته ، وإسقاط  
حشمته ، وذلك محظور ، ورد النهي عنه " <sup>(٣)</sup> كما ورد النهي عن السكوت على المنكر ، فقد تمارض فيه أيضا  
محفوران ، والأمر فيه موكول إلى اجتماع منشاء النظر في تفاحص المنكر ، ومقدار ما يستقطع من حشمته  
تسبب الهجوم عليه ، وذلك بما لا يمكن منبسطه ، وأما التلميذ والاستاذ فالأمر فيها يذهب أخف لأن احترامه هو  
لأستاذ المفيد العلم من حيث الدين ، ولا حرمه لما لا يصل لعلمه ، فلأن يماطله بموجب علمه الذي تعلمه منه

( ١ ) الأخبار الواردة في أن الجلاذ ليس له أن يهذأ به في الزنا ولأن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر  
قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع . قلت لأجد  
فيه الإحدى لا يباشر الأب والابن والعم والعممة والابن والابنة والعممة والعممة والعممة والعممة

( ٢ ) حديث لوجاز السجود لمخلوق لأمرت للمرأة أن تسجد لزوجها : ههنا التكاح

( ٣ ) حديث النهي عن الانسكار على السلطان جرة بحيث يؤدي إلى خرق هيته : الحاكم في المستدر لعم حديث  
عباس بن عثم الأشعري من كانت عنده نصيحة لدى سلطان فلا يكلمه بها علانية ولما أخذه  
بيده فليخجل به فإن قبلها قبلها والا كان قد أدى إلى عليه والذي له : قال صحيح الاستاذ وفرمدي  
وحسنه من حديث أبي بكره من أمان سلطان الله في الأرض أماته الله في الأرض

ورؤي أنه مثل الحسن عن الولد كيف يحسب على والده ؟ فقال يعظه ما لم ينضب  
فإن غضب سكنت عنه

الشرط الخامس : كونه قادرا : ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حصة الإقباله ، إذ كل  
من أحب الله يكره مصاديه وينكرها ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه . جاهدوا الكفار  
بأيديكم ، فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا

واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسي ، بل يلتحق بهما بخلاف عليه مكروها  
بناؤه ، فذلك في معنى العجز ، وكذلك إذا لم يخف مكروها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع  
فليشتغل إلى مضمين ، أحدها : عدم إعادة الإنكار امتناها ، والآخر : خوف مكروه ، ويحصل  
من اعتبار المضمين أربعة أحوال

أحدها : أن يمتنع العنيان ، بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم فلا تجب عليه  
الحسبة ، بل ربما تحرم في بعض المواضع ، ثم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويمتزل  
في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا لحاجة مهمة ، أو واجب ، ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة  
والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد ، أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والفتن  
فتلزمه الهجرة إن قدر عليها ، فإن الإكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الحرب من الإكراه  
الحالة الثانية : أن يتقن العنيان جميعا ، بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدره  
على مكروه ، فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة

الحالة الثالثة : أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروها ، فلا تجب عليه الحسبة لعدم  
قائمتها ، ولكن تستحب لإظهار شعار الإسلام ، وتذكير الناس بأمر الدين

الحالة الرابعة : عكس هذه ، وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبتل المنكر بفعله  
كما يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ، ويريق الخمر ، أو يضرب العود الذي  
في يده ضربة مختلفة فيكسره في الحال ، ويتمتل عليه هذا المنكر ، ولكن يعلم أنه يرجع  
إليه فيضرب رأسه ، فهذا ليس بواجب وليس بحرام ، بل هو مستحب ، ويدل عليه الخبر  
الذي أورده في فضل كلمة حق عند إمام جائر ، ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف  
ويدل عليه أيضا ما روي عن أبي سليمان النخعي رحمه الله تعالى أنه قال : سمعت من بعض الخلفاء

كلاماً فأردت أن أنكر عليه ، وعلمت أني أقتل ولم أعني القتل ، ولصكن كان في ملا من الناس غشيت أن يسترني التزين للخلق ، فأقتل من غير إخلاص في القتل .

فإن قيل فما معنى قوله تعالى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ<sup>(١)</sup>)

قلنا : لا خلاف في أن السلم الواحد ، له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل ، وإن علم أنه يقتل ، وهذا ربما يظن أنه مخالف لموجب الآية ، وليس كذلك ، فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : ليس التهلكة ذلك ، بل ترك الثقة في طاعة الله تعالى ، أي من لم يعمل ذلك فقد أهلك نفسه ، وقال البراء بن عازب : التهلكة هو أن يذنب الذنب ، ثم يقول لا يتاب عليّ ، وقال أبو عبيدة : هو أن يذنب ثم لا يعمل بعمد خيرا حتى يهلك ، وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل ، جاز أيضا له ذلك في الحسبة ، ولكن لو علم أنه لا نكابة لمجموعه على الكفار ، كالأعمى يطرح نفسه على الصف ، أو الماجن ، فذلك حرام ، وداخل تحت عموم آية التهلكة ، وإنما جاز له الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل ، أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جراته ، واعتقاده في سائر المسلمين قتلا بالمبالاة ، وبجهم الشهادة في سبيل الله ، فتكسر بذلك شوكتهم ، فكذلك يجوز للمحتسب ، بل يستحب له أن يمرض نفسه بالضرب والقتل ، إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر ، أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين ، وأما إن رأى فاسقا متفلبا ، وعنده سيف ، ويده قدح ، وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح ، وضرب رقبته ، فهذا عما لا يرى الحسبة فيه وجها ، وهو عين الهلاك ، فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثر ، ويغديه بنفسه ، فأما تريض النفس للحلاك من غير أثر فلا وجه له ، بل ينبغي أن يكون حراما ، وإنما يستحب له الإنكار إذا فخر على إبطال المنكر ، أو ظهر لفضله فائدة ، وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه ، فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقاته ، فلا تجوز له الحسبة بل تحرم ، لأنه بمن عن دفع المنكر ، إلا بأن يفضي ذلك إلى منكر آخر ، وليس ذلك من القدرة في شيء ، بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ، ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه ، فلا يحل له الإنكار على الأظهر ، لأن المقصود عدم مناكير الشرع مطلقا

لامن زيد أو عمرو ، وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال ، نجس بسبب وقوع بحاسة فيه ، وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر ، أو تشرب أولاده الخمر ، لإعوازم الشراب الحلال ، فلا معنى لإراقة ذلك ، ويحتل أن يقال إنه يريق ذلك فيكون هو مبطلاً للمسكر ، وأما شرب الخمر فهو الملووم فيه ، والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك للمسكر وقد ذهب إلى هذا ذاهبون ، وليس يبيد ، فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ، ولا يمد أن يفرق بين درجات المنكر الكبير ، والمنكر الذي تقضى إليه الحسبة والتخيير ، فإنه إذا كان يذبح شاة لغيره ليأكلها ، وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح إنساناً ، وأكله فلا معنى لهذه الحسبة . نعم لو كان منعه عن ذبح إنسان ، أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه .

فهذه دقائق واقعة في عمل الاجتهاد ، وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ، وهذه الدقائق تقول : المأمي ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات الملوومة ، كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة ، فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يطفئ به من الأفعال ، ويفتقر فيه إلى اجتهاد ، فالأمي إن خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، وعن هذا يتأكد ظن من لا يشت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي ، إذ ربما ينتدب لها من ليس أهلها ، لتصور معرفته ، أو قصور ديانته ، فيؤدى ذلك إلى وجوه من الخلل ، ومسيأتي كشف النطاء عن ذلك إن شاء الله .

فإن قيل : وحيث أطلقت العلم بأن يصيبه مكروه ، أو أنه لا تقيد حسبه ، فلو كان بدل العلم ظن ، فما حكمه ؟ .

قلنا : الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم ، وإنما يظهر الفرق عند تمارض الظن والعلم ، إذ يرجع العلم اليقيني على الظن . ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخر ، وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعاً أنه لا يفيد ، فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتل أن يفيد ، وهو مع ذلك لا يتوقع مكروهها ، فقد اختلفوا في وجوبه والأظهر وجوبه ، إذ لا ضرر فيه ، وجدواه متوقفة ، وعمومات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تقتضي الوجوب بكل حال ، ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم



أنه لا فائدة فيه ، أما بالإجماع ، أو بقياس ظاهر ، وهو أن الأمر ليس يراد لعينه بل للأمر  
فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه ، فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب  
فإن قيل : فالمكروه الذي تتوقع إصابته إن لم يكن متيقناً ولا معلوماً بنفالب الظن  
ولكن كان مشكوكاً فيه ، أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ، ولكن احتمال أن  
يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه  
مكروه ، أم يجب في كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه

قلنا : إن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب ، وإن غلب أنه لا يصاب وجب ، ومجرد  
التجوز لا يسقط الوجوب ، فإن ذلك ممكن في كل حصة ، وإن شك فيه من غير رجحان  
فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال : الأصل الوجوب بحكم العمومات ، وإنما يسقط بمكروه  
والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقفاً ، وهذا هو الأظهر ، ويحتمل أن يقال  
إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه ، أو ظن أنه لا ضرر عليه ، والأول أصح نظراً  
إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف

فإن قيل : فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجرامة ، فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد  
قريباً ، حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه ، والتهور الشجاع يمد وقوع للمكروه به بحكم ما جبل  
عليه من حسن الأمل ، حتى إنه لا يصدق به إلا بمد وقوعه ، فلي ماذا التحويل ؟

قلنا : التحويل على اعتدال الطبع ، وسلامة العقل والمزاج ، فإن الجبن مرض ، وهو  
ضمف في القلب ، سببه قصور في القوة وتقريط ، والتهور إفراط في القوة وخروج عن  
الاعتدال بازدياد ، وكلاهما نقصان ، وإنما الكمال في الاعتدال الذي يسر عنه بالشجاعة  
وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل ، وتارة عن خلل في المزاج  
بتقريط أو إفراط ، فإن من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجرأة فقد لا يتفطن لمدارك الشر  
فيكون سبب جرأته جهله ؛ وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله  
وقد يكون علماً بحكم التجربة والممارسة بداخل الشر ودوافعه ، ولكن يعمل الشر البعيد  
في تحذيله وتحليل قوته في الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع

المعتدل الطبع ، فلا تنفث إلى الطرفين ، وعلى الجبان أن يتكلف إزالة الجبن إزالة عنه ، وعلة جهل أو ضعف ، ويزول الجبل بالتجربة ، ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا . إذ المبتدئ في المناظرة والوعظ مثلا قد يجهن عنه طبعه لضعفه ، فإذا مارس واعتاد فارقه الضعف ، فإن صار ذلك ضروريا غير قابل للزوال ، بحكم استيلاء الضعف على القلب ، حكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولعلك قد تقول على رأى لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من ينلب عليه الجبن في ركوب البحر ، ويجب على من لا يعظم خوفه منه ، فكذلك الأمر في وجوب الحسبة فإن قيل : فالمكروه للتوقع ماحده ؟ فإن الإنسان قد يكره كلمة ، وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالنية ، وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى ، وقد يكون منه أن يسمى به إلى سلطان ، أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقده فيه ، فاحذر المكروه الذي يسقط الوجوب به

قلنا : هذا أيضا فيه نظر غامض ، وصورتها منتشرة ، وعجابه كثيرة ، ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه ، فنقول المكروه تقيض المطلوب ، ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور

أما في النفس : فالعلم

وأما في البدن : فالصحة والسلامة

وأما في المال : فالثروة

وأما في قلوب الناس : فقيام الجاه

فإذا المطلوب العلم ، والصحة ، والثروة ، والجاه ، ومعنى الجاه ملك قلوب الناس ، كما أن معنى الثروة ملك الدراهم ، لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض ، كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض ، وسياق تحقيق معنى الجاه ، وسبب ميل الطبع إليه في ربح الملهكات وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الإنسان لنفسه ، ولأقاربه والمختصين به ، ويكره في هذه الأربعة أمران أحدهما . زوال ما هو حاصل موجود ، والآخر : امتناع ما هو منتظر مفقود ، أعني إنقاع ما يتوقع وجوده ، فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله ، أو تمويق منتظر ، فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله ، والممكن حصوله كأنه حاصل

وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله ، فرجع المكروه إلى قسمين ، أحدهما : خوف امتناع المتظر وهذا لا ينبغي أن يكون ، ثم خصا في ترك الأمر بالمعروف وأصلوا ذكر مثاله في الطالب الأريفة أما العلم : فقال له تركه الحسبة على من يختص بأستاذه ، خوفاً من أن يقع حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة : فتركه الإنكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً ، وهو لا يس حريراً ، خوفاً من أن يتأخر عنه فيمتنع بسببه صحة المتظرة

وأما المال . فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه ، وعلى من يواسيه من ماله ، خيفة من أن يقطع إداره في المستقبل ؛ ويترك مواساته

وأما الجاه : فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجها في المستقبل ، خيفة من أن لا يحصل له الجاه ، أو خيفة من أن يقع حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية

وهذا كله لا يسمط وجوب الحسبة ، لأن هذه زيادات امتنعت ، ونسبية امتناع حصول الزيادات ضرراً مجاز ، وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ، ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو إليه الحاجة ، ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على النكر ، كما إذا كان محتاجاً إلى الطبيب لمرض ناجز ، والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ، ويعلم أن تأخره شدة الضنا به وطول المرض ، وقد يفضى إلى اللوث ، وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء ، والدول إلى التيمم ، فإذا انتهى إلى هذا الحد لم يمتد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم : فقبل أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد إلا معلماً واحداً ، ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره ، وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول إليه لسكون العالم مطيعاً له ، أو مستمداً لقوله ، فإذا الصبر على الجبل بمهمات الدين محذور والسكوت على النكر محذور ، ولا يبعد أن يرجع أحدهما ، ويختلف ذلك بتقاض النكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين

وأما في المال : فكأن يجز عن الكسب والسؤال ، وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ، ولو احتسب عليه قطع رزقه ، واقتصر في تحصيله إلى طلب إدار حرام ، أو مات جوماً ، فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يبعد أن يرخص له في السكوت

وأما الجاه : فهو أن يؤذيه شرر ، ولا يجد سبيلا إلى دفع شره إلا بجأه بكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير ، أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ، ووسيلة له ، فيمتنع عليه حصول الجاه ، ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يمد استنواؤها ، ولكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب ، حتى يستغنى فيها قلبه ، ويؤمن أحد المحذورين بالآخر ، ويرجع بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع ، فإن رجع بموجب الدين سمى سكوته مداراة ، وإن رجع بموجب الهوى سمى سكوته مدهانة ، وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق ، ولكن الناقد بصير ، فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ، ويعلم أن الله مطلع على باطنه وصارفه إنه الدين أو الهوى ، ويستجد كل نفس ما عملت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في قلعة خاطر ، أو في قلعة ناظر من غير ظلم وجور ، فما الله بظلام للعبيد

وأما التقسم الثاني : وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم ، فإن فواته غير خوف إلا بتقصير منه ، وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال ، وهذا أحد أسباب شرف العلم ، فإنه يدوم في الدنيا ، ويدوم ثوابه في الآخرة ، فلا انقطاع له أبداً بآباد وأما الصعقة والسلامة : فقواتهما بالضرب ، فكل من علم أنه يضرب ضرباً مؤلماً يتأذى به في الحسبة لم تنزسه الحسبة ، وإن كان يستحب له ذلك كما سبق ، وإذا فهم هذا في الإيلاام بالضرب ، فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر

وأما الثروة : فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ، ويخرب بيته ، وتسلب ثيابه ، فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ، ويحق الاستحباب إذ لا بأس بأن يغدي دينه بديناه ، ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال ، واللطمة الخفيف ألها في الضرب ، وحد في الكسرة يمين اعتباره ، ووسط يقع في عمل الاشتباه والاجتهاد ، وعلى المتدين أن يمتهد في ذلك ، ويرجع جانب الدين ما أمكن

وأما الجاه : فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم ، أو يسب على ملا من الناس ، أو يطرح

مندبه في رقبته ويدار به في البلد ، أو يسود وجهه ويطاف به ، وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن ، وهو قاذح في الجاه ، ومؤلم للقلب ، وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة ، كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة مأثور بحفظها في الشرع ، وهذا مؤلم للقلب أما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات درجعات قليلة ، فهذه درجة

الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض وعلو الرتبة . فإذا الخروج في ثياب فاخرة تجمل ، وكذلك الركوب للخيول ، فلو علم أنه لو احتسب لكف الملتقي في السوق في ثياب لا يتاد هو مثلها لؤكلف المشي راجلا ومادته الركوب ، فهذا من جهة اللزاي وليست الواظية على حفظها محمودة ، وحفظ المروءة محمودة ، فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا التندر ، وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان ، أما في حضرة بالتجليل والتحقيق ، والنسبة إلى الرأى والبهتان وأما في غيبته بأنواع النية فهذا لا يسقط الوجوب ، إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم ، أو باغتيال فاسق ، أو شتمه وتنفينه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله ، لم يكن للحسبة وجوب أصلا ، إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان المنكر هو النية ، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن اللغتاب ، ولكن أضافه إليه وأدخله معه في النية ، فتحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية ، وإن علم أنه يترك تلك النية ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة ، لأن غيبته أيضا معصية في حق اللغتاب ، ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بمرض نفسه على سبيل الإيثار ، وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها ، فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره ، والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها ، فأما مزاي الجاه والحشمة ودرجات التجمل ، وطلب ثناء الملق ، فكل ذلك لا خطر له

وأما امتناعه لخوف شيء من هذه للكاره في حق أولاده وأقاربه ، فهو في حقه دونه ، لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ، ومن وجه الدين هو فوقه ، لأن له أن يسامح في حقوق نفسه ، وليس له السامحة في حق غيره ، فإذا ينبغي أن يتمتع ، فإنه إن

كان ما يغوث من حقوقهم يغوث على طريق المعصية ، كالضرب والنهب ، فليس له هذه الحسبة ، لأنه دفع منكر يفضى إلى منكر ، وإن كان يغوث لا بطريق المعصية فهو إيداء للمسلم أيضا ، وليس له ذلك إلا برضام ، فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه ، وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء ، فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ، ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم ، فإذا كان يمتدئ الأذى من حسبته إلى أقاربه وجيرانه فليتركها ، فإن إيداء المسلمين محذور ، كما أن السكوت على المنكر محذور ، نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ، ولكن ينالهم الأذى بالشم والسب فهذا فيه نظر ، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في قباحتها ، ودرجات الكلام المحذوف في نكاته في القلب ، وقدحه في العرض فإن قيل : فالو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه ، وكان لا يتنع عنه إلا بقتال ، ربما يؤدي إلى قتله ، فهل يقاتل عليه ؟ فإن قلتم يقاتل فهو محال ، لأنه إهلاك نفس خوفا من إهلاك طرف ، وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضا

قلنا : بمنه عنه ، ويقال له إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه ، بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية ، وقتله في الحسبة ليس بمعصية ، وقطع طرف نفسه بمعصية ، وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله ، فإنه جائز لا على معنى أنا نقصد درهما من مال مسلم بروح مسلم ، فإن ذلك محال ، ولكن قصده لأخذ مال المسلمين بمعصية ، وقتله في الدفع من المعصية ليس بمعصية ، وإنما المقصود دفع المعاصي

فإن قيل : فلوطنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه ، فينبغي أن تقتله في الحال

حسما لباب المعصية

قلنا : ذلك لا يلزم قينا ، ولا يجوز سفك دمه بجوم معصية ، ولكننا إذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفناه ، فإن قلنا قلناه بولم نبال بما يأتي على روحه ، فإذا لمعصية لها ثلاثة أحوال أحداها : أن تكون متصرمة ، فالعقوبة على ماتصرم منها حد أو تزيير ، وهو إلى الولاية لا إلى الآحاد

الثانية : أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها ، كلبسه الحرير ، وإمسكه البود

والحر ، فإبطال هذه المصيبة واجب بكل ما يمكن ، ما لم تؤد إلى مصيبة لنفس منها أو مثلها ، وذلك ثبت للأحاد والرعية

الثالثة أن يكون النكر متوقفا ، كأنه يستمد بكنس المجلس وتزيينه ، وجمع الأياض لشرب الخمر ، وبعد لم يحضر الخمر ، فهذا مشكوك فيه ، إذ ربما يموق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطة على المأزم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح ، فأما بالتنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ، ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المصيبة علمت منه بالعادة المستمرة ، وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ولم يبق لحصول المصيبة إلا ما ليس له فيه إلا انتظاره وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر إليهن عند الدخول والمخرج ، فإنهم وإن لم يضيقوا الطريق لسمته ، فتجوز الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنهم من الوقوف بالتنيف والضرب ، وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه مصيبة ، وإن كان مقصد المأمور وراه ، كما أن الخلوة بالأجنبية في نفسها مصيبة لأنها مظنة وقوع المصيبة ، وتحصيل مظنة المصيبة مصيبة ، ونفى المظنة ما يمرض الإنسان به لوقوع المصيبة غالبا ، بحيث لا يقدر على الاكتفاف عنها ، فإذا هو على التحقيق حجة على مصيبة راحة لا على مصيبة متظرة

## الركن الثاني للحسبة

ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ، ظاهر للمعتصب بنير تجسس ، معلوم كونه منكرا بنير اجتهد ، فهذه أربعة شروط فلتبحث عنها الأول : كونه منكرا :

ونفى به أن يكون عذور الوقوع في الشرع ، وعدلنا عن لفظ المصيبة إلى هذا ، لأن المنكر أعم من المصيبة ، إذ من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره وينميه وكذا إن رأى مجنونا يزني بمجنونة أو بهيمة ، فعليه أن ينميه منه ، وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل ، وظهوره بين الناس ، بل لو صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه

وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون، إذ معصية لا ماصى بها محال، فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية، وقد أدرجتنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة، فلا تختص الحسبة بالكبائر، بل كشف العورة في الحمام، والخلوة بالأجنبية، واتباع النظر للنسوة الأجنبية، كل ذلك من الصنائر، ويجب التنبه عنها، وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سيأتي في كتاب التوبة

الشرط الثاني: أن يكون موجودا في الحال

وهو احتراز أيضا عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر، فإن ذلك ليس إلى الآحاد وقد افترض المنكر، واحتراز مما سيوجد في ثاني الحال، كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في بيته، فلا حسبة عليه إلا بالوعظ، وإن أنكر عزمه عليه لم يميز وعظه أيضا فإن فيه إسامة ظن بالسلم، وربما صدق في قوله، وربما لا يقدم على ما عزم عليه لما تيق ولينتهي للهدى التي ذكرناها، وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء، وما يجرى مجراه

الشرط الثالث: أن يكون المنكر ظاهرا المحتسب بغير تحسس

فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها لا يجوز أن يتحسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه، تسلى دار رجل فرآه على حالة مكروهة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين: إن كنت أنا قد عصيت أقم من وجه واحد، فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه، فقال وما هي؟ فقال قد قال الله تعالى (وَلَا تَحْسَبُوا) (١) وقد تحسست، وقال تعالى (وَأْتُوا النِّيَّاتِ مِنْ آبَائِهِمْ) (٢) وقد تسورت من السطح، وقال (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا) (٣) وما سلمت فتركه عمر، وشرط عليه التوبة ولذلك ما روى عن الصحابة رضى الله عنهم، وهو على المنبر، وسألهم عن الأمل إذا شاهد بنفسه منكرا. فبلى له إقامة الحد فيه، فأشار على رضى الله عنه بأن ذلك منوط بمدينين، فلا يكتفى فيه بأحد

(١) الخبرات: ١٢ (٢) : (٣) للتور: ٢٧



وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلمين من كتاب آداب الصلوة فلا نبيدها  
فإن قلت : فما حد الظهور والاستتار

فاعلم أن من أغلق باب داره ، وتستر بجحيطانه ، فلا يجوز الدخول عليه بنغير إذنه لتعرف  
المعصية ، إلا أن يظهر في الدار ظهورا يعرف من هو خارج الدار ؛ كأصوات الزمير والأوتار  
إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار ، فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملامى  
وكذا إذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات المألوفة بينهم ، بحيث يسمعون أهل  
الشوارع ؛ فهذا إظهار موجب للحسبة ، فإذا إنما يدرك مع تحلل الجيطان صوت أو رائحة  
فإذا فاحت روائح الخمر ، فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدتها  
بالإرافة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب ، فهذا محتمل ، والظاهر جواز الحسبة  
وقد تستر قارورة الخمر في الكهوت تحت القيل ، وكذلك الملامى ، فإذا رؤى فاسق ، وتحت  
ذيله شيء لم يميز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة ، فإن فسقه لا يدل على أن الذى  
معه خمر ، إذ الفاسق محتاج أيضا إلى الخل وغيره ، فلا يجوز أن يستدل بإخفائه وأنه لو  
كان حلالا لما أخفاه ، لأن الأغراض في الإخفاء مما تكثر ، وإن كانت الرائحة فائحة  
فهذا محل النظر ، والظاهر أن له الاحتساب ، لأن هذه علامة تفيد الظن ، والظن كالعلم  
في أمثال هذه الأمور ، وكذلك المودع بما يعرف بشكله ، إذا كان الثوب الساتر له رقيقا  
فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت ، وما ظهرت دلالتة فهو غير مستور ، بل هو مكشوف  
وقد أمرنا بأن نستتر ماستر الله ، ونكره على من أبدى لنا صفحته ، والإبداء له درجات ، فتارة  
يبدو لنا بحاسة السمع ، وتارة بحاسة الشم ، وتارة بحاسة البصر ، وتارة بحاسة اللمس ، ولا  
يمكن أن نخصص ذلك بحاسة البصر ، بل المراد العلم ، وهذه الحواس أيضا تفيد العلم  
فإذا كان يجوز أن يكسر ماتحت الثوب إذ علم أنه خمر ، وليس له أن يقول أرني لأعلم ما فيه ، فإن  
هذا تجسس ومعنى التجسس ، طلب الأمارات المعرفة ، فالأمانة المعرفة إن حصلت وأوردت  
المعرفة جاز العمل بمقتضاها ، فأما طلب الأمانة المعرفة فلا رخصة فيه أصلا

الشرط الرابع : أن يكون كونه منكرا معلوما بنغير اجتهد

فكل ما هو في عمل الاجتهاد فلا حسبة فيه ، فليس للحق أن ينكر على الشافعى كله

الضرب ، والضيغ ، ومتروك التسمية ، وللشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكر ، وتناوله ميراث ذوى الأرحام ، وجالوسه في دار أخذها بشفعة الجوار ، إلى غير ذلك من مجارى الاجتهاد .

ثم : لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ ، وشكح بلاولى وبطأ زوجته ، فهذا في محل النظر ، والأظهر أن له الحسية والإنكار ، إذ لم يذهب أحد من المحصلين ، إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ، ولا أن الذى أدى اجتهاده في التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء ، أن له أن يأخذ بمذهب غيره ، فينتقد من المذاهب أطبيها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل ، فإذا مخالفته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين ، وهو حاص بالمخالفة ، إلا أنه يلزم من هذا أمر أعرض عنه ، وهو أنه يجوز للحنفي أن يمترض على الشافعي إذا تكبح بنير ولى ، بأن يقول له الفعل في نفسه حق ، ولكن لا في حقتك ، فأت مبطل بالإقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي ، ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقتك ، وإن كانت صواباً عند الله ، وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ، ومتروك التسمية وغيره ، ويقول له إما أن تمتد أن الشافعي أولى بالاتباع ، ثم تقدم عليه ، أو لا تمتد ذلك ، فلا تقدم عليه ، لأنه على خلاف معتقدك ، ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات ، وهو أن يجمع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا ، وعلم المحتسب أن هذه امرأته زوجة أبوه إياها في صفره ، ولكنه ليس يدري ، ويحزن عن ترميفه ذلك لصلته ، أو لكونه غير عارف بقلته ، فهو في الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ، ومعاقب عليه في الدار الآخرة ، فيبني أن يمنعه عنها مع أنها زوجته ، وهو بعيد من حيث إنه حلال في علم الله ، قريب من حيث إنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله ، ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على صفة في قلبه المحتسب مثلاً ، من مشيئة أو غضب أو غيره ، وقد وجدت الصفة في قلبه ، ويحزن عن ترميف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن ، فإذا رآه يحميها فعليه المنع ، أعنى باللسان لأن ذلك زنا ، إلا أن الزاني غير عالم به ، والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثاً ، وكونهما غير حاصيين

لجلهما بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتعاقد ذلك من زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه ، فإذا كان يمنع مما هو منكر عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل ، فيأثم من عكس هذا أن يقال : ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكر عند الفاعل لجهله ، لا يمنع منه ، وهذا هو الأظهر والعلم عند الله

فتحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولي ، وأن الشافعي يعترض على الشافعي فيه ، لكون المترض عليه منكراً ، بإتفاق المحتسب والمعتسب عليه

وهذه مسائل فقهية دقيقة ، والاحتمالات فيها متعارضة ، وإنما أفتينا فيها بحسب ما مرجع عندنا في الحال ، ولسنا تقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها ، إن رأى أنه لا يجرى الاحتساب إلا في معلوم على القطع ، وقد ذهب إليه ذاهبون ، وقالوا لا حصة إلا في مثل الحر والخمر وما يقطع بكونه حراماً ، ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ، إذ يمد غاية البعد ، أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالدلالات الظنية ، ثم يستدبرها ، ولا يمنع منه لأجل ظن غيره ، لأن الاستدبار هو الصواب

ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ، ولله لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلاً ، فهذا مذهب لا يثبت ، وإن ثبت فلا يستدبه

فإن قلت : إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلاولي ، لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله : إن الله لا يرى ، وقوله : وإن الخير من الله ، والشري ليس من الله ، وقوله : كلام الله مخلوق ، ولا على الحشوى في قوله : إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش ، بل لا يثبت أن يعترض على الفلبي في قوله : الأجساد لا تبت وإنما تبت النفوس ، لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت : بطلان مذهب هؤلاء ظاهر ، فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر ، وكما ثبت بطواهر النصوص أن الله تعالى يرى ، والمعتزل ينكرها بالتأويل ، فكذلك ثبت بطواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفي ، كسألة النكاح بلاولي ومسألة شفعة الجوار ونظائرها

فاعلم أن المسائل تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب ، وهي أحكام الأفعال في الحل والحرم ، وذلك هو الذي لا يمتزج على المجتهدين فيه . إذ لم يعلم خطؤهم قطعا بل ظنا ، وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه الا واحدا ، كسألة الرؤية ، والتقدم ، والكلام ، وفي الصورة ، والجسمية ، والاستقرار عن الله تعالى ، فهذا مما يعلم خطأ الخطيء فيه قطعا ، ولا يبيح لخطئه الذي هو جبل بحض وجه ، فإذا البدع كلها ينبغي أن تحسم أبوابها ، وتكر على البتدعين بدعهم ، وإن اعتقدوا أنها الحق ، كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم ، وإن كانوا يستدلون أن ذلك حق ، لأن خطأهم معلوم على القطع ، بخلاف الخطأ في مظان الأجهاد

فإن قلت : فهما اعترضتا على القدرى ، في قوله : الشر ليس من الله : اعترض عليك القدرى أيضا ، في قوله : الشر من الله ، وكذلك قولك . إن الله يرى ، وفي سائر المسائل إذ للبتدع حق عند نفسه ، والحق مبتدع عند المبتدع ، وكل يدعى أنه حق ، ويكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب

فاعلم أما لأجل هذا التمازج نقول ، ينظر إلى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة ، فإن كانت البدعة غريبة ، والناس كلهم على السنة ، فلم الحسبة عليه بشير إذن السلطان ، وإن اتبسم أهل البلد إلى أهل البدعة ، وأهل السنة ، وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة في المذاهب إلا بنصب السلطان ، فإذا رأى السلطان رأى الحق ونصره ، وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن إظهار البدعة ، كان له ذلك وليس لغيره ، فإن ما يكون إذن السلطان لا يتقابل ، وما يكون من جهة الأحاد فيتقابل الأمر فيه

وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أم من الحسبة في كل المنكرات ، ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه ، كيلا يتقابل الأمر فيها ، ولا ينجر إلى تحريك الفتنة ، بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بأن التمران مخلوق ، أو أن الله لا يرى ، أو أنه مستقر على العرش بماس له ، أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ، ولم يتقابل الأمر فيه ، وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط .

## الركن الثالث

المغتصب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل المنوع منه في حقه منكرا ، وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنسانا ، ولا يشترط كونه مكلفا ، إذ يتنا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه ، وإن كان قبل البلوغ ، ولا يشترط كونه مميزا ، إذ يتنا أن المجنون لو كان يزني بمجنونة أو يأقي بهيمة لو حبس منه منه نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون ، كترك الصلاة والصوم وغيره . ولكننا لسنأ نتلفت إلى اختلاف التفاصيل ، فإن ذلك أيضا مما يختلف فيه للقيم والمسافر والمرضى والصحيح ، وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتهيأ توجه أصل الإنكار عليه لا بما يتهيأ للتفاصيل .

فأنت قلت فاكثف بكونه حيوانا ، ولا تشترط كونه إنسانا ، فإن البهيمة لو كانت تقصد زرع الإنسان ، لكننا نمنعها منه كما نمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة

فاعلم : أن تسمية ذلك حسة لا وجه لها ، إذ الحسة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للمنع عن مقارفة المنكر ، ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله ، وكذا منع الصبي عن شرب الخمر ، والإنسان إذا ألتف زرع غيره منع منه لحقين ، أحدهما : حق الله تعالى ، فإن فعله معصية ، والثاني : حق التلف عليه ، فهما علتان تنفصل إحداهما عن الأخرى فلو قطع طرف غيره بإذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه بإذنه ، فثبتت الحسة والمنع بإحدى العلتين ، والبهيمة إذا ألتفت فقد عدمت المعصية ، ولكن ثبت المنع بإحدى العلتين ، ولكن فيه دققة وهو أننا لسنأ نقصد بإخراج البهيمة منع البهيمة ، بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة لو أكلت ميتة ، أو شربت من إناء فيه خمر ، أو ماء مشوب بخمر ، لم نمنعها منه ، بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ، ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقدرنا على حفظه بغير تعب ، وجب ذلك علينا حفظا للمال ، بل لو وقعت جرة لإنسان من علو ، وتمتها قارورة لنبره ، فندفع الجرة لحفظ القارورة ، لالمنع الجرة من السقوط

فإننا لا نقصد منع الجرعة وحراستها من أن تصير كاسرة للقارورة ، ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمية ، وشرب الخمر ، وكذا الصبي لاصيانة للبهيمية المائية ، أو الخمر المشروب ، بل حياية للمجنون عن شرب الخمر ، وتزيتها له من حيث إنه إنسان محترم

فهذه لطائف دقيقة لا يتفضلن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن ينفل عنها ، ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر ، إذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك ، وستعرض لما نشير إليه في الباب الثالث

فإن قلت : فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان قبل يجب عليه إخراجها وكل من رأى مالا أسلم أشرف على الضياع ، هل يجب عليه حفظه ، فإن قلتم إن ذلك واجب ، فهذا تكليف شطط ، يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخرا لغيره طول عمره ، وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من ينصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول : هذا بحث دقيق غامض ، والقول الوجيز فيه أن نقول : مهما قدر على حفظه من الضياع ، من غير أن يناله تعب في بدنه ، أو خسران في ماله ، أو نقصان في جاهه ، وجب عليه ذلك ، فذلك القدر واجب في حقوق المسلم ، بل هو أقل درجات الحقوق ، والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة ، وهذا أقل درجاتها ، وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فإن الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام ، بل لأخلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم ، وكان عنده شهادة لو تكلم بها لرجع الحق إليه ، وجب عليه ذلك وعصى بكتان الشهادة ، ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه ، فأما إن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك ، لأن حقه مرعى في منفعة بدنه ، وفي ماله وجاهه ، كحق غيره ، فلا يلزمه أن يفتدى غيره بنفسه ، نعم الإيثار مستحب ، وتجشم للمصاب لأجل المسلمين قرية ، فأما إيجابها فلا ، فإذا إن كان يتب بإخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ، ولكن إذا كان لا يتب ببنية صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه يلزمه ذلك ، فأعمال تعريفه وتنبيهه كإعلامه تعريف القاضي بالشهادة ، وذلك لارخصة فيه ، ولا يمكن أن يراعى فيه الأثمل والأكثر ، حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعة في مدققتغاله بإخراج البهائم ، إلا تعدد درهم مثلاً ، وصاحب الزرع فوته مال كثير ، فيترجع جانب

لأن الدم الذي له هو يستحق حفظه ، كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ، ولا سبيل  
للمصير إلى ذلك ، فأما إذا كان فوات المال بطريق هو ممضية كالتمسب ، أو قتل عبد مملوك  
للغير ، فهذا يجب المنع منه ، وإن كان فيه تمسب ، لأن المقصود حق الشرع ، والفرض دفع  
المعضية ، وعلى الإنسان أن يتسب نفسه في دفع المصاعب كما عليه أن يتسب نفسه في ترك المصاعب  
والمصاعب كلها في تركها تمسب ، وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس ، وهي غاية التمسب ، ثم  
لا يلزمه احتمال كل ضرر ، بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحسن  
وقد اختلف الفقهاء في مستثنين ، تقريباً من غرضنا

إحدهما : أن الانتقاط هل هو واجب ، والقطعة سائمة ، والمقتطع مانع من الضياع  
وساع في الحفظ ، والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ، إن كانت القطعة في مواضع لو تركها  
فيه لم تضع ، بل يلتقطها من يدها ، أو تترك كما لو كان في مسجد ، أو رباط ، يتعين من  
يدخله وكلهم أمناء ، فلا يلزمه الانتقاط ، وإن كانت في مضية نظر ، فإن كان عليه تمسب  
في حفظها ، كما لو كانت بهيمة وتحتاج إلى علف واصطبل ، فلا يلزمه ذلك ، لأنه إنما يجب  
الانتقاط لحق المالك ، وحقه بسبب كونه إنساناً محترماً ، والمقتطع أيضاً إنسان ، وله حق  
في أن لا يتسب لأجل غيره ، كما لا يتسب لغيره لأجله ، فإن كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر  
عليه فيه إلا مجرد تمسب التعريف ، فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجوب ، فقاتل يقول :  
التعريف والقيام بشرطه فيه تمسب ، فلا سبيل إلى إلزامه ذلك ، إلا أن يتبرع فيلتزم طلباً  
لثواب ، وقاتل يقول : إن هذا القدر من التمسب مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق  
المسلمين ، فينزل هذا منزلة تمسب الشاهد في حضور مجلس الحكم ، فإنه لا يلزمه السفر إلى  
بلدة أخرى ، إلا أن يتبرع به ، فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور ، وكانت  
التمسب بهذه الخطوات لا يند تمسباً في غرض إقامة الشهادة ، وأداء الأمانة ، وإن كانت في  
الطرف الآخر من البلد ، وأخرج إلى الحضور في المجاورة وشدة الحر ، فهذا قد يقع في محل  
الاجتهاد والنظر ، فإن الضرر الذي ينال المصاعب في حفظ حق الغير له طرف في القلة  
لا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة ، لا يشك في أنه لا يلزم احتمالاً ، ووسطاً يتجاوز به الطرفان

ويكون أبدأ في عل الشبهة والنظر ، وهي من الشبهات الزمنية التي ليس في مقدور البشر إزالتها ، إذ لالة تفرق بين أجزائها المتقاربة ، ولكن المتق نظر فيها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل ؟

## الركن الرابع

نفس الاحتساب

وله درجات وآداب ، أما الدرجات ، فأولها التعرف ، ثم التعريف ، ثم النهي ، ثم الوعظ والنصح ، ثم السب والتعنيف ، ثم التغيير باليد ، ثم التهديد بالضرب ، ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ، ثم شهر السلاح ، ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود

## أما الدرجة الأولى

وهي التعرف ، ونعني به طلب المعرفة بمجرى المنكر ، وذلك منهي عنه وهو التجسس الذي ذكرناه ، فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار ، ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ، ولا أن يس ماني ثوبه ليعرف شكل الزمار ، ولا أن يستنخب من جيرانه ليخبروه عما يجري في داره

نعم : لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلانا يشرب الخمر في داره ، وبأن في داره خمر أعدده للشرب ، فله إذ ذاك . أن يدخل داره ، ولا يلزمه الاستئذان ، ويكون تخطفى ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ، ككسر رأسه بالضرب للنع منها احتاج إليه ، وإن أخبره عدلان أو عدل واحد

وبالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته ، ففي جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال ، والأولى أن يتنصع ، لأن له حقا في أن لا يتخطى داره بغير إذنه ، ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين ، فهذا أولى ما يميل مرادا فيه ، وقد قيل إنه كان نقش خاتم لثمان ، الستر لها عاينت أحسن من إغاظة ما غننت



## الدرجة الثانية

التعريف

فإن النكر قد يقدم عليه المقدم بمجمله ، وإذا عرف أنه منكر تركه ، كالسوادي<sup>(١)</sup> يصلي ولا يحسن الركوع والسجود ، فيعلم أن ذلك لجمله ، بأنه هذا ليست بصلاة ، ولورضى بأن لا يكون مصليا لترك أصل الصلاة ، فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف ، وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق ، والتجليل إيذاه ، ولما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجبل بالأمور ، لاسما بالشرع ، ولذلك ترى الذي يلقب عليه الغضب ، كيف ينضب إذا نبه على الخطأ والجبل ، وكيف يمتد في مجاهدة الحق بعد مجرته ، خيفة من أن تنكشف عورة جهله ، والطباع أحرم على ستر عورة الجبل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجبل قبيح في صورة النفس ، وسواد في وجهه ، وصاحبه مالم عليه ، وقبح السواثين يرجع إلى صورة البدن ، والنفس أشرف من البدن ، وقبحها أشد من قبح البدن ، ثم هو غير مالم عليه ، لأنه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ، ولا في إختياره إزالته وتحسينه والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم ، فذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ، ويعظم ابتهاجه في نفسه بملحه ، ثم لذه عند ظهور جمال علمه لنيره ، وإذا كان التعريف كشفا للعورة مؤذيا للقلب ، فلا بد وأن يعالج دفع آذاه بلطف الرفق

فنقول له : إن الإنسان لا يولد عالما ، ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة ، فعلمنا العلماء ولعل قرينك خالية عن أهل العلم ، أو عالمها مقصر في شرح الصلاة ، وإيضاحها إننا شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير إيذاه فإن إيذاه المسلم حرام محذور ، كأن تقرره على النكر محذور ، وليس من العقلاء من ينسل الدم بالدم أو بالبول ، ومن اجتنب محذور السكوت على النكر ، واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الاستثناء عنه ، فقد غسل الدم بالبول على التحقيق ، وأما إذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين ، فلا ينبغي أن ترده عليه فانه يستفيد منك علما ، ويصير لك عدوا ، إلا إذا علمت أنه يشتم العلم ، وذلك عزيز جدا

(١) السوادي : الجاهل من أهل الريف

## الدرجة الثالثة

التهى بالوعظ والنصح والتحذير بالله تعالى

وذلك فيجىء قدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا، أو فيمن أصرّ عليه بعد أن عرف كونه منكرا، كالنبي يواظب على الشرب أو على الظلم، أو على اغتيال المسلمين، أو ما يجري مجراه فينبئني أن يوعظ ويحذّر بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك، وتحكى له سيرة اللطف، وعادة التقيين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب، بل ينظر إليه نظر للترحم عليه، ويرى إقدامه على المصيبة مصيبة على نفسه، إذ المسلمون كنفوس واحدة، وهما هنا آفة عظيمة يبنى أن يتوقاها، فإنها مهلكة، وهى أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل، فرجا يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التميز بشرف العلم، وإذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل، فإن كان الباعث هذا فهذا المنكر أفعى في نفسه من المنكر الذى يمترض عليه، ومثال هذا المحتسب مثال من يحلن غيره من النار لمحرقة نفسه، وهو غاية الجهل، وهذه مذلة عظيمة، وغائلة هائلة، وغرور للشيطان بتدلى بجبله كل إنسان، إلا من عرفه الله بعبوب نفسه، وفتح بصيرته بنور هدايته فإن في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين، أحدهما: من جهة دالة العلم، والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة، وذلك يرجع إلى الرياء، وطلب الجاه، وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفى، وله حك ومعيار يبنى أن يمتحن المحتسب به نفسه، وهو أن يكون امتناع ذلك الإنسان عن المنكر بنفسه، أو باحتساب غيره، أحب إليه من امتناعه باحتسابه، فإن كانت الحسبة شاقة عليه، ثقيلة على نفسه، وهو يود أن يكفى بنيره، فليحتسب فإن باعته هو الدين، وإن كان اتماظ ذلك الماصي بوعظه، وانزاجا به بزجره، أحب إليه من اتماظه بوعظ غيره، فها هو الامتيع هوى نفسه، ومتوسل إلى إظهار جاه نفسه بواسطة حسبه، فليقت الله تعالى، وليحتسب أولا على نفسه، وعند هذا يقال ما قيل لميسى عليه السلام، يا بن مريم: عظ نفسك فإن اتمطت فمط الناس، وإلا فاستحى منى وقيل لداود الطائي رحمه الله، أو أيت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء، فأصرم بالمعروف

ونهم عن المنكر ، فقال : أخاف عليه السوط ، قال إنه يقوى عليه ، قال أخاف عليه السيف  
قال : إنه يقوى عليه ، قال : أخاف عليه الداء الدين وهو المعجب

## الدرجة الرابعة

السب والتعريف بالقول العليظ تلخس

وذلك يمدل إليه عند المجز عن المنع باللفظ وظهور مبادئ الإصرار والاستمرار بالوعظ  
والنصح ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام ( أَفَ لَكُمْ وَلِنَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ <sup>(١)</sup> ) ولئن انعمي بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ، ولا الكذب ، بل  
أن يخاطبه بما فيه ، مما لا يمد من جملة الفحش كقوله يافسق يا أحمق يا جاهل ، ألا تخاف الله  
وكقوله ياسواد يا غي ، وما يجري هذا الجري فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل ، ولولا محقه  
لما عصى الله تعالى ، بل كل من ليس بكيس فهو أحمق ، والكيس من شهد له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالكياسة ، حيث قال <sup>(٢)</sup> « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ »  
وَالْأَتْقَى مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَنَجَّى عَلَى اللَّهِ » ، ولهذا الرتبة أدیان

أحدهما : أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة ، والمجز عن اللطف ، والثاني : أن لا ينطق  
إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه ، بل يقتصر على قدر  
الحاجة ، فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزرجه ، فلا ينبغي أن يطلقه  
بل يقتصر على إظهار الغضب والاستحقار له ، ولا زدراء بمحله ، لأجل مصيئته وإن علم  
أنه لو تكلم ضرب ، ولو اكفر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب بزمه ولم يكفه الإنكار  
بالقلب ، بل يلزمه أن يقطب وجهه ، ويظهر الإنكار له

## الدرجة الخامسة

التعريف باليد

وذلك ككسر الملاهي ، وإراقة الخمر ؛ وخلع الحرير من رأسه وعن بدنه ومنه  
من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير ، وإخراجه من الدار المنصوبة

( ١ ) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت - الحديث : الترمذي وقال حسن وابن ماجه

( من حديث شداد بن أوس )

( ٢ ) الأنبياء : ٦٧

بالجرح رجله ، وإخراجه من المسجد إذا كان جالسا ، وهو جنب ، وما يجري مجراه ، ويتصور ذلك في بعض الماضى دون بعض ، فأما معاصى اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس الماضى وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما : أن لا يباشر بيده التغيير ، ما لم يعجز عن تكليف المحاسب عليه ذلك ، فإذا أسكنه أن يكلفه الشيء في الخروج عن الأرض المنصوبة والمسجد ، فلا ينبغي أن يدفعه أو يحجره وإذا قدر على أن يكلفه إراقة الخمر وكسر الملامى ، وحل دوز<sup>(١)</sup> ثوب الحرير ، فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه ، فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر ؛ فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه ، وتولاه من لا حرج عليه في فعله

الثاني : أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه ، وهو أن لا يأخذ بلحيته في الإخراج ولا برجله إذا قدر على جرح يده ، فإن زيادة الأذى فيه مستغنى عنه ، وأن لا يحرق ثوب الحرير بل يحل دوز<sup>(٢)</sup>ه قطع ، ولا يحرق الملامى والصليب الذى أظهره التصارص بل يطل صلاحيتها للفساد بالكسر ، وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئفاف إصلاحه إلى ثوب يساوى ثوب الاستئفاف من الخشب ابتداء ، وفي إراقة الخمر يتوق كسر الأواني إن وجد إليه سبيلا ، فإن لم يقدر عليها إلا بأن يرى ظروفها يحجر فله ذلك وسقطت قيمة الطرف ، وتقومه بسبب الخمر ، إذ صار حائلا بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر ، ولو ستر الخمر يده لكنه تقصده بده بالجرح والضرب ، للتوصل إلى إراقة الخمر ، فإذا لازيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ، ولو كانت الخمر في قوارير ضيقة الرؤس ولو اشتغل بارتباطها طال الزمان وأدركه الفساد ومنعوه ، فله كسرها فهذا عذر ، وإن كان لا يحذر ظفر التساق هو منهم ، ولكن كان يضيع في زمانه وتمطل عليه أشغاله ، فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله ، لأجل ظروف الخمر وحيث كانت الاراقة متمسرة بكسر فكسره لزمه الضمان

فإن قلت : فإلا جاز الكسر لأجل الزجر ، وهلا جاز الجرح بالرجل في الإخراج عن الأرض المنصوبة ، ليكون ذلك أبلغ في الزجر

فأعلم : أن الزجر إنما يكون عن المستقبل ، والمقوية تكون على الماضى ، والدفع على الحاضر الراهن

(١) دوز جمع درز وهو الارتقاع الذى يحصل في الثوب إذا جمع طرفاه في الخياط وهو فارس معرب

وليس إلى أحد الرعية إلا الدفع ، وهو إعتام المنكر ، فإزاد على قدر الإعدام فهو إما عقوبة على جريمة سابقة ، أو زجر عن لاحق ، وذلك إلى الولاية لا إلى الرعية ، نعم : الوالي له أن يفعل ذلك إذا رأى المصلحة فيه

وأقول : له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخور زجرا ، <sup>(١)</sup> وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر ، ولم يثبت نسخه ، ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والقطام شديدة ، فإذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك ، وإذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق ، لم يكن ذلك لأحد الرعية

فإن قلت : فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي ، إتلاف أموالهم ، وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويمصون ، وإحراق أموالهم التي بها يتوصلون إلى المعاصي فاعلم ، أن ذلك لو ورد الشرع به ، لم يكن خارجا عن سنن المصالح ، ولكن لا يبتدع المصالح بل تتبع فيها ، وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة ، وتركه بمثل ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا ، بل الحكم يزول بزوال الملة ويسود بمودها ، وإنما يجوزنا ذلك للإمام بحكم الاتباع ، ومنعنا أحد الرعية منه ، خلفاء وجه الاجتهاد فيه ، بل نقول لو أريقت الخمر أولا ، فلا يجوز كسر الأواني بعدها ، وإنما جاز كسرها تبعا للخمر ، فإذا خلت عنها فهو إتلاف مال ، إلا أن تكون ضاربة بالخر لا تصلح إلها ، فكان الفعل المنقول عن العصر الأول كان مقرونا بمعنيين

أحدهما : شدة الحاجة إلى الزجر ، والآخر : تبعية الظروف للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لا سبيل إلى حذفهما ، ومعنى ثالث . وهو صدوره عن رأي صاحب الأمر لعلمه بشدة الحاجة إلى الزجر ، وهو أيضا مؤثر ، فلا سبيل إلى إنائه فهذه تصرفات دقيقة حقيرة ، يحتاج المنتسب لاعتالة إلى مفرقتها

(١) حديث تكسير الظروف التي فيها الخور في زمنه صلى الله عليه وسلم : الترمذي من حديث أبي طلحة أنه قال يا بني الله أني اشتريت خمرًا لا يتم في حجرى قال أهرق الخمر أو كسر أعتان وفيه ليت ابن أبي سليم والاصح رواية السدي عن يحيى بن عباد عن أنس أن أبا طلحة كان يصدى قال الترمذي

## الدرجة السادسة

التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا ، أولاً كمرن رأسك ، أولاً ضربن رقبتي  
 أولاً مرن بك وما أشبهه ، وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذ أمكن تقديمه ،  
 والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه ، كقوله لأنهيبن دارك  
 أولاً ضربن ولذلك ، وأسبين زوجتك ، وما يجري مجراه ، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام  
 وإن قاله من غير عزم فهو كذب ، نعم : إذا تعرض لوعيده بالضرب والاستخفاف فله  
 المزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال ، وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن  
 إذا علم أن ذلك يتمعه ويردعه ، وليس ذلك من الكذب المحذور ، بل المبالغة في مثل ذلك  
 معتادة ، وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين ، وتأليفه بين الضرتين ، وذلك  
 مما قدر خص فيه الحاجة ، وهذا في معناه ، فإن القصد به إصلاح ذلك الشخص ، وإلى  
 هذا المعنى أشار بعض الناس ، أنه لا يتبع من الله أن يتوعد بما لا يفعل ، لأن الخلف في  
 الوعيد كرم ، وإنما يتبع أن يعد بما لا يفعل ، وهذا غير مرضى عندنا ، فإن الكلام القديم  
 لا يتطرق إليه الخلف ، وعدا كان أو وعيدا ، وإنما يتصور هذا في حق العباد ، وهو كذلك  
 إذ الخلف في الوعيد ليس مجرام

## الدرجة السابعة

مباشرة الضرب باليد والرجل ، وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح ، وذلك جائز للأحد  
 بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع ، فإذا اندفع المنكر فببني أن يكف ،  
 والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس ، فإن أصر المحبوس ، وعلم القاضي  
 قدرته على أداء الحق ، وكونه معاندا فله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدريج كما يحتاج إليه  
 وكذلك المحتسب براعى التدريج ، فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر  
 بشهر السلاح والجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تشرفتة ، كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة  
 أو كان يضرب بزمارة ، وبينه وبين المحتسب نهر حائل ، أو جدار مانع ، فيأخذ قوسه

ويقول له خل عنها أو لأرمينك ، فإن لم يخل عنها أنه أن يرى ، ويغني أن لا يقصد للقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ، ويراعى فيه التدريج ، وكذلك يسئل سيفه ، ويقول اترك هذا المنكر أو لأضربنك ، فكل ذلك دفع للمنكر ، ودفعه واجب بكل ممكن ، ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين ، وقالت العزلة : ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه الا بالكلام أو بالقرب ، ولكن للإمام لالا حاد

## الدرجة الثامنة

أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان بشرون السلاح ، وربما يستمد الفاسق أيضا بأعوانه ، ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا ، فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام

فقال قائلون : لا يستقل آحاد الرعية بذلك ، لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد

وقال آخرون : لا يحتاج إلى الإذن وهو الأئمة ، لأنه إذا جازلآ حاد الأمر بالمعروف وأوامرل درجة تجر إلى تواتر ، والثواني إلى تواتر ، وقد ينتهي لامحالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التماون ، فلا ينبغي أن يبالى بلوازم الأمر بالمعروف ، ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ، ونحن نبحر لآ حاد من الزااة أن يحتموا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار ، قما لأهل الكفر ، فكذلك قمع أهل الفساد جائز ، لأن الكافر لا بأس بقتله ، والمسلم إن قتل فهو شهيد ، فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمخسب الحق إن قتل مظلوما فهو شهيد

وعلى الجملة فانتهاه الأمر إلى هذا من النواذر في الحسبة ، فلا ينبغي به قانون القياس ، بل يقال كل من قدر على دفع منكر ، فله أن يدفع ذلك يده وبسلاحه وبفسه وبأعوانه ، فالسألة إذا محتملة كما ذكرناه ، فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

## بيان آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ، ونذكر الآن جلها ومصادرها ، فنقول :  
جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب ، العلم ، والورع ، وحسن الخلق  
أما العلم ، فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ، ومجاريها وموانعها ، ليقصر على حد الشرع فيه  
والورع : ليردعه عن مخالفة معامره ، فاكل من علم عمل بملءه ، بل وربما يعلم أنه مسرف  
في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ، ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن  
كلامه ووعظه مقبولا ، فإن الفاسق يهزأ به إذا احتسب ، ويورث ذلك جراءة عليه

وأما حسن الخلق : فليتمكن به من اللطف والرفق ، وهو أصل الباب ، وأسبابه ، والعلم  
والورع لا يكفيان فيه ، فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قمه ، ما لم يكن  
في الطبع قبوله بحسن الخلق ، وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق ، والقدرة على  
ضبط الشهوة ، والغضب ، وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله ، وإلا إذا أصيب عرضه  
أمواله أو نفسه بشتم ، أو ضرب ، نسي الحسبة ، وغفل عن دين الله ، واشتغل بنفسه ، بل  
ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجلاء والاسم

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات ، وبها تندفع المنكرات ، وإن فقدت  
لم يندفع المنكر ، بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرا ، لمجاورة حد الشرع فيها ، ودل على هذه  
الآداب قوله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا ذَوِي قُرْبَى »  
فيا يَأْمُرُ بِهِ رَفِيقٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ حَلِيمٌ فَيَا يَأْمُرُ بِهِ حَلِيمٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ قَتِيهٌ فَيَا يَأْمُرُ  
بِهِ قَتِيهٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ ، وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون قتيها مطلقا ، بل فيا يأمر  
به ونهى عنه ، وكلنا الحليم

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى : إنا كنتم ممن يأمر بالمعروف ، فكأن من أخذ  
الناس به ، وإلا هلك ، وقد قيل

( ١ ) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا ذو القربى فيا يَأْمُرُ بِهِ رَفِيقٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ حَلِيمٌ فَيَا يَأْمُرُ بِهِ حَلِيمٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ قَتِيهٌ فَيَا يَأْمُرُ  
بِهِ قَتِيهٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ



لا تلم المرء على فسله وأنت منسوب إلى مثله  
من ذم شيئا وأتى مثله فلأعما يزرى على عقله

ولسنا نغنى بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوما بالفسق، ولكن يسقط أثره عن التلويح بظهور فسقه للناس، فقد روى عن أنس رضى الله عنه، قال قلنا يارسول الله، <sup>(١)</sup> لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله، ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله، فقال صلى الله عليه وسلم « بَلِّغُوا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهِ كُلَّهُ، وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ لَمْ تَجْتَنِبُوهُ كُلَّهُ »

وأوصى بعض السلف بنيه فقال . إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر، وليثق بالثواب من الله، فمن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الأذى، فإذا من آداب الحسبة توطين النفس على الصبر، ولتلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف، فقال حاكميان لقمان (يا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَسَاءَ بَكَ<sup>(٢)</sup>) ومن الآداب تقليل الملاقى، حتى لا يكثر خوفه، وقطع الطمع عن الملاقى حتى تزول عنه المداينة، فقد روى عن بعض المشايخ، أنه كان له سنور، وكان يأخذ من تصاب في جواره كل يوم شيئا من التندد لسنوره، فرأى على القصاب منكرا، فدخل الدار أولا وأخرج السنور، ثم جاء واحتسب على القصاب، فقال له القصاب لا أعطيك بمد هذا شيئا لسنورك، فقال ما احتسبت عليك إلا بمد إخراج السنور وقطع الطمع منك، وهو كما قال، فمن لم يقطع الطمع من الملاقى لم يقدر على الحسبة، ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة، وأستبهم بالثناء عليه مطلقا، لم تيسر له الحسبة

قال كعب الأحمار لأبي مسلم الخولاني، كيف منزلتك بين قومك؟ قال حسنة، قال إن التوراة تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساعد منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم

(١) حديث أنس قلنا يارسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانهوا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله: الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أحجموا على تركه

ويدل على وجوب الرفق ما استدل به المؤمنون إذ وعظه واعظ ، وعنف له في القول فقال يا رجل ارفق فقد بمث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني ، وأمره بالرفق فقال تعالى ( قَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَيْسًا لَمْ يَذْكُرْهُ أَوْ يَحْتَشِرْ )<sup>(١)</sup> فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم ، فقد روى أبو أمامة أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أتأذن لي في الزنا ؟ فصاح الناس به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربه أذن فدا حتى جلس بين يديه ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام « أَعْجِبُكَ لَا تُكْ : قال : لا ، جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لَا مِمَّا يَهْمُهُمْ أَعْجِبُكَ لَا بُنَيْتُكَ ؟ » قال : لا ، جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لَا مِمَّا يَهْمُهُمْ أَعْجِبُكَ لَا خَنِكَ » وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والخالة ، وهو يقول في كل واحد لا ، جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يحبونه ، وقال جميعا في حديثها أعتى ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال « اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبَهُ وَاغْفِرْ ذَنْبَهُ وَحَصِّنْ فَرْجَهُ فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْقَضُ إِلَيْهِ مِنْهُ » يعنى من الزنا

وقيل للفضيل ابن عياض رحمه الله إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان ، فقال الفضيل ما أخذ منهم إلا دون حقه ، ثم خلا به وعذله ووبخه ، فقال سفيان : يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فما لنحب الصالحين ، وقال حماد بن سلمة : إن صلة بن أشيم ، مر عليه رجل قد أسبل إزاره ، فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة ، فقال دعوني أنا أكفيكم ، فقال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم ؟ قال أحب أن ترفع من إزارك ، فقال : نعم وكرامة فرقع إزاره فقال لأصحابه : لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم ، وقال محمد بن زكريا الثعالبي : شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة ، وقد خرج من المسجد بعد المنرب يريد منزله . وإذا في طريقه غلام من قريش سكران ، وقد قبض على امرأة فبذها فاستغاثت فاجتمع الناس يضربونه ، فظفر إليه ابن عائشة فرفعه ، فقال للناس : تنحوا عن ابن أخي

( ١ ) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله اتذن لي في الزنا فصاح الناس به الحديث : يرواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح

ثم قال - إلى يابن أخى : فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه : ثم قال له : امض معى  
فضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار ، وقال لبعض غلمانه : بيته عندك ، فلما أفاق  
من سكره فأعلمه بما كان منه ، ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به ، فلما أفاق ذكر له ما جرى  
فاستحي منه وبكى ، ومم بالانصراف : فقال الغلام قد أمر أن تأتية فأدخله عليه ، فقال له أما استحييت  
لنفسك ؟ أما استحييت لشرفك ؟ أما ترى من ولفك ؟ فأتى الله واتزع عما أنت فيه ، فبكي الغلام  
من كسار رأسه ثم رفع رأسه وقال : جاهدت الله تعالى عهداً يسألنى عنه يوم القيامة ، أتى لأفود  
لشرب النبيذ ، ولا نشيء مما كنت فيه وأنا تائب ، فقال إدف منى قبل رأسه ، وقال :  
أحسنيت يا بنى ، فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث ، وكان ذلك بركة وقته  
ثم قال : إن الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويكونون معروفهم منكراً ، فليكن  
بالرفق في جميع أموركم ، تناولون به ما تطلبون ، وعن الفتح بن شرف قال : تعلق رجل  
بامرأة وتعرض لها ، ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره ، وكان الرجل شديد البدن  
فبينما الناس كذلك ، والمرأة تصيح في يده ، إذ مر بشر بن الحارث فدنا منه ، وحك كفه  
بكتف الرجل ، فوقع الرجل على الأرض ، ومشى بشر ، فدنا من الرجل وهو يترشح  
عرقاً كثيراً ، ومضت المرأة لحالها ، فسأله ما حالك ؟ فقال ما أدري ، ولكنى جاكى شيخ  
وقال لى إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل ، فضمفت لقوله قدامى ، وهبت هبة  
شديدة ، ولا أدري من ذلك الرجل ، فقالوا له هو بشر بن الحارث ، فقال واسألتاه كيف  
ينظر إلى بعد اليوم ، وحجم الرجل من يومه ، ومات يوم السابع  
فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة ، وقد قلنا فيها آثاراً وأخباراً في باب البنض  
في الله والحب في الله ، من كتاب آداب الصحبة ، فلا تطول بالإعادة ، فهنا عام النظر في  
درجات الحسبة وآدابها ، والله الموفق بكرمه ، والحمد لله على جميع نعمه

## الباب الثالث

في المنكرات المأثورة في العادات

فتعبر إلى جمل منها ليستدل بها على أمثلها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها فن ذلك

### منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى عظورة ، فإذا قلنا . هذا منكر مكروه ، فاعلم أن المنع منه مستحب ، والسكوت عليه مكروه ، وليس بحرام إلا إذا لم يعلم التفاعل أنه مكروه ، فيجب ذكره له ، لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه ، وإذا قلنا : منكر عظور ، أو قلنا : منكر مطلقا فتريد به المحذور ، ويكون السكوت عليه مع التقصير محذور

فما يشاهد كثيرا في المساجد ، إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث ، فيجب النهي عنه ، إلا عند الحنفى الذى يستقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة ، إذ لا ينفع النهي منه ، ومن رأى مسيئا في صلاته فسكت عليه فهو شريك ، وهكذا ورد به الأثر ، وفي الخبر ما يدل عليه ، إذ ورد في النبوة <sup>(١)</sup> أن المستمع شريك القائل ، وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها ، أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عي ، فكل ذلك نجس بالحسبة فيه

ومنها قراءة القرآن بالحن ، فيجب النهي عنه ، ويجب تلقين الصحيح ، فإن كان للتكف في المسجد يضيئ أكثر أوقاته في أمثال ذلك ، ويشتمل به عن التطوع والذكر ، فليشتغل به ، فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه ، لأن هذا فرض ، وهى قرينة تمتدى فائدتها ، فهى أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدها ، وإن كان ذلك ينم عن الوراثة مثلا ، أو عن الكسب الذى هو طعمته ، فإن كان منه مقدار كفايته لزمه الاحتفال بذلك ، ولم يجزله ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا ، وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له ، فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذى يسكت بالحن في القرآن ، إن كان قادرا على التعلم فليستمتع من القراءة

( الباب الثالث في المنكرات المؤقتة )

( ١ ) حديث للخب والشع شريكان في الأثم : ضم في الصوم

قبل التعلم ، فإنه عاص به ، وإن كان لا يطاوعه اللسان ، فإن كان أكثر ما يقرؤه لجنا ، فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان الأكثر صحيحا وليس يقدرك على التسوية ، فلا بأس له أن يقرأ ، ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت ، حتى لا يسمع غيره ولمنعه سرانته أيضا وجه ، ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته ، وكان له أن يقرأ متحررا ص عليها ، فليست أرى به بأسا ، والله أعلم

ومنها : ترسل المؤذنين في الأذان ، وتطويلهم بعد كلماته ، وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيلتين ، أو انفراد كل واحد منهم بأذان ، ولصكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر ، بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان ، لتداخل الأصوات ، فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تهرضا ، فإن صدرت عن معرفة فيستحب التمسك منها والحسبة فيها ، وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد ، وهو يؤذن قبل الصبح ، فينبغي أن ينع من الأذان بعد الصبح ، فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس ، إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح ، حتى لا يسول على أذانه في صلاة ، وترك سحور ، أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح

ومن المكروهات أيضا تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع القمر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة ، إما من واحد أو جماعة فإنه لا فائدة فيه ، إذ لم يبق في المسجد نائم ، ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينبه غيره ، فكل ذلك من المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف

ومنها : أن يكون الخطيب لابسا ثوب أسود ، يظلم عليه البرسم ، أو ممسكا سيف مذهب ، فهو فاسق والإنكار عليه واجب ، وأما مجرد السواد فليس بمكروه ، لكنه ليس محبوب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ، ومن قال إنه مكروه وبدعة ، أراد به أنه لم يكن معهودا في العصر الأول ، ولكن إذا لم يرد فيه نهى ، فلا ينبغي أن يسي بدعة ومكروهها ولكنه ترك للأحب

ومنها: كلام القصاص والوعاظ الذين يمجون بكلام البدعة ، فالقاص إن كان يكذب في أخباره فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب . وكذا الواعظ اللبتدع يجب منعه : ولا يجوز حضور مجلسه . إلا على قصد إظهار الرد عليه . إما للسكافة إن قدر عليه ، أو لبعض الحاضرين حواليه فإن لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة ، قال الله تعالى لنبيه ( فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ <sup>(١)</sup> ) ومهما كان كلامه مما نل إلى الأرباب بموتجربة الناس على المصاحي ، وكان الناس يزدادون بكلامه جراءة ، ويعفو الله وبرحمته وثوقاً يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكر ، ويجب منعه عنه ، لأن فساد ذلك عظيم ، بل لو رجح خوفهم على رجائهم ، فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق ، فإنهم إلى الخوف أحوج ، وإنا المدلل بتمديد الخوف والرجاء كما قال محمد رضي الله عنه ، لو نادى متادبوم القيامة ، ليدخل النار كل الناس إلا رجلاً واحداً لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ولو نادى متاد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً غلفت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ومهما كان الواعظ شاباً متزناً للنساء في ثيابه ، وهيئته كثير الأشعار والإشارات والحركات ، وقد حضر مجلسه النساء ، فهذا المنكر يجب المنع منه فإن الفساد فيه أكثر من الصلاح ، ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله ، بل لا ينبغي أن يسلم الواعظ إلا لمن ظاهره الورع ، وهيئته السكينة والوقار ، وزنه زى الصالحين ، وإلا فلا يزداد الناس به إلا تمادياً في الضلال

ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر ، فإن ذلك أيضاً مظنة الفساد ، والمعادات تشهد لهذه المنكرات ، ويجب منع النساء من حضور المساجد للصوات ومجالس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن ، فقد منعهن عائشة رضي الله عنها . فقيل لها إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات ، فقالت . لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنهن

وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه ، إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازاً أصلاً ، وقرأة القرآن بين يدي الوعاظ مع التمديد والألحان على وجه يشير نظم القرآن

(١) حديث عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن أي النساء من بعده لمنهن المساجد

ويجاوز حد التنزيل ؛ منكر مكروه ، شديد الكراهة ، أنكره جماعة من السلف  
ومنها : الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة ، والتسوينات ، وكقيام السؤال ، وقرامتهم  
القرمان وإنشادهم الأشعار وما يجري مجراه ، فهذه الأشياء منها ما هو محرم ، لكونه تليسا  
وكذبا ، كالكذابين من طريقة الأطباء وكأهل الشعبنة والتليسات ، وكذا أرباب التسوينات  
في الأغلب ، يتوصلون إلى يمينها بتليسات على الصبيان والسوداء ، فهذا حرام في المسجد  
وخارج المسجد ، ويجب المنع منه ، بل كل بيع فيه كذب وتليس وإغواء عيب على المشتري فهو حرام  
ومنها : ما هو مباح خارج المسجد ، كالغياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة ، فهذا  
في المسجد أيضا لا يجرم إلا بمرض ، وهو أن يضيق للحل على المصلين ، ويشوش عليهم  
صلاتهم ، فإن لم يكن شيء من ذلك فليس يجرم ، والأولى تركه ، ولكن شرط لإباحته  
أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة ، فإن اتخذ المسجد دكانا على الدوام حرم ذلك ومنع  
منه ، فمن المباحات ما يباح بشرط القلة ، فإن كثرت صار صغيرة ، كما أن من الذنوب ما يكون  
صغيرة بشرط عدم الإصرار ، فإن كان القليل من هذا لو فتح باب الخيف منه أن ينجر إلى الكثير  
فليمنع منه ، وليكن هذا المنع إلى الوالي أولى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي ، لأنه  
لا يدرك ذلك بالاجتهاد ، وليس للأحد المنع مما هو مباح في نفسه لخوفه أن ذلك يكثر  
ومنها : دخول المجانين والصبيان السكرى في المسجد ، ولا بأس بدخول الصبي المسجد  
إذا لم يلعب ولا يجرم عليه اللعب في المسجد ، ولا السكوت على لعبه ، إلا إذا اتخذ المسجد  
ملمبا ، وصار ذلك معتادا ، فيجب المنع منه ، فهذا مما يحل قليله دون كثيره  
ودليل حل قليله ، ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف  
لأجل عائشة رضي الله عنها ، حتى نظرت إلى الحبشة يزفون ، ويعلمون بالدق والحراب  
يوم العيد في المسجد ، ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملمبا لمنوا منه ، ولم ذلك  
على الندرة والقلّة منكر ، حتى نظر إليه بل أمرم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرم  
عائشة تطيبا لقلها ، إذ قال « دُونَكُمْ يَا نَجِيَّةُ أَرْفَدَةٌ » كما قلناه في كتاب السماع  
وأما المجانين : فلا بأس بدخولهم المسجد ، إلا أن يمشى تلوّشهم له ، أو شتمهم أو تطعنهم  
بما هو فحش ، أو نطأ عليهم لما هو منكر في صورته : ككشف المورة وغيره ، وأما المجنون

المهادى الساكن الذى قد علم بالمادة سكوته وسكوته ، فلا يجب إخراجهم من المسجد  
وللسكران فى معنى المجنون ، فإن خيف منه القذف : أعنى الذى أو الإيذاء باللسان ، وجب  
إخراجه ، وكذا لو كان مضطرب العقل ، فإنه يخاف ذلك منه ، وإن كان قد شرب ولم يسكر  
والرائحة منه قهوح ، فهو منكروه مكروه شديد الكراهة ، وكيف لا ، ومن أكل الثوم  
والبصل فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد <sup>(١)</sup> ولكن يجعل  
ذلك على الكراهة ، والأمر فى الخبر أشد

فإن قال قائل : ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجرا  
قلنا : لا يلزمني أن يلزم القعود فى المسجد ويدعى إليه ، ويؤمر بترك الشرب مهما  
كان فى الحال مافلا فأما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد ، بل هو إلى الولاة وذلك عند  
أمر لولا وشهادة شاهدين ، فأما مجرد الرائحة فلا : نعم : إذا كان يمشى بين الناس متايلا  
بحيث يفسد سكره . فيجوز ضربه فى المسجد وغير المسجد ، من أجل أن إظهار أثر السكر ، فإن إظهار  
أثر الفاحشة فاحشة ، والمماضى يجب تركها ، وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها ، فإن كان  
مسترا غتيا لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه ، والرائحة قد تنفح من غير شرب ، بالجلبوس فى موضع  
الخمر ويؤصله إلى القم دون الابتلاع ، فلا ينبغي أن يبول عليه

## منكرات الأسواق

من للتكرات المتادة فى الأسواق الكذب فى المراجعة ، وإخفاء العيب ، فزن قال  
اشتريت هذه السلعة مثلا بمشقة وأرجع فيها كذا ، وكان كاذبا ، فهو فاسق ، وعلى من عرف  
ذلك أن يغير المشتري بكذبه ، فإن سكنت مراعاة لقلب البائع كان شريكا فى الخيانة وعصى  
بسكوته ، وكلما إذا علم به عيا فيلزمه أن يبينه المشتري عليه ، وإلا كان راضيا بضيايع مال  
أخيه المسلم وهو حرام ، وكذا التفاوت فى التزاع والمكيال والميزان ، يجب على كل من عرفه  
تصحيحه بنفسه أو دفعه إلى الوالى حتى يغيره

ومنها : ترك الإيجاب والقبول ، والاكتفاء بالمعاينة ، ولكن ذلك فى محل الاجتهاد  
فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه ، وكذا فى الشروط الفاسدة المتادة بين الناس ، يجب

(١) هذا الحديث : لم يخرجوه العراق وقد خرجوا المخرج عن البخارى ومسلم وغيرهما



الإنكار فيها، فإنها مفسدة للعقود، وكذا في الرويات كلها وهي غالباً تركها سائر التصرفات الفاسدة ومنها : بيع الملامى ، وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد ، لأجل الصبيان فذلك يجب كسرها ، والنوع من بيعها كاللامى ، وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وفلان من الذهب والحرير ، أعنى التي لا تصلح إلا للرجال أو يعلم بمادة البلد أنه لا يلبسها إلا الرجال ، فكل ذلك منكر عظيم ، وكذلك من يتادع بيع الثياب المبتذلة المقصورة ، التي يلبس على الناس بقصارتها واجتماعها وزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب ، وكذلك تلبس الخرق الثياب بالرغو ، وما يؤدي إلى الاتباس ، وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات ، وذلك يطول إحضاره فليقتبس بما ذكرناه ما لم نذكره

## منكرات الشوارع

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات ، وبناء الدكاك متصلة بالأبنية المملوكة ، وفرس الأشجار ، وإخراج الراشن والأجنحة ، ووضع الخشب ، وأعمال الجيوب والأطعمة على الطرق ، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستفراغ المارة ، وإن لم يؤدي إلى ضرر أصلاً ، لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الخطب وأعمال الأطعمة في الطريق ، في القدر الذي ينقل إلى البيوت فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكافة ، ولا يمكن المنع منه ، وكذلك ربط الدواب على الطريق ، بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه ، إلا بقدر حاجة التزول والركوب ، وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة ، وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة ، والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لأجلها في المادة دون سائر الحاجات ومنها يسوق الدواب وعليها الشوك ، بحيث يزعج ثياب الناس ، فذلك منكر إن أمكن شددها وضما بحيث لا تعزق أو أمكن التدول بها إلى موضع واسع ، وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تنس إلى ذلك ، نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل ، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال مالا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه ، وكذلك ذبح القصاب إذا كان

ينبغي في الطريق حذاء باب الحائوت ولبوث الطريق بالماء ، فإنه منكر يمنع منه بل حقه أن  
يتخذ في مكانه مذبحا ، فإن في ذلك تضييقا بالطريق ، وإضرارا بالناس ، بسبب ترشيش  
النجاسة ، وبسبب الاستعداد للطعام للقاذورات ، وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق  
وتفديد قشور البطيخ ، وأورش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعث ، كل ذلك من المنكرات  
وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة ، فإن ذلك ينجس  
التياب ، أو يضيق الطريق ، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة إذا المدول عنه ممكن ، فأما ترك  
مياه المطر والأحوال والتلج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ، ولكن ليس يختص  
به شخص معين إلا التلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد ، والماء الذي يجتمع على  
الطريق من ميازيب معين ، فلي صاحبه على الخصوص كسح الطريق ، وإن كان من المطر  
فذلك حصة عامة ، فلي الولاية تكليف الناس القيام بها ، وليس للأحاديث إلا الوعظ فقط  
وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذي الناس فيجب منه منه ، وإن كان لا يؤذي  
إلا بتشخيص الطريق ، وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه ، وإن كان يضيق الطريق  
يسهله فدراعيه فيمنع منه ، بل يمنع صاحبه من أن ينالم على الطريق أو يقعد قموذا يضيق  
الطريق ، فكله أولى بالمنع

## منكرات الحمامات

هنا الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها  
لأن قدره ، فإن كان الموضع مرتقما لاتصل إليه يده ، فلا يجوز له الدخول إلا للضرورة فليعدل  
إلى حمام آخره ، فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ، ويكفيه أن يشوه وجهها ، ويطل به  
صورتهما ، ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان  
ومنها : كشف المورث والنظر إليها ، ومن جعلها كشف الدلائل عن الفخذ ، وماتحت  
السرة ، لتنجية الوسخ ، بل من جعلها إدخال اليد تحت الإزار ، فإن مس عورة الغير حرام  
كالنظر إليها

ومنها : الانبطاح على الوجه بين يدي الدلائل ، لتفجير الأغذاء والأعجاز ، فهذا مبكروه

إن كان مع حائل ، ولكن لا يكون محظورا إذ لم يخش من حركة الشهوة ، وكذلك كشف  
المورة للحجام الذي من الفواحش ، فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدننها للضمية في الحمام  
فكيف يجوز لها كشف المورات للرجال

ومنها غمس اليد والأروان النجسة في المياه القليلة ، وغسل الإزار والطاس النجس في  
الحوض وماؤه قليل ، فإنه منجس للماء إلا على مذهب مالك ، فلا يجوز الإنكار فيه على  
المالكية ، ويجوز على الحنفية والشافعية ، وإن اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي  
منع المالكي من ذلك إلا بطريق الالتباس والعلف ، وهو أن يقول له إنا نحتاج أن نسل  
اليد أولا ، ثم نغسلها في الماء ، وأما أنت فستتن عن إبدائي ، وتقويت للطهارة على ، وما  
يجرى مجرى هذا ، فإن مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر

ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملنساء مزقة يراق عليها  
النافلون ، فهذا منكر ويجب قلمه وإزالته ، ويشكر على الحماي إجماله ، فإنه يفضي إلى السقطة  
وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انحلاعه ، وكذلك ترك الصدر والصابون للزرق  
على أرض الحمام منكر ، ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به إنسان وانكسر عضو من  
أعضائه ، وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتمنر الاحتراز عنه ، فالضمان متردد بين  
الذي تركه ، وبين الحماي ، إذ حقه تنظيف الحمام ، والوجه لإيجاب الضمان على تاركه في اليوم  
الأول ، وعلى الحماي في اليوم الثاني ، إذ مادة تنظيف الحمام كل يوم متناهة والرجوع في  
مواقبت إعادة التنظيف إلى المادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخر مكروهة ذكرناها في  
كتاب الطهارة فلتنظر هناك

## منكرات الضيافة

فمنها : فرش الحرير للرجال فهو حرام ، وكذلك تبخير البخور في بحرة فضة أو ذهب ،  
أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة ، أو ما رموسها من فضة

ومنها : إسعال السطور وعليها الصور

ومنها : سماع الأوتار أو سماع القينات

ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم ، فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ، ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجز له الجلوس ، فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات ، وأما الصور التي على النماز ، والزوايا المقروشة ، فليس منكر ، وكذا على الأطباق والقصاصع إلا وأنى المتخذة على شكل الصور ، فقد تكون رؤس بعض الجمار على شكل طير فذلك حرام ، يجب كسر مقدار الصورة منه ، وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف ، وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسبها ، ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع منصوباً وكانت الثياب المقروشة حراماً فهو من أشد المنكرات ، فإن كان فيها من يتماطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحمل حضور مجالس الشرب ، وإن كان مع ترك الشرب ، ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق ، وإنما النظر في مجالسته بمذلل ، وأنه هل يجب بنفسه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبنفس في الله ، وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب ، فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة ، فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر ، والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كان كميلاً لمعوم قوله عليه السلام <sup>(١)</sup> « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي » وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر ، لا لكونه مكلفاً ولكن لأنه يأنس به فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزني بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده ، فيكون ذلك بذراً للفساد يذر في صدره ، فغلبت منه شهوة من الشهوة راسخة يسر قلماً بعد البلوغ ، أما الصبي الذي لا يميز فيضنف معنى التحريم في حقه ، ولا يخطر عن احتمال ، والعلم عند الله فيه ، والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نم يحمل التزني بالذهب والحرير للنساء من غير إصراف ، ولا أرى رخصة في تنقيب أذن العبيبة لأجل تعليق حلق الذهب فيها ، فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص ، فلا يجوز إلا الحاجة مهمة ، كالنفس والحاجة والختان ، والتزني بالخلق غير مهم ، بل في التقريب تعليق على الأذن ، وفي الخناق والاسورة كفاية عنه ، فهذا وإن كن مقتداً فهو حرام ، والمنع منه واجب ، والاستنجار عليه غير صحيح ، والأجرة المأخوذة عليه حرام ، إلا أن ثبت

(١) حديث هذان حرامان على ذكور أمتي: أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في

من جهة النقل فيه رخصة ولم يلتفتا إلى الآن فيه رخصة

ومنها : أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد ، فإن كان لا يقدر عليه لم يحز ، فإن كان المبتدع لا يتكلم بدعته فيجوز الحضور مع إظهار الكراهة عليه والإعراض عنه ، كما ذكرناه في باب البنس في الله ، وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوادر ، فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يحز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه ، وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا غش فهو مباح أعني ما يقل منه ، فأما اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح ، وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات ، كقول الإنسان مثلاً طلبتكم اليوم مائة مرة ، وأعدت عليكم الكلام ألف مرة ، وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق ، فذلك لا يقدر في المدالة ، ولا ترد الشهادة به وسيأتي حد للزح المباح ، والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات

ومنها : الإسراف في الطعام والبناء ، فهو منكر بل في المال منكران ، أحدهما بالإسراف والآخر : الإسراف ، فالإسراف تقويت مال بلا فائدة يمتد بها ، كإحراق الثوب وتزريقه وهدم البناء من غير غرض ، وإلقاء المال في البحر ، وفي مناه صرف المال إلى الناحية والمطرب ، وفي أنواع الفساد ، لأنها فوائد محرمة شرعاً ، فصارت كالمدومة ، وأما الإسراف فقد يطلق لإرادة صرف المال إلى الناحية والمطرب والمنكرات ، وقد يطلق على الصرف إلى اللباحات في جنسها ولكن مع البالغة ، والبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال ، فنقول : من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ، ومعه عياله وأولاده ، ولا معيشة لهم سواه ، فأقبح الجميع في ولية فهو مسرف يجب منه منه ، قال تعالى : ( وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الِئْسَاطِ فَتَقْتُلَ مَوْتُكُمْ ) تحسوراً <sup>(١)</sup> ) تزل هذا في رجل بالمدينة ، قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله ، فطوب النفقة فلم يقدر على شيء ، وقال تعالى : ( وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ <sup>(٢)</sup> ) وكذلك قال عز وجل : ( وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَوْا كَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا <sup>(٣)</sup> ) فمن يسرف هذا

(١) الأسراء : ٢٩ ، ٢٦ ، ٢٧ (٢) الفرقان : ٦٧

الإسراف ينكر عليه ، ويجب على القاضى أن يحجر عليه ، إلا إذا كان الرجل وحده . وكان له قوة فى التوكل صادقة : فله أن ينفق جميع ماله فى أبواب البر ، ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل ، فليس له أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك لو صرف جميع ماله إلى تقوش حيطانه ، وتربين بنيائه ، فهو أيضا إسراف محرم ، وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لأن الذين من الأغراض الصحيحة : ولم تزل المساجد تزين ، وتنقش أبوابها وسقوفها ، مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة ، فكذا الدور ، وكذلك القول فى التجميل بالثياب ، والأطعمة ، فذلك مباح فى جنسه ، ويصير إسرافا باعتبار حال الرجل ووثوقه وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها ، فنقص بهذه المنكرات المجامع ، ومجالس الفضلة ، ودواوين السلاطين ، ومدارس الفقهاء ورياضات الصوفية ، وغانات الأسواق فلا تخلو بقعة من منكر مكروه أو محذور ، واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع ، أصولها وفروعها ، فلنقتصر على هذا البقدر منها

## المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد فى بيته أينما كان ، فليس شاليا فى هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد من إرشاد الناس وتعليمهم . وحملهم على المعروف ، فأكثر الناس جاهلون بالشرع فى شروط الصلاة فى البلاد ، فكيف فى القرى والبوادر ، ومنهم الأعراب والأكراد ، والتركمانية وسائر أصناف الخلق ، وواجب أن يكون فى كل مسجد ومحلة من البلد قتيه ، يعلم الناس دينهم ، وكذا فى كل قرية ، وواجب على كل قتيه فرغ من فرض عينه ، وتفرغ لفرض الكيفية ، أن يخرج إلى من يحاور بلده من أهل السواد ، ومن العرب والأكراد ، وغيرهم ويطلعهم دينهم ، وفرائض شرعهم ، ويستصحب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها منصوب ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين ، وإلا أتم الحرج السكافة لأجمعين ، أما العالم ، فلتصميره فى الخروج ، وأما الجاهل ، فلتصميره فى ترك التعلم ، وكل على عرف شروط الصلاة فغلبه أن يعرف غيره ، وإلا فهو شريك فى الإثم

ومعلوم أن الإنسان لا يولد عالماً بالشرع ، وإنما يجب التبليغ على أهل العلم ، فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها

ولمصرى الأئمة على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر ، وهو بصناعتهم ألبق ، لأن المحققين لو تركوا حرقهم لبطلت المباحث ، فهم قد قتلوا أمراً لا بد منه في صلاح الخلق ، وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما يلزمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن العلماء ورثة الأنبياء وليس للإنسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد ، لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي ، وكذا كل من يقن أن في السوق منكراً يجرى على الدوام ، أو في وقت مبينه ، وهو قادر على تغييره ، فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالقعود في البيت ، بل يلزمه الخروج ، فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محذور عن مشاهدته ، ويقدر على البعض لزمه الخروج ، لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضرمه مشاهدة ما لا يقدر عليه ، وإنما يمنع الحضور لمشاهدة للنكر من غير عرض صحيح

فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ، ثم يعلم ذلك أهل بيته ، ثم يمتدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ، ثم إلى أهل عتته ، ثم إلى أهل بلده ، ثم إلى أهل السواد المكتشف ببلده ، ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والربوب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم ، فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا خرج به على كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً ، ولا يسقط الحرج مادام بقي على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه ، وهو قادر على أن يسبى إليه نفسه ، أو يغيره ، فيعلمه فرضه ، وهذا شغل شاغل لمن يهيمه أمر دينه ، يشغله عن تجزئة الأوقات في التفريدات النادرة ، والتسقي في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ، ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين ، أو فرض كفاية هو أم منه

## الباب الرابع

في أمر الأمراء والسلاطين المعروف ونهيم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف، وأن أوله التعريف، وثانيه الوعظ، وثالثه التخشين في القول، ورابعه المنع بالقهر في الحل على الحق بالضرب والعقوبة، والجازز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبان الأوليان، وهما التعريف، والوعظ، وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان، فإن ذلك يحرك الفتنة، ويبعث الشر، ويكون ما يتولد منه من المهدور أكثر، وأما التخشين في القول كقولنا يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه، فذلك إن كان يحرك فتنة يعمد شرها إلى غيره لم يميز، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه، فقد كان من عادة السلف التعرض للأخطار والتصريح بالإفكار من غير مبالاة بهلاك المهجة، عز التعرض لأنواع العذاب، لعلمهم بأن ذلك شهادة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خَيْرُ الشَّهَادَةِ حَزَنَةُ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ»، ثُمَّ رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فِي ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى قَتَلَهُ عَلَى ذَلِكَ، وقال صلى الله عليه وسلم: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ حِينَ سُلْطَانُ جَائِرٍ» ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: «قَرْنٌ مِنْ حَدِيدٍ لَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ» وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين، أن أفصل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر، وأن صاحب

( الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيم عن المنكر )

- (١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله على ذلك: الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وهدم في الباب قبله
- (٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وهدم
- (٣) حديث وصفه صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه الحق ماله من صديق: الترمذي بسند ضعيف مقتصر على آخر - الحديث: من حديث علي بن حرم الله عمر يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث: فرواه الطبراني أن عمر قال لكعب الأجار كيف تجد نفي قال أجد نعتك قرأنا من حديث قال وما قرن من حديث قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم

• القرن بفتح الحاء الموحدة



ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار ، فقموا على ذلك موطنين أنفسهم على الحلال  
وعشرين أنواع المذاب ، وصار بن علي في ذات الله تعالى ، وعشرين لا يذنبون من مهجهم عند الله  
وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما قتل عن علماء السلف  
وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتب الحلال والحرام  
ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الرعظ ، وكيفية الإنكار عليهم

فنها : ماروي من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش ، حين  
قصدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء ، وذلك ماروي عن خروجه رضي الله عنه ، قال :  
قلت لعبد الله بن عمرو : ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)  
فيما كانت تظهر من عداوته ، فقال : حضرتهم وقد اجتمع أشرافهم يوما في الحجرة ، فذكروا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل بسفها حلامنا  
وشتم آبائنا ، وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا ، وسب آلهتنا ، ولقد صبرنا منه على أمر عظيم  
أو كما قالوا ، فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل يمشي حتى استلم  
الركن ، ثم مر بهم طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه يعض القول ، قال ففرفت ذلك  
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه بثلاث ، ففرفت  
ذلك في وجهه عليه السلام ، ثم مضى ، فمر بهم الثالثة فغمزوه بثلاث حتى وقف ، ثم قال :  
« أَلَسَمْتُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَمَّا وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتَقْدَحَنَّكُمْ بِالْأَنْجَرِ » ، قال فاطرق  
القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع ، حتى إن أشد منهم فيه وطأة قبل ذلك  
ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول ، حتى إنه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا ، فوالله ما كنت  
جوهولا ، قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان من الند اجتمعوا في الحجرة  
وأنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم ، وما بلغكم عنه ، حتى إذا بدأكم بما  
تكرهون تركتموه ، فبينما هم في ذلك ، إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فومئوا إليه

(١) حديث عروة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيا حكايات تظهر من عداوته - الحديث : بطوله البخاري مقتصرا وابن حبان بإسناده

وحبة رجل واحد، فأحاطوا به يقولون: أنت الذي تقول كذا، أنت الذي تقول كذا، لما كان قد بلغهم من عيب أئمتهم ودينهم، قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم «نعم أنا الذي أقول ذلك» قال فلقد رأيت منهم رجلاً أخذ بجميع ردايه، قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يسكي «وَتَلَكُمُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» قال ثم انصرفوا عنه، وإن ذلك لأشد ما رأيت قرشاً بلغت منه

وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ببناء الكعبة، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط، فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلف ثوبه في عنقه، ونخقه نخقاً شديداً، فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه، ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال «أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَتَدَّ جَانِبَكُمْ يَأْتِيَنَّاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ»

وروي أن معاوية رضي الله عنه حبس المطاء، فقام إليه أبو مسلم الخولاني، فقال له يا معاوية إنه ليس من كدك، ولا من كد أهلك، ولا من كد أمك، قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر، وقال لهم: مكانكم، وغاب عن أعينهم ساعة، ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال إن أبا مسلم كلني بكلام أغضبني، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> يقول «الْمَغْضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالشَّيْطَانُ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْتَسِلْ» وإني دخلت فاغتسلت، وصدق أبو مسلم، إنه ليس من كدي، ولا من كد أبي، فبهلوا إلى عظامكم

وروي عن ضبة بن محسن المعزى قال: «كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم، وأنشأ يدعو لمصر

(١) حديث عبد الله بن عمرو بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي

معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: رواه البخاري

(٢) حديث معاوية الغضب من الشيطان - الحديث: وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه ما لا أعرفه

(٣) حديث ضبة بن محسن كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه عن عمر أنه قال والله لا أرى

من أبي بكر يوم خير من عمر وأكل عمر فهل لك أن أحدثك بيومه وليته فذكر ليلة المعجزة

ويوم الردة بطوله رواه البيهقي في دلائل النبوة بلسان ضعيف هكذا قصة المعجزة رواها

رضى الله عنه ، قال فتأطى ذلك منه ، فقتت إليه قتلته له : أين أنت من صاحبه ، فقتله عليه : فصنع ذلك مجماً ، ثم كتب إلى عمر يشكونى ، يقول ابن ضبة بن عيينة المزني يترض لي في خطبتي ، فكتب إليه عمر أن أشخصني إليه ، قال فأشخصني إليه ، فقدمت ففصرت عليه الباب فخرج إلى ، فقال من أنت ؟ فقلت أنا ضبة ، فقال لي لا مرحبوا لأملا قلت أما المرحب فن الله ، وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال ، فبأذا استحللت يا عمر لإشخاصي من مصرى بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت ، فقال ما الذي شجريت بك وبينى وأملى ، قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله ، وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك ، فتأطى ذلك منه فقتت إليه ، فقلت له أين أنت من صاحبه فقتله عليه فصنع ذلك مجماً ، ثم كتب إليك يشكونى ، قال فاندفع عمر رضى الله عنه باكيًا وهو يقول : أنت والله أوفى منه وأرشد ، فهل أنت غافر لي ذنبي ينفر الله لك ، قال قلت : غفر الله لك يا أمير المؤمنين ، قال ثم اندفع باكيًا وهو يقول ، والله ليلية من أبى بكر ويوم خير من ممن وآل عمر ، فهل لك أن أحدثك بليته ويومه ، قلت : نعم ، قال :

أما الليلية : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً ، فقيه أبو بكر ، فجعل يمشى مرة أمامه ، ومرة خلفه ، ومرة عن يمينه ، ومرة عن يساره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ؟ ما أعرف هذا من أملاك ، فقال يا رسول الله أذكر الرصد ، فأكون أمامك ، وأذكر الطلب ، فأكون خلفك ، ومرة عن يمينك ، ومرة عن يسارك ، لا آمن عليك ، قال فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليثته على أطراف أصابعه حتى حفيت ، فلما رأى أبو بكر أنها قد حفيت حمله على عاتقه ، وجعل يشتد به حتى أتى قم النار فأترله ، ثم قال والذي بئسك بالحق لا تدخله حتى أدخله ، فإن كل فيه شيء نزل في قبلك ، قال فدخل فلم ير فيه شيئاً فغسله ، فأدخله

البخارى من حديث عائشة بنهر هذا السياق وافق عليها الشيخان من حديث أبى بكر فقط آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحداً نظر إلى قدمي أبصرنا تحت قدمي فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قوله لأهل الردة في الصحيحين من حديث أبى هريرة لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكبر من كفر من العرب قال عمر لأبى بكر كيف تعامل الناس - الحديث

وكان في النار غرق فيه حيات وأفاع ، فألقمه أبو بكر قدمه غافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه ، وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه ، وجعلت دموعه تتحد على خديه من ألم ما يجد ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له « يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا » فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ ، وَالطَّمَأْنِينَةَ لِأَبِي بَكْرٍ ، فهذه ليلته

وأما يومه : فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب ، فقال بعضهم نصلي ولا تركي ، فأتيته لا آله نصحا ، فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تألف الناس وأدرك بهم ، فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الاسلام ؟ فباذا أتائهم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارفع الوحي ، فوالله لو متموني عقالا كانوا يعطون رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه ، قال قاتلنا عليه ، فكان والله رشيدا لأمر ، فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى يلومه

ومن الأصمى ، قال : دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان ، وهو جالس على سريره ، وحواليه الأشراف من كل بطن ، وذلك بمكة في قت حجة في خلافته ، فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير ، وقعد بين يديه ، وقال له يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال يا أمير المؤمنين : اتق الله في حرم الله ، وحرم رسوله ، فتشاهده بالمارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار ، فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فلزمهم حصن المسلمين ، وتفقد أمور المسلمين ، فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تنقل عنهم ، ولا تملق بابك دونهم ، فقال له أجل أفصل ، ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك ، فقال يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لنبرك ، وقد قضيناها ، فما حاجتك أنت ؟ فقال . مالي إلى مخلوق حاجة ، ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأيك الشرف

وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما قف على الباب ، فإذا مر بك رجل فأدخله على ليحدثني ، فوقف الحاجب على الباب مدة ، فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين ، فإنه أمر بذلك ، فدخل عطاء على الوليد ، وعنده عمر بن عبد العزيز ، فلما دنا عطاء من الوليد ، قال السلام عليك يا وليد ، قال فغضب الوليد

على حاجبه ، وقال له ويلك امرتك أن تدخل إلى رجلا يحدثني ويسامرنى ، فأدخلت إلى رجلا لم يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لى ، فقال له حاجبه ما مررت بأحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ، ثم أقبل عليه يحدثه ، فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له : بلغنا أن فى جهنم واديا يقال له هبيب ، أعده الله لكل إمام جائر فى حكمه ، فصبر الوليد من قوله وكان جالسا بين يدى عتبة باب المجلس ، فوقع على قفاه إلى جوف المجلس منشيا عليه ، فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين ، فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فمزقه فمزقه شديدة ، وقال له يا عمر إن الأمر جند ، ثم قام عطاء وانصرف ، فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال : مكثت سنة أبعد ألم فمزته فى ذراعى

وكان ابن شمية يوصف بالقل والأدب ، فدخل على عبد الملك بن مروان ، فقال له عبد الملك تكلم ، قال بى أنتكم ؟ وقد علمت أن كل كلام تكلم به التكلّم عليه وبال إلا ما كان لله ، فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله ، لم يزل الناس يتواظفون ويتواصون ، فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس فى القيامة لا ينجون من غصص مرارتها ، ومعاينة الردى فيها ، إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه ، فبكى عبد الملك ، ثم قال لا جرم لأجملن هذه الكلمات مثالا تصب عني ما عشت .

ويروى عن ابن عائشة أن الحاجب دعا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة ، فدخلنا عليه ودخل الحسن البصرى رحمه الله آخر من دخل ، فقال الحاجب مرحبا بأبى سعيد إلى أبى ثم دعا بكرسى ، فوضع إلى جنب سريره ، فقدم عليه ، فجعل الحاجب ينادى كرنا ولساننا ، إذ ذكر على بن أبى طالب رضى الله عنه ، فقال منه ، ولنا منه مقاربة له ، وفرقا من شره ، والحسن ساكت عاض على إبهامه ، فقال بأبى سعيد ما لى أراك ساكنا ، قال ما عسيت أن أقول ، قال أخبرنى برأيتك فى أبى تراب ، قال سمعت الله جل ذكره يقول ( وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ يَمُنْ يَتَّقِلْ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا تَكُنْمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوِّفٌ رَحِيمٌ <sup>(١)</sup> ) فلى بمن

هدى الله من أهل الايمان ، فأقول : ابن عم النبي عليه السلام ، وخته على ابنته ، وأحب الناس  
 إليه ، وصاحب سواقي مباركات ، سبقت لهم من الله ، لن تسطيع أنت ولا أحد من الناس  
 أن يحظرها عليه ، ولا يحول بينه وبينها ، وأقول إن كانت لى هتاة فاقه حبه ، ووافقه ما وجد  
 فيه قولاً أعدل من هذا ، فبسر وجه الحجاج وتغير ، وقام عن السرير مغضباً ، فدخل بيتاً  
 خلفه وغربنا ، قال عامر الشعبي فأخذت يد الحسن ، فقلت ياأبا سعيد . أغضبت الأمير  
 وأوغرته صدره ، فقال إليك عني يا عامر ، يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت  
 شيطاناً من شياطين الأنس تكلمه بهواه ، وتقاربه في رأيه ، ويحك يا عامر ، هلا اتقيت إن  
 سئلت فصدقت ، أو سكنت فسلمت ، قال عامر ياأبا سعيد ، قد قتلها وأنا أعلم ما فيها ، قال  
 الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك ، وأشد في التبعة ، قال وبست الحجاج إلى الحسن فلما  
 دخل عليه قال أنت الذي تقول : قاتلهم الله ، قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم  
 قال : ما حملك على هذا ؟ قال ما أخذ الله على العلماء من المواقيق ليعينته الناس ولا يكتفونه  
 قال يا حسن أمسك عليك لسانك ، وإياك أن يظننك منك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك  
 وحكي أن حطيظاً أزيات جرى به إلى الحجاج ، فلما دخل عليه ، قال أنت حطيظ ؟ قال  
 نعم ، سل مما بدالك ، فأتى ما هدته الله عند المقام على ثلاث خصال ، إن سئلت لأصدقن  
 وإن ابتليت لأصبرن ، وإن عوفيت لأشكرن ، قال فما تقول في ؟ قال أقول إنك من أعداء  
 الله في الأرض ، تنهك المحارم ، وتقتل بالظنة ، قال فما تقول في أمير المؤمنين عبد الملك  
 ابن مروان ، قال أقول إنه أعظم جرماً منك ، وإنما أنت خطيئة من خطاياهم ، قال فقال  
 الحجاج ضموا عليه السذاب ، قال فأنهى به المذاب إلى أن شقق له القصب ، ثم جملوه  
 على لجه ، وشدوه بالحبال ، ثم جملوا يمدون قصبة قصبة ، حتى اتحلوا لجه فاصمعه يقول  
 شيئاً ، قال فقبل للحجاج إنه في آخر رمق ، فقال أخرجوه فارموا به في السوق . قال جعفر  
 فأثبته أنا وصاحب له قتلنا له حطيظ ألك حاجة ؟ قال شرية ماء فأتوه بشرية ، ثم مات  
 وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمة الله عليه

وروى أن عمر بن هيرة دعا بفقهاء أهل البصرة ، وأهل الكوفة ، وأهل المدينة ، وأهل

الشام ، وقرائها ، فجعل يسألهم وجعل يكلم عامرا الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علما ، ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ، ثم قال هما هذان ، هذا رجل أهل الكوفة يعني الشعبي ، وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن ، فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن ، فأقبل على الشعبي ، فقال يا أبا عمرو إني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمتي حقهم ، فأنا أحب حفظهم ، ولعمري ما يصلحهم مع النصيحة لهم ، وقد يلتفتي عن المصابة من أهل الديار الأمر أجدر عليهم فيه ، فأقبض طائفة من عطايتهم فأضمه في بيت المال ، ومن بقي أن أردته عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضته على ذلك النحو ، فيكتب إلى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ، ولا إنقاذ كتابه ، وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة ، فهل علي في هذا تبعة ؟ وفي أشباهه من الأمور ، والنية فيها على ما ذكرت ، قال الشعبي فقلت : أصلح الله الأمير إنما السلطان والد يخطئه ويصيب ، قال فسر بقولي وأعجب به ، ورأيت البشرى وجهه وقال فله الحمد ، ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال قد سمعت قول الأمير يقول إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمتي حقهم والنصيحة لهم ، والتهمد لما يصلحهم ، وحق الرعية لازم لك ، وحق عليك أن تحوّلهم بالنصيحة ، وإني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ اسْتَرْعَى رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطُهَا بِالنَّصِيحَةِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » ويقول إني ربما قبضت من عطايتهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم ، وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلى أن لا ترده ، فلا أستطيع رد أمره ، ولا أستطيع إنقاذ كتابه ، وحق الله أزم من حق أمير المؤمنين ، والله أحق أن يطاع ، ولا طاعة لمخلوق في ممية الخلق ، فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل ، فإن وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به

( ١ ) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة

رواه البغوي في معجم الصحابة بإسنادين وقد أضاف عليه الشيخان بدو من رواية الحسن

عن معقل بن يسار

وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فاقبله ، يا ابن هيرة اتق الله فإنه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين ، يترك عن سريرك ، ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك ، فتدع سلطانك وديارك خلف ظهرك ، وتقدم على ربك ، وتنزل على صملك ، يا ابن هبيرة : إن الله يمتنك من زيد ، وإن يزيد لا يمتنك من الله ، وإن أمر الله فوق كل أمر ، وإنه لا طاعة في معصية الله ، وإن أحذرك بأمر الله لا يرد عن القوم المجرمين ، فقال ابن هبيرة أربع على ظلمك أيها الشيخ ، وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين ، فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم ، وصاحب الفضل ، وإننا ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة ، للمعالي به ، وما يعلمه من فضله ونيته ، فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك ، سوط بسوط وغضب بغضب ، والله بالمرصاد ، يا ابن هبيرة : إنك إن تلقى من ينصح لك في دينك ، ويحملك على أمر آخرتك ، خير من أن تلقى رجلا يترك وعينك ، فقام ابن هبيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه ، قال الشعبي : فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير ، وأوغرت صدره ، وحرمتنا معروفة وصلة ، فقال إليك عني يا عامر قال فخرجت إلى الحسن التحف والعطرف ، وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا ، فكان أهلا لما أدى إليه ، وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل القرس العربي بين المقارف ، وما شهدنا مشهدنا إلا برز علينا ، وقال لله عز وجل ، وقلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا عاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأحايه

ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة ، فقال له ما تقول في القدر ؟ فقال جيرانك أهل القبور فضكر فيهم فإن فيهم شغلا عن القدر

وعن الشافعي رضي الله عنه ، قال حدثني عمي محمد بن علي ، قال إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر النصور ، وفيه ابن أبي ذؤيب ، وكان والي المدينة الحسن بن زيد ، قال فأتى التفاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد ، فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب ، قال فسأله فقال : ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب ؟ فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير والأذى لهم ، فقال أبو جعفر قد سمعتم



فقال النصارىون يا أمير المؤمنين سلمه عن الحسن بن زيد ، فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن  
ابن زيد ، فقال أشهد عليه أنه يحكم بنير الحق وينبع هواه ، فقال قد سمعت يا حسن ما قال  
فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح ، فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك ، فقال  
ما تقول في ؟ قال تمفني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله إلا أخبرني ، قال نسأني بالله كأنك  
لا تعرف نفسك ، قال والله لتخبرني ، قال أشهد أنك أخفت هذا المال من غير حق ، فجعلته  
في غير أهله ، وأشهد أن الظلم ييا بك فلن ، قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده  
في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ، ثم قال له أما والله لو لآني جالس ههنا لأخدت فارس  
والروم ، والدليم ، والترك ، بهذا المكان منك قال : فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين ، قد  
ولى أبو بكر ومهر ، فأخذنا الحق ، وهما بالسوية ، وأخذنا باقاه فارس والروم ، وأصغرا  
مآناهم ، قال غلى أبو جعفر قفاه وغلى سبيله ، وقال والله لو لآني أعلم أنك صادق لتقتلك  
فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لأنصح لك من ابنك المهدي ، قال فليفلنا إن ابن  
أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري ، فقال له يا أبا الحارث لقد  
مررت ما خاطبت به هذا الجبار ، ولكن سأتى قولك له ابنك المهدي ، فقال ينفر اللهك  
يا أبا عبد الله ، كلنا مهدي كلنا كان في للهد

وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو <sup>(١)</sup> قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين  
وأنا بالساحل ، فأتيته ، فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي  
ما الذي أبغاك عنا يا أوزاعي ؟ قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين ؟ قال أريد الأخذ  
بحكم ، والاعتباس منكم ، قال قلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك قال  
وكيف أجبه وأنا أسألك عنه ، وفيه وجهت إليك وأقدمتك له ، قال قلت أخاف أن

( ١ ) حديث الأوزاعي مع المنصور وموعظه وذكر فيها عشرة أحاديث عرفوا عقابا بمجملتها وأنها ابن

أبي الدنيا في كتابه مواضع الخلاف ورواها في مشيخة يوسف ابن كامل الخفاف ومشية ابن  
طبرزد وفي أساندها أحمد بن عبيد بن ناسح قال ابن عدي يحدث بنا كبير وهو عندي من  
أهل الصدق وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في اللوعة لنذكر هل بعضها طريق غير  
هذا الطريق ويعرف عن كل حديث أو كونه مرسلًا فأولها

تسمعه ثم لا تمل به ، قال فصاح بى الريح وأهوى يده إلى السيف ، فأتهمه المنصور وقال  
هنا مجلس مثوبة لا مجلس عقوبة ، فطابت نفسى وانبسطت فى الكلام ، فقلت  
يا أمير المؤمنين حدثنى مكحول عن عطية بن بشر ، قال <sup>(١)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **أَيُّمَا**  
**عَبْدٍ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَلْيُخَذِهَا نِعْمَةً مِنْ رَبِّهِ سَيَقْتُلُ بِهَا قَبِيلًا يَشْكُرُ وَلَا**  
**كَأَنْتَ حُجَّةٌ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ لِيَزِدَّادَ بِهَا إِيْمًا وَيَزِدَّادَ اللَّهُ بِهَا سَخَطًا عَلَيْهِ**

يا أمير المؤمنين حدثنى مكحول عن عطية بن ياسر ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« **أَيُّمَا وَالٍ مَاتَ غَاشِرًا لِعَبِيدِهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ** »

يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ، إن الله هو الحق المبين ، إن الذى ليقن قلوب  
أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم ، لترايتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان بهم  
رؤفا رحيا ، مواسيا لهم بنفسه فى ذات يده ، محمودا عند الله وعند الناس ، فحقيق بك أن  
تقوم له فيهم بالحق ، وأن تكون بالقسط له فيهم فأناولهم ورائهم ساترا ، لاتنلق عليك دونهم  
الأبواب ، ولا تقم دونهم الحجاب ، تتبجح بالنعمة عندهم ، وتبتئس بما أصابهم من سوء

يا أمير المؤمنين قد كنت فى شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت  
تملكهم ، أهرم وأسودم ، مسلمهم وكافرم ، وكل له عليك نصيب من العدل ، فكيف  
بك إذا أنبت منهم قتلم وراه قتام ، وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه  
أو ظلامة سقتها إليه

يا أمير المؤمنين حدثنى مكحول عن عمرو بن رويم ، قال كانت يد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم <sup>(٢)</sup> جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين ، فأثناء جبرائيل عليه السلام ، فقال له

( ١ ) حديث عطية بن بشر أيما عبد جلوه موعظة من الله فى دينه قلها نعمة من الله - الحديث : ابن أبى  
الهدية فى موعظ الخلق

( ٢ ) حديث عطية بن ياسر أيما وال بات غشالريته حرم الله عليه الجنة : ابن أبى الدنيا فى وابن عدى  
فى الكامل فى ترجمة أحمد بن عبيد

( ٣ ) حديث عمرو بن رويم كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين  
الحديث : ابن أبى الدنيا فى وهو مرسل وهرة ذكره ابن جبان فى تهات التابعين

يا محمد ، ماهذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك ، وملأت قلوبهم رعبا ، فكيف بمن شقق أستارهم ، وسفك دماهم ، وخرب ديارهم ، وأجلام عن بلادهم ، وغيبهم الحوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد ، عن حارثة عن حبيب بن مسلمة ، بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> دعا إلى القصاص من نفسه في خنث خنثه أعرايا لم يتصدده فأتاه جبريل عليه السلام ، فقال : يا محمد إن الله لم يمتك جبارا ولا متكبرا ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الأعراي فقال « ائْتَصَّ مَيِّ » فقال الأعراي قد أحطكت ، بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ، ولو أتيت على نفسي فدعا له بخير .

يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك ، وخذ لها الأمان من ربك ، وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَقَيْدُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنْ أَلْحَنَةِ خَيْرَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

يا أمير المؤمنين ، إن الملك لو بقى لمن قبلك لم يصل إليك ، وكذا لا يبقى لك كما لم يق لنبيك يا أمير المؤمنين أندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ( ما لهذا الكتاب لا يُفَكَّرُ صَمِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ إِلَّا أَحْصَاهَا <sup>(٣)</sup> ) قال الصنيرة التيسم ، والكبيرة الضعك ، فكيف بما حملته الأيدي وحصدته الألسن

يا أمير المؤمنين بلنبي أن مهر من الخطاب رضى الله عنه ، قال لو ماتت سخة على شاطئ الفرات ضيمة ، لخشيت أن أسأل عنها ، فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك ،

يا أمير المؤمنين أندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ( يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> )

( ١ ) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خنث

خنثه أعرايا لم يتصدده - الحديث : ابن أبي الدنيا فيه وروى أبو داود والنسائي من

حديث مهر قال وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقص من نفسه ولحقكم من رواية

عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أبيه بن

حنبل قال أو حتى قال أقص - الحديث : قال صحيح الأسناد

( ٢ ) حديث لقيد قوس أحكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها : ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي محض

لم يذكر أسنده ورواه البيهقي من حديث أنس يلفظ كتاب

(٤) الكهف : ٤٩ : (٣) ص : ٦٢

قال الله تعالى في الزبور: إذا قعدا الحصان بين يديك، فكان لك في أحدهما هوى، فلا تمنين في نفسك أن يكون الحق له فيفطع على صاحبه فأعورك عن نبوتى، ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة، يا داود إنما جعلت رسلى إلى عبادى رعاة الإبل، لهم بالراعى، ورقتهم بالسياسة، ليحبوا الكسير ويدلوا الهزيل على الكلأ والماء.

يا أمير المؤمنين إنك قد بليت بأمر. لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملنه وأشققن منه.

يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن مرة الأنصاري أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه <sup>(١)</sup> استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة، فرآه بعد أيام مقبيا، فقال له ما منكم من الخروج إلى مملك، أما علمت أن لك مثل أجر الجاهد في سبيل الله، قال: لا قال: وكيف ذلك؟ قال إنه بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «مَا مِنْ رَجُلٍ يَلِي شَيْئًا مِنْ أُمُورِ النَّاسِ إِلَّا أُوتِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقَالَةٌ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ لَا يَفُكُّهَا إِلَّا عَذْلُهُ فَيُؤَقَفُ عَلَى جَنْبِ مِنَ النَّارِ يَنْتَفِضُ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَدُ انْتِفَاصَةً تُزِيلُ كُلَّ عِضْوٍ مِنْهُ عَنْ مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَمَازُ فِيْحَكْسَبُ فَإِنْ كَانَ مُحْسِنًا تَجَا بِإِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا انْجَرَقَ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَدُ فَيَهْوَى بِهِ فِي النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا» فقال له عمر رضى الله عنه ممن سمعت هذا؟ قال من أبي ذر وسلمان، فأرسل إليهما عمر فسألهما فقالا نعم، سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر وامرأه من يتولاها بما فيها، فقال أبو ذر رضى الله عنه: من سلت الله أمه، وألصق خده بالأرض، قال فأخذ المندبل فوضعه على وجهه، ثم بكى واتحجب حتى أبكاني، ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي صلى الله عليه وسلم، إمامة مكة

(١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة. الحديث: وفيه مرفوعا

لمن وال إلى شيئين أمور الناس إلا أن الله يوم القيامة مقالة يده إلى عنقه. الحديث: ابن أبي الدنيا فيه هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخضر منه وإن بشرًا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه سلمان

أو الطائف ، أو البيت ، فقال له النبي عليه السلام <sup>(١)</sup> « يَا عِيسَى يَا مَعْ النَّبِيُّ قَسِّ تَحِيَّيَهَا خَيْرٌ مِنْ إِمَارَةٍ لَا تُحْصِيهَا » نصيحة منه لسه ، وشفقة عليه ، وأخبره أنه لا ينفي عنه من الله شيئا إذ أوحى الله إليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ <sup>(٢)</sup>) قال <sup>(٣)</sup> « يَا عِيسَى وَيَا صَفِيَّةُ تَحْيِي النَّبِيَّ وَيَا قَالِئَةَ بِنْتُ مُنَحِّدٍ إِنْ لَسْتُ أَغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ لِي بِحَمَلِي وَلَكُمْ مَمْلَكُكُمْ » .

وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لا يقيم أمر الناس إلا حضيف المقل ، أرب المقد ، لا يطلع منه على عورة ، ولا يخاف منه على حرة ، ولا تأخذ في الله لومة لائم وقال : الأمراء أربعة ، فأمر قوي ، ظلف نفسه وعماله ، فذلك كالجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة ، وأمر فيه ضعف ، ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه ، فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله ، وأمر ظلف عماله وأرتع نفسه ، فذلك الحطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « شَرُّ الرِّقَالِ الْحَطْمَةُ فَهُوَ الْعَاكِلُ وَحَدَّةٌ » وأمر أرتع نفسه وعماله فملكوا جميعا .

وقد بلغني يأمر المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> فقال أتيتك حين أمر الله بتناقض النار فوضعت على النار تسمر ليوم القيامة ، فقال له « يَا جِبْرِيلُ صِفْ لِي النَّارَ » فقال إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احترت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت ، فهي سوداء مظلمة

(١) حديث بإعباس بإعم النبي نفس تنجها خير من إمرة لا تحصيا : ابن أبي الدنيا هكبلنا مضلا بشر

استاد ورواه البيهقي من حديث جابر مصلوا من روايات ابن الكلدون مرسلا وقال هذا هو المعنى وشرلا

(٢) حديث بإعباس ويافضة لا أغني عنكم من الله شيئا على ولكم علكم : ابن أبي الدنيا هكبلنا

مضلا دون استاد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة مصلادون قوله لي عمل ولكم علكم

(٣) حديث شر الرعاة الحطمة برواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو ولزى مصلاد وهو عن ابن أبي الدنيا

عن الأوزاعي مضلا كذا ذكره للصف

(٤) حديث بقتى أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بتناقض النار وضعت

على النار تسمر ليوم القيامة - الحديث : بطوله ابن أبي الدنيا فيه هكبلنا مضلا بشر استاد

لا يضيء جرمها ، ولا يطفأ لهبها ، والتي بمثلك بالحق لو أن ثوبا من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لالتوا جميعا ، ولو أن ذوبا من شرابها صب في مياه الأرض جميعا لقتل من ذاقه ، ولو أن ذراعا من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعا لذابت وما استقلت ، ولو أن ذراعا من النار ثم أخرج منها ملأت أهل الأرض من تن ريحه ، وتشويه خلقه وعظمه ، فبكى النبي صلى الله عليه وسلم ، وبكى جبريل عليه السلام لبكائه ، فقال أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » ولم يكتفِ يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على خلقه ، قال أخاف أن أبلى بما أبلى به هاروت وماروت ، فهو الذي منعى من اتكالي على منزلي عند ربى ، فأكون قد آمنت مكره ، فلم يزالا يسيكان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد ، إن الله قد آمنتك أن تعصيه فيمذبكا ، وفضل محمد على سائر الأنبياء ، كفضل جبريل على سائر الملائكة

وقد بلغنى يأمر المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قال اللهم إن كنت تعلم أنى أبلى إذا قد الغصمان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تعلى طرفه عين يأمر المؤمنين إن أشد الشدة القيام لله بحقه ، وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وإنه من طلب الزبطاعة الله رفعه الله وأعزه ، ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعته فهذه نصيحتى إليك والسلام عليك ، ثم نهضت فقال لى إلى أين قلت إلى الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين إن شاء الله ، فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها ، والله الموفق للخير والمعين عليه ، وبه أستعين وعليه أتوكل ، وهو حسي ونعم الوكيل ، فلا تخلى من مطالعتك إياى بمثل هذا ، فإنك المقبول القول غير المتهم فى النصيحة قلت أقبل إن شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بال يستمين على خروجه فم يقبله ، وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتى بمرض من الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك .

وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله ، حاجا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف فى آخر الليل ، يطوف ويصلى ولا يعلم به ، فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه ، وأقيمت الصلاة فيصلى بالناس ، فخرج ذات

ليلة حين أسحر ، فينا هو بطوف إذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول : اللهم إني أشكو إليك ظهور البنى والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فأسرع المنصور في مشيه حتى ملأ مسامحه من قوله ، ثم خرج مجلس ناحية من للسجد وأرسل إليه فدعاه ، فأثامه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين ، فعلى ركتين . واستلم الركن ، وأقبل مع الرسول فسلم عليه ، فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقول من ظهور البنى والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فوالله لقد حشوت مسامحي ما أمرضني وأفقتني ، فقال يأمر المؤمنين ، إن أمنتني على قسمي أنباتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرمت على قسمي فقيها لي مثل شاغل ، فقال له أنت آمن على نفسك ، فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البنى والفساد في الأرض أنت فقال ويحك وكيف يدخلني الطمع ، والصفراء والبيضاء في يدي ، والحلو والحامض في قبضتي ، قال وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى استرماك أمور المسلمين وأموالهم ، فأغفلت أمورهم ، واهتممت بجمع أموالهم ، وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من الحديد ، وحجبة معهم السلاح ، ثم سجت نفسك فيها منهم ، وبعتت عمالك في جمع الأموال وجبايتها ، واتخذت وزراء وأعوانا ظلمة ، إن نسبت لم يذكروك ، وإن ذكرت لم يعينوك ، وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والكراع والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان فترسميتهم ، ولم تأمر بإصلاح المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العار ، ولا الضعيف ولا الفقير ، ولا أحد إلا وله في هذا المال حق ، فلما رأك هؤلاء الثفر الذين استخلصتهم لنفسك ، وآثرتهم على رعيك وأمرت أن لا يجيبوا عنك ، تنجي الأموال ولا تقسمها ، قالوا هذا قد خان الله ، فالتنا لا نخونه وقد سخر لنا فائتروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا ، وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أسرا إلا أفصوه حتى تسقط منزلته ، ويصغر قدره ، فلما انتشر ذلك عنك وعنهم أعظمهم الناس وهابهم ، وكان أول من صانهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيك ، ثم فعل ذلك ذوو القدره والثروة من رعيك فلبتوا ظلم من دونهم

من الرعية ، فامتلات بلاد الله بالطمع بنيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل ، فإن جاء مظلّم حيل بينه وبين الدخول إليك ، وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ، ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فإن جاء ذلك الرجل فيبلغ بطاقتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته ، وإن كانت للمظلّم به حرمة وإجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم ، فلا يزال المظلوم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستثيث ، وهو يدفعه ويمتل عليه ، فإذا جهدوا خرج وظهرت صرخ بين يديك ، فيضرب ضرا مبرحا ، ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظر ولا تنكر ولا تنير ، فإبقاء الإسلام وأهله على هذا ، ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا يتهى إليهم المظلوم إلا رفعت غلامته إليهم فينصف ، ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم ، فينادى بأهل الإسلام فيتدونه مالك مالك فيرفعون مظلمته إلى سلطانهم ، فيتنصف ، ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك ، فقدمتها مرة وقد ذهب مع ملكهم لجعل يكي : فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت عينك ، فقال : أما إني لست أبكي على المصيبة التي تزلت بي ، ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ، ثم قال : أما إن كان قد ذهب سمى فإن بصري لم يذهب ، نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم فكان يركب القيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه ، هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالشركيين ، وورقته على شع نفسه في ملكه ، وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله ، لا تنبلك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شع نفسك ، فإنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة

إن قلت أجمعهم الولد فقد أراك الله عبدا في الطفل الضئير ، يسقط من بطن أمه ، وما له على الأرض مال ، وما من مال إلا ودونه يد شحجة تحويه ، فما يزال الله تعالى يطفف بذلك الطفل ، حتى تمطم رغبة الناس إليه ، ولست التي تعطى ، بل الله يعطي من يشاء وإن قلت . أجمع المال لأشيد سلطاني ، فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ، ما أغنى عنهم ما جموه من الذهب والفضة ، وما أعدوا من الرجال والسلاح والكراع ، وما ضرك وولد أريك ما كنتم فيه من نة الجدة والضعف ، حين أراد الله بكم ما أراد



وإن قلت : أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الناية التي أنت فيها فوائده ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تترك إلا بالعمل الصالح

يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعبتك بأشد من القتل ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا ، وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ، ولكن يعاقب من عصاه بالغلوط في المذاب الأليم ، وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك ، وأضرته جوارحك فإذا تقول إذا اتزعج الملك الحق البين ملك الدنيا من يدك ، ودعاك إلى الحساب ، هل ينفي عنك عنده شيء مما كنت فيه ، مما شحنت عليه من ملك الدنيا ، فيكي المنصور بكاء شديداً حتى تحب وارقع صوته ، ثم قال : يا ليتني لم أخلق ولم أك شيئاً ، ثم قال كيف احتيالي فيما خولت فيه ، ولم أر من الناس إلا خائناً ، قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين ، قال ومن هم ؟ قال : العلماء قال : قدفروا مني ، قال هربوا منك مخافة أن تحملم على ما ظهر من طريقتك من قبل حماك ، ولكن افتح الأبواب ، وسهل الحجاب ، واتصر للظلم من الظالم ، وانزع البطالم ، وخذ الشيء مما حل ومطالب ، واقسمه بالحق والعدل ، وأنا ضامن على أن من هرب منك أتيتك فيما ونك على صلاح أمرك ورعبتك ، فقال للنصور : اللهم وفقني أن أحمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذون فسلموا عليه ، وأقيمت الصلاة ، فخرج فصلي بهم ثم قال للحرس ، عليك بالرجل إن لم تأتني به لأضربن عنقك ، واعتناظ عليه غيظاً شديداً ، فخرج الحرس يطلب الرجل فيينا هو يطوف ، فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشجاء ، فقدم حتى صلى ، ثم قال : ياذا الرجل أما تتق الله ، قال : بلى ، قال : أما تعرفه ، قال : بلى ، قال : فأتطلق مني إلى الأمير ، فقد آلى أن يقتلني إن لم آت به بك ، قال ليس لي إلى ذلك من سبيل ، قال : يقتلني قال : لا قال : كيف ، قال : تحسن تقرأ ؟ قال : لا ، فأخرج من مزود كان معه رقما كتبوا فيه مني ، فقال : خذته فأجمله في جيبيك ، فإن فيه دعاء الفرج ، قال : ومادعاء الفرج ؟ قال : لا يرزقه إلا الشهداء ، قلت : رحمك الله قد أحسنت إلى ، فإن رأيت أن تخبرني بما هذا الدعاء وما فضله ، قال من دعا به مساء وصباحاً هدمت ذنوبه ، ودام سروره ، وعبت خطايا به واستجيب دعاؤه بواسطة له في رزقه ، وأعطى أمه مواعين على عدوه ، وكتب عند الله

صديقا ، ولا يموت إلا شهيدا ، قول : اللهم كما لطفت في عظمتك دون اللطفاء ، وعالوت  
بِعظمتك على العظماء ، وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك ، وكانت وسواس  
الصدور كاللانية عندك ، وعسلانية القول كالمر في علمك ، واقصاد كل شيء  
لعظمتك ، وخضع كل ذي سلطان لسلطانك ، وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك ، اجعل  
لي من كل م أمست فيه فرجا وغربا ، اللهم إن عضوك عن ذنوبي ، وتجاوزك  
عن خطيئتي ، وستوك على جميع عملي ، أطمعني أن أسألك ما لا أستوجبه بما قصرت فيه ، أذعوك  
أنا ، وأسألك مستأنا ، وإنك المحسن إلى وأنا المسىء إلى نفسي ، فبما بيني وبينك ، تتودد  
إلى نفسك ، وأتبعض إليك بالماسي ، ولكن الثقة بك جعلتني على الجراة عليك ، فعد  
بفضلك وإحسانك علي ، إنك أنت التواب الرحيم ، قال فأخذته فصيرته في جبي ، ثم لم  
يكن لي م غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه ، فرفع رأسه فنظر إلى وتبسم ، ثم قال  
وبك ومحسن السر ، قتل لا والله يا أمير المؤمنين ، ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ  
فقال مات الرق الذي أعطاك ، ثم جعل يكي ، وقال قد نجوت وأمر بنسخه ، وأعطاني  
عشرة آلاف درهم ، ثم قال أنصرفه ؟ قلت : لا ، قال ذلك الخضر عليه السلام

وعن أبي عمران الجوني ، قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة ، زاره العلماء فهنوه  
بما صار إليه من أمر الخلافة ، ففتح يوت الأموال ، وأقبل يميزم بالجوائز السنية ، وكان  
قبل ذلك يحالس العلماء والزهاد ، وكان يظهر النسك والتشيع ، وكان مؤاخيا لسفيان  
ابن سعيد بن النضر الثوري قديما ، فهجره سفيان ولم يزره ، فاشتاق هرون إلى زيارته ليخاوبه  
ويحبه ، فلم يزره ولم يبايعه ، ولا باصا إليه ، فاشتد ذلك على هرون ، فكتب إليه كتابا يقول فيه  
بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه  
سفيان بن سعيد بن النضر ، أما بعد : يا أخى قد علمت أن الله تبارك وتعالى وأخى  
بين المؤمنين ، وجعل ذلك فيه وله ، واعلم أنى قد واختلك مواخاة لم أصرم بها حبلك ، ولم  
أضلع منها ودك ، وإنى منطو لك على أفضل المحبة والإرادة ، ولولا هذه القفلة التي قلدها  
الله لأنتيك ولو حيا لما أبعدك في قلبي من المحبة ، واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى

من إخواني وإخوانك أحد إلا وقد زارني وهنأني بما صرت إليه ، وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي ، وقرت به عيني ، وإنني استبطأتك فلم تأتني ، وقد كتبت إليك كتابا شوقا مني إليك شديدا ، وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته ، فإذا ورد عليك كتابي فالمجل السجل .

فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده ، فإذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وشهوته فقال علي بن رجل من الباب ، فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني ، فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به إلى الكوفة ، فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني ثور ، ثم سل عن سفيان الثوري ، فإذا رأيته فأتني كتابي هذا إليه ، وع بسمك وتلك جميع ما يقول ، فاحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرني به ، فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة ، فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ، ثم سأل عن سفيان ، فقيل له هو في المسجد ، قال عباد فأقبلت إلى المسجد ، فلما رأيته قام قائما ، وقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وأعوذ بك اللهم من طارق يطرُق إلا بخير ، قال عباد : فوقعت الكلمة في قلبي فخرجت ، فلما رأيته تزلت ياب المسجد قام يصلي ، ولم يكن وقت صلاة ، فربطت فرسي ياب المسجد ودخلت ، فإذا جلساؤه قوم قد نكسوا رؤوسهم ، كأنهم لصوص ، قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته ، فسلمت ، فأرفع أحد إلى رأسه ، وردوا السلام على بزموس الأصابع ، فبقيت واقفا فام منهم أحد يمرض على الجلوس وقد علا من هيبته الرعدة ، ومددت عيني إليهم فقلت : إن المصل هو سفيان ، فرميت بالكتاب إليه ، فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه ، كأنه حية عرضت له في محرابه ، فرجع وسجد وسلم وأدخل يده في كفه ولها بلباسه وأخذته فقلبه يده ، ثم رماه إلى من كان خلفه ، وقال يأخذه بعضهم يقرؤه ، فإني أستغفر الله أن أمس شيئا منه ظالم يده ، قال عباد فأخذه بعضهم فله كأنه خائف من فم حية تهبه ثم فضه وقرأه ، وأقبل سفيان يتبسم تبسم المتعجب ، فلما فرغ من قراءته قال اقبلوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فقيل له يا أبا عبد الله إنه خليفة ، فلو كتبت إليه في طراسقي ، فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يحمي به

وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصل به ، ولا يبقى شيء منه ظالم عندنا فيفسد  
 علينا ديننا ، قليل ما نكتب : فقال اكتبوا

بسم الله الرحمن الرحيم ، من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري ، إلى  
 العبد المذنب بالآمال ، هرون الرشيد ، الذي سلب حلاوة الإيمان ، أما بعد : فإني قد  
 كتبت إليك أعرفك أني قد صرمت حبلك ، وقطعت ودك ، وقلبت موضعك ، فإنك قد  
 جعلتني شاهدا عليك بإقرارك على نفسك في كتابك ، بما هجمت به على بيت مال المسلمين  
 فأنتقته في غير حقه ، وأنتقته في غير حكمه ، ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناه عنى حتى كتبت  
 إلى تشهدني على نفسك ، أما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك  
 وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى ، ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين  
 بنصر رمضان ، هل رضي بعمك المؤلفة قلوبهم ، والماملون عليها في أرض الله تعالى ، والمجاهدون  
 في سبيل الله وابن السبيل ، أم رضي بذلك حلة القرامان ، وأهل العلم ، والأراذل والأيتام  
 أم هل رضي بذلك خلق من زعيتك ، فسد ياهرون منزرك ، وأعد للسائلة جوابا ، وللبلاء  
 جلبابا ، وأعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العدل ، فقد رزئت في نفسك ، إذ سلبت حلاوة  
 العلم والزهدة ولذيق القرامان ومجالسة الأخيار ، ورضيت لنفسك أن تكون ظالما ، وللظالمين  
 إماما ، ياهرون قدمت على السرير ، ولبست الحرير ، وأسبلت سترا دون بابك ، وتشبهت  
 بالحجة برب العالمين ، ثم أقصدت أجنادك الظلمة دون بابك وسترك ، يظلمون الناس  
 ولا ينصفون ، يشربون الخمر ، ويضربون من يشربها ، ويذنون ويحذون الزاني ، ويسرقون  
 ويقطعون السارق ، أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم ، قبل أن تحكم بها على الناس ، فكيف  
 بك ياهرون غدا ، إذا نادى النادى من قبل الله تعالى ، احشروا الذين ظلموا وأزواجهم ، أين  
 الظلمة وأعوان الظلمة ، تقدمك بين يدي الله تعالى ، ويداك مثلوثتان إلى عنقك ، لا يفكها إلا  
 عدلك وإنصافك ، والظالمون حولك وأنك لهم سابق وإمام إلى النار كأي بك ياهرون قد أخذت  
 بضيق الخناق ، ووردت المساق ، وأنك ترى حسناتك في ميزان غيرك ، ومسيئات غيرك  
 في ميزانك ، زيادة من سيئاتك ، بلاء على بلاء ، وظلمة فوق ظلمة ، فاحفظ بوصيتي ، واتمطع  
 بموعظتي التي وعظتك بها

واعلم أني قد نصحتك ، وما أقيمت لك في النصيح غاية ، فأتى الله يهرون في رعيته  
 واحفظ محمدًا صلى الله عليه وسلم في أمته ، وأحسن الخلافة عليهم  
 واعلم أن هذا الأمر لو بقى لتبرك لم يصل إليك ، وهو صائر إلى غيرك ، وكذا الدنيا  
 تلتقل بأهلها واحدا بعد واحد ، فتنهم من تزود زاد أقامه ، ومنهم من خسر دينه وآخرته  
 وإن أحسبك يهرون من خسر دينه وآخرته ، فإياك إياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا  
 أجيبك عنه ، والسلام

قال عباد: فأتى إلى الكتاب منشورا غير معزى ولا غتوم ، فأخذته وأقبلت إلى سوق  
 الكوفة ، وقد وقفت الموعظة من قلبي ، فناديت بأهل الكوفة فأجابوني ، فقلت لهم : يا قوم  
 من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله ، فأقبلوا إلى بالدناوير والدرام ، فقلت لا حاجة لي  
 في المال ، ولكن جبة صوف خشنة ، وعباءة قطنانية ، قال فأتيت بذلك ، وترعت ما كان  
 على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين ، وأقبلت أقود البرذون<sup>(١)</sup> ، بوعليه السلاح  
 الذي كنت أحمله ، حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حافيا راجلا ، فبرز أبي من كانه على  
 باب الخليفة ، ثم استودن لي ، فلما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقعد ، ثم قام  
 قائما ، وجعل يلطم رأسه ووجهه ، ويدعو بالويل والحزن ، ويقول : انتفع الرسول وخاب  
 الرسل ، مالي والدنيا ، مالي ولللك يزول عني سريرا ، ثم ألقى الكتاب إليه منشورا  
 كما دفع إلي فأقبل هرون يقرؤه ، ودموعه تتحد من عينيه ، وقرأ ويشق ، فقال بعض  
 جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجتراً عليك سفیان ، فأر وجهت إليه فألقته بالحديد ، وصيقت  
 عليه السجن ، كنت تجعله عبرة لغيره ، فقال هرون : أتركونا يا عبيد الدنيا ، للفرور من  
 ضررهموه ، والشقي من أهلكنموه ، وإن سفیان أمة وحده ، فأتركوا سفیان وشأنه ، ثم لم  
 يزل كتاب سفیان إلى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة ، حتى توفي رحمه الله ، فرحم الله  
 عبداً نظر لنفسه ، وأتى الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه يحاسب ، وبه يجازى  
 والله ولي التوفيق

وعن عبد الله بن مهران ، قال جمع الرشيد فوائى الكوفة فأقام بها أياما ، ثم ضرب بالرجل

( ١ ) البرذون : : العاة التي كان يركبها

خرج الناس وخرج يهول المجنون فيمن خرج بالكناسة ، والصبيان يؤذونه ويولعون به  
 إذ أقبلت هودج هرون ، ففكف الصبيان عن الولوج به ، فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته  
 يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف يده عن وجهه ، فقال ليلىك يا بهلول . فقال : يا أمير المؤمنين  
 حدثنا أمين بن نائل ، عن قدامة بن عبد الله المامري ، قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
 منصوراً من عرفه على نافذة لهصبياء ، لا ضرب ولا طرد ، ولا إليك إليك ، وتواضعك في سفرك  
 هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك ، قال فبكى هرون حتى سقطت دموعه  
 على الأرض ، ثم قال يا بهلول زدنا رحمك الله ، قال : نعم يا أمير المؤمنين رجل آلمه الله مالا  
 وجهلاً فأفقت من ماله وعف في جماله ، كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار ، قال  
 أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة ، فقال اردد الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها . قال  
 يا بهلول فإن كان عليك دين قضيناه ، قال يا أمير المؤمنين : هؤلاء أهل العلم بالكوفة فتشاورفرون  
 قد اجتمعت آراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز ، قال يا بهلول فنجري عليك ما يقولك  
 أو يقيمك ، قال ترفع بهلول رأسه إلى السماء ، ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله  
 فحال أن يذكرك ويسألي ، قال فأسبل هرون السجاف ومضى

وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون ، قال دخلت على الحارث الهاشمي رحمه الله  
 فقلت له يا أبا عبد الله ، هل حاسبت نفسك ؟ فقال كان هذا مرة قلت له فاليوم قال أ كاتم  
 حالي ، إني لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضرب بها أن تسمها نفسي ، ولولا أن يغلبني فيها  
 فرح ما أعلنت بها ، ولقد كنت ليلة قاعدا في عمراني ، فإذا أنا بغني حسن الوجه طيب الرائحة  
 فسلم علي ثم قعد يني يدي ، فقلت له من أنت ؟ فقال أنا واحد من السياحين أقصد المتعبدين  
 في محاربهم ، ولا أرى لك اجتماعاً غاي شي وعملك ، قال قلت له : كتمان المصائب واستجلاب  
 القوائد ، قال فصاح وقال : ما علمت أن أحداً بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته ،  
 قال الحارث فأردت أن أزيد عليه فقلت له : أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ، ويكتفون

(١) حديث قدامة بن عبد الله المامري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصوراً من عرفه على نافذة لهصبياء

لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : بالترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصوراً

من عرفه وإنما قالوا يرمى بالحجرة وهو العوالب وقد هدم في الباب الثاني.

أمرهم ، ويسألون الله كثرةً ذلك عليهم ، فن أين تعرفهم ؟ قال فصالح صبيحة غشى عليه منها ، فحككت عندي يميني لا يمتلئ ، ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه ، فسلمت إزالة عقله فأخرجت له ثوباً جديداً ، وقلت له هذا كفى قد آرتك به ، فاغتسل وأصبحتك ، فقال هات الماء ، فاغتسل وصلى ، ثم التحف بالثوب وخرج ، فقلت له أين تريد ؟ فقال لي قم معي فلم يزل يمشي ، حتى دخل على المأمون فسلم عليه ، وقال يا ظالم ، أنا ظالم إن لم أفل لك يا ظالم ، استغفر الله من تقصيري فيك ، أما اتقي الله تعالى فيما قد ملكك ، وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون ، وقال : من أنت ؟ قال : أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي ، فلم أجد نفسي فيه خطأ ، فقلت عو هطك لعني الحلقم ، قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملقوا في ذلك الثوب ، ومنادينادي من ولي هذا ؟ فليأخذه ، قال الحارث : فاخبتأت عنه ، فأخذه أقوام غرباء فخذفوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله ، فأقمت في مسجد بالمقابر عزونا على القتي ، فتلبنني حينئذ فأذا هو بين وصاتف لم أرا أحسن منهم ، وهو يقول يا حارث أنت والله من السكاكين الذين يخفون أحوالهم ، ويطيعون ربهم ، قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك ، فنظرت إلى جماعة ركباني ، فقلت من أنتم ؟ قالوا السكاكين أحوالهم ، حرك هذا القتي كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفت شيء فخرج للامر والنهي ، وإن الله تعالى أنزله منا وغضب لبعده

وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين النوري رجلاً قليل الفضول لا يسأل مما لا يعنيه ، ولا يفتش عما لا يحتاج إليه ، وكان إذا رأى منكراً غيرهِ ولو كان فيه تله فزول ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشرعة الفقهاء ، يتطهر للصلاة ، إذ رأى زوراً فيه ثلاثون دناً <sup>(١)</sup> مكتوب عليها بالقار لطف ، فقرأه وأنكره ، لأنه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيئاً يبر عنه بلطف ، فقال للملاح أيش في هذه الدنان ، قالوا أيش عليك امض في شملك ، فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تمطشا إلى معرفته ، فقال أحب أن تخبرني أيش في هذه الدنان ، قال وأيش عليك ، أنت والله صوفي فضولي ، هذا خير للمعتضد يريد أن يتم به مجلسه ، فقال النوري وهذا خير ، قال : نعم ، فقال : أحب

أن تعطيني ذلك المدري ، فاقطاع الملاح عليه وقال لنلامه أعطه حتى أنظر ما يصنع ، فلما صارت للمدري في يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسرها دنا دنا حتى أتى على آخرها إلا دنا واحدا ، وللملاح يستنيت إلى أن ركب صاحب الجسر ، وهو يومئذ ابن بشر أفلح فقبض على النورى وأشخصه إلى حضرة المعتضد ، وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ، ولم يشك الناس في أنه سيقته ، قال أبو الحسين فأدخلت عليه ، وهو جالس على كرسى حديد ويده عمود يقلبه ، فلما رآنى قال من أنت ؟ قلت محتسب ، قال ومن ولاك الحسبة ، قلت التى ولاك الإمامة ولائى الحسبة يأمر المؤمنين ، قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال : ما الذى حملك على ما صنعت ؟ قلت شفقة منى عليك ، إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه منك فقصرت عنه ، قال فأطرق مفكرا فى كلامى ثم رفع رأسه إلى وقال : كيف تحصل هذا الذى الواحد من جملة الدنان ؟ فقلت فى تخلفه عله أخبر بها أمير المؤمنين إن أذن ، فقال مات خبرنى ، فقلت : يأمر المؤمنين أني أقدمت على الدنان بمطالبة الحق سبحانه فى ذلك ، وغمر قلبى شاهد الإجلال للحق وخوف المطالبة ، فغابت هبة الخلق منى ، فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدن ، فاستشعرت نفسى كبيرا على أني أقدمت على مثلك فتمت ، ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال ، فقال المعتضد : إذ هب فقد أطلقنا يدك غير ما أحبيت أن تغيره من المنكر ، قال أبو الحسين فقلت : يأمر المؤمنين بنقض إلى التنخير لآئى كنت أغتبر عن الله تعالى وأنا الآن أغتبر عن شرطى ، فقال المعتضد ما حاجتك ؟ فقلت يأمر المؤمنين تأمر بإخراجى سالما ، فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة ، فكان أكثر أيامه بها خوفا من أن يسأله أحد حاجة بسألها المعتضد ، فأقام بالبصرة إلى أن توفى المعتضد ، ثم رجع إلى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وقلة مبالاهم بسطوة السلاطين ، لكنهم اتكلوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ، ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة ، فلما أخلصوا لله النية أثر كلامهم فى القلوب القاسية فليها ، وأزال مساوتها ، وأما الآن فقد قيدت الأطلع ألسن العلماء فسكتوا ، وإن تكلموا لم تساعد



أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ، ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا ، فساد الرعايا بفساد  
الملك ، وفساد الملك بفساد العلماء ، وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ، ومن استولى  
عليه حب الدنيا لم يقدر على الحبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكابر ، وأما المستعان  
على كل حال

تم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه



## كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

### كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وترتيبه ، وأدب نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه ، وذكر أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وحييه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه ، وحرّم عن التخلق بأخلاقه من أراد تنجيته ، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً ، أما بعد

فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحركات الجوارح ثمرات الخواطر ، والأعمال نتيجة الأخلاق ، والآداب رشح المعارف ، وسرائر القلوب هي مغارس الأفعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزينها وتجميلها ، وتبدل بالحسن مكارها ومساوئها ومن لم ينشع قلبه لم ينشع جوارحه ، ومن لم يكن صدره مشكفاً لأنوار الأهمية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ، ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة ، لئلا يشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيت كل كتاب من ربيع الصادات قد أتى على جملة من الآداب ، فلست تقبل تكريرها وإعادةها فإن طلب الإعادة ثقيل ، والنفوس مجبولة على معاداة المعادات ، فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخلاقه المأثورة عنه بالإسناد فأسردتها مجموعة فصلاً فصلاً ، محذوفة الأسانيد ، ليجمع فيه مع جميع الآداب تجديداً لإيمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه السكرية التي شهد أحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة ، وأجلهم قدراً ، فكيف مجموعها ، ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك مراعياً من مكارم الأخلاق والشيم يومئزها من آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم ، والله تعالى ولي التوفيق ، للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق ، والأحوال وسائر معالم الدين ، فإنه دليل المتحيرين ، ومحجب دعوة المضطربين

ولنذكر فيه أولا بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ، ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ، ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ، ثم بيان كلامه ونصحه ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ، ثم بيان عقوه مع القردة ، ثم بيان اغضائه عما كان يكره ، ثم بيان سخاوته وجوده ، ثم بيان شجاعته وبأسه ، ثم بيان تواضعه ، ثم بيان صورته وخلقه ، ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

## بيان تأديب الله تعالى جسيبه وصفية

محمداً صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير القسرة والابتهال ، دائم السؤال من الله تعالى أن يرزقه بمحاسن الآداب ، ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه <sup>(١)</sup> «اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخُلُقِي» ويقول <sup>(٢)</sup> «اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُتَكْرَاتِ الْأَخْلَاقِ» فاستجاب الله تعالى دعاه وفاقه بقوله عز وجل (أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ <sup>(٣)</sup>) فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ وَأَدَبَهُ ، فكان خلقه القسرات

قال سعد بن هشام <sup>(٤)</sup> دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها ، فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : أما تقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قالت : كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ، وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى (خُذْ أَلْقَمَوْا وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(٥)</sup>) وقوله : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ

(كتاب آداب العيشة وأخلاق النبوة)

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقى وخلقى بأحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة

ولفظهما اللهم أحسن خلقى فأحسن خلقى واستدعاها جيز وحديث ابن مسعود رواه حبه

(٢) حديث اللهم جنبني متكررات الأخلاق بت وحسنه وكذا وصحه واللفظ له من حديث قطيب بن مالك وقيل  
ت اللهم ألى أعوذ بك

(٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت  
كان خلقه القرآن رواه مسلم وروى الحاكم في قوله لهما لم يخرجاه

(٤) فافره : ٦٠ (٥) الامراف : ١٩٩

ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ<sup>(١)</sup> وقوله: (وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ<sup>(٢)</sup>) وقوله: (وَلَكِنْ صَبْرٌ وَعَفْرٌ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ<sup>(٣)</sup>) وقوله: (فَاقْبَلْهُنَّ وَأَفْصَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ<sup>(٤)</sup>) وقوله: (وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ<sup>(٥)</sup>) وقوله: (ادْفَعْ بِأَتَىٰ هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ<sup>(٦)</sup>) وقوله: (وَالكَافِلِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ<sup>(٧)</sup>) وقوله: (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَمَعْضِكُمْ بَعْضًا<sup>(٨)</sup>)

<sup>(١)</sup> ولما كثرت ربايته وشج يوم أحد، فجعل الدم يسيل على وجهه، وهو يمسخ الدم ويقول: «كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضَبُوا وَجَهَ تَبَيَّنَ بِالدِّمِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ» فأزول الله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ<sup>(١)</sup>) تأديبا له على ذلك، وأمثال هذه التأديبات في القرءان لا تحصر، وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتهديب، ثم منه بشرق النور على كافة الخلق، فإنه أدب بالقرءان وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «بُعِثْتُ لِأَجْلِكُمْ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ» ثم غلب الخلق في محاسن الأخلاق، بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهديب الأخلاق فلا نعيده، ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى: (وَأَنَّكَ لَمَلَكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ<sup>(١)</sup>) فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه، ثم انظر إلى عظيم لطفه، وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى، فهو الذي زينه بالخلق الكريم، ثم أضاف إليه ذلك فقال: (وَأَنَّكَ لَمَلَكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ<sup>(١)</sup>) ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق،<sup>(٢)</sup> أن الله يحب مكارم الأخلاق ويتنص سفاهاً

(١) حديث كثرت ربايته صلى الله عليه وسلم يوم أحد - الحديث: في زول ليس لك من الأمر شيء

م من حديث أنس وذكره خ طليقا

(٢) حديث ثبت لأهم مكارم الأخلاق: أحمد و ك هق من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط

م وقد تقدم في آداب الصبة

(٣) حديث أن الله يحب جمالي الأخلاق ويتنص سفاها: هق من حديث سهل بن سعد متصلا ومن زواية

طلحة بن عبيد الله بن كزير مرسل ورجا لها قتلت

(٤) (الحل: ٩٠) (٦) لقمان: ١٧ (٧) الشورى: ٤٣ (٨) (٢) لقمان: ١٣ (٩) (٥) النور: ٣٢ (٦) فصلت: ٣٤

(٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠) (١٠٠١) (١٠٠٢) (١٠٠٣) (١٠٠٤) (١٠٠٥) (١٠٠٦) (١٠٠٧) (١٠٠٨) (١٠٠٩) (١٠١٠) (١٠١١) (١٠١٢) (١٠١٣) (١٠١٤) (١٠١٥) (١٠١٦) (١٠١٧) (١٠١٨) (١٠١٩) (١٠٢٠) (١٠٢١) (١٠٢٢) (١٠٢٣) (١٠٢٤) (١٠٢٥) (١٠٢٦) (١٠٢٧) (١٠٢٨) (١٠٢٩) (١٠٣٠) (١٠٣١) (١٠٣٢) (١٠٣٣) (١٠٣٤) (١٠٣٥) (١٠٣٦) (١٠٣٧) (١٠٣٨) (١٠٣٩) (١٠٤٠) (١٠٤١) (١٠٤٢) (١٠٤٣) (١٠٤٤) (١٠٤٥) (١٠٤٦) (١٠٤٧) (١٠٤٨) (١٠٤٩) (١٠٥٠) (١٠٥١) (١٠٥٢) (١٠٥٣) (١٠٥٤) (١٠٥٥) (١٠٥٦) (١٠٥٧) (١٠٥٨) (١٠٥٩) (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢) (١٠٦٣) (١٠٦٤) (١٠٦٥) (١٠٦٦) (١٠٦٧) (١٠٦٨) (١٠٦٩) (١٠٧٠) (١٠٧١) (١٠٧٢) (١٠٧٣) (١٠٧٤) (١٠٧٥) (١٠٧٦) (١٠٧٧) (١٠٧٨) (١٠٧٩) (١٠٨٠) (١٠٨١) (١٠٨٢) (١٠٨٣) (١٠٨٤) (١٠٨٥) (١٠٨٦) (١٠٨٧) (١٠٨٨) (١٠٨٩) (١٠٩٠) (١٠٩١) (١٠٩٢) (١٠٩٣) (١٠٩٤) (١٠٩٥) (١٠٩٦) (١٠٩٧) (١٠٩٨) (١٠٩٩) (١١٠٠) (١١٠١) (١١٠٢) (١١٠٣) (١١٠٤) (١١٠٥) (١١٠٦) (١١٠٧) (١١٠٨) (١١٠٩) (١١١٠) (١١١١) (١١١٢) (١١١٣) (١١١٤) (١١١٥) (١١١٦) (١١١٧) (١١١٨) (١١١٩) (١١٢٠) (١١٢١) (١١٢٢) (١١٢٣) (١١٢٤) (١١٢٥) (١١٢٦) (١١٢٧) (١١٢٨) (١١٢٩) (١١٣٠) (١١٣١) (١١٣٢) (١١٣٣) (١١٣٤) (١١٣٥) (١١٣٦) (١١٣٧) (١١٣٨) (١١٣٩) (١١٤٠) (١١٤١) (١١٤٢) (١١٤٣) (١١٤٤) (١١٤٥) (١١٤٦) (١١٤٧) (١١٤٨) (١١٤٩) (١١٥٠) (١١٥١) (١١٥٢) (١١٥٣) (١١٥٤) (١١٥٥) (١١٥٦) (١١٥٧) (١١٥٨) (١١٥٩) (١١٦٠) (١١٦١) (١١٦٢) (١١٦٣) (١١٦٤) (١١٦٥) (١١٦٦) (١١٦٧) (١١٦٨) (١١٦٩) (١١٧٠) (١١٧١) (١١٧٢) (١١٧٣) (١١٧٤) (١١٧٥) (١١٧٦) (١١٧٧) (١١٧٨) (١١٧٩) (١١٨٠) (١١٨١) (١١٨٢) (١١٨٣) (١١٨٤) (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧) (١١٨٨) (١١٨٩) (١١٩٠) (١١٩١) (١١٩٢) (١١٩٣) (١١٩٤) (١١٩٥) (١١٩٦) (١١٩٧) (١١٩٨) (١١٩٩) (١٢٠٠) (١٢٠١) (١٢٠٢) (١٢٠٣) (١٢٠٤) (١٢٠٥) (١٢٠٦) (١٢٠٧) (١٢٠٨) (١٢٠٩) (١٢١٠) (١٢١١) (١٢١٢) (١٢١٣) (١٢١٤) (١٢١٥) (١٢١٦) (١٢١٧) (١٢١٨) (١٢١٩) (١٢٢٠) (١٢٢١) (١٢٢٢) (١٢٢٣) (١٢٢٤) (١٢٢٥) (١٢٢٦) (١٢٢٧) (١٢٢٨) (١٢٢٩) (١٢٣٠) (١٢٣١) (١٢٣٢) (١٢٣٣) (١٢٣٤) (١٢٣٥) (١٢٣٦) (١٢٣٧) (١٢٣٨) (١٢٣٩) (١٢٤٠) (١٢٤١) (١٢٤٢) (١٢٤٣) (١٢٤٤) (١٢٤٥) (١٢٤٦) (١٢٤٧) (١٢٤٨) (١٢٤٩) (١٢٥٠) (١٢٥١) (١٢٥٢) (١٢٥٣) (١٢٥٤) (١٢٥٥) (١٢٥٦) (١٢٥٧) (١٢٥٨) (١٢٥٩) (١٢٦٠) (١٢٦١) (١٢٦٢) (١٢٦٣) (١٢٦٤) (١٢٦٥) (١٢٦٦) (١٢٦٧) (١٢٦٨) (١٢٦٩) (١٢٧٠) (١٢٧١) (١٢٧٢) (١٢٧٣) (١٢٧٤) (١٢٧٥) (١٢٧٦) (١٢٧٧) (١٢٧٨) (١٢٧٩) (١٢٨٠) (١٢٨١) (١٢٨٢) (١٢٨٣) (١٢٨٤) (١٢٨٥) (١٢٨٦) (١٢٨٧) (١٢٨٨) (١٢٨٩) (١٢٩٠) (١٢٩١) (١٢٩٢) (١٢٩٣) (١٢٩٤) (١٢٩٥) (١٢٩٦) (١٢٩٧) (١٢٩٨) (١٢٩٩) (١٣٠٠) (١٣٠١) (١٣٠٢) (١٣٠٣) (١٣٠٤) (١٣٠٥) (١٣٠٦) (١٣٠٧) (١٣٠٨) (١٣٠٩) (١٣١٠) (١٣١١) (١٣١٢) (١٣١٣) (١٣١٤) (١٣١٥) (١٣١٦) (١٣١٧) (١٣١٨) (١٣١٩) (١٣٢٠) (١٣٢١) (١٣٢٢) (١٣٢٣) (١٣٢

قال على رضى الله عنه <sup>(١)</sup> يا عجباً لرجل مسلم ! يحميه أخوه المسلم في حاجة ، فلا يرى نفسه للغير أهلاً ، فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يمتحنى عقاباً ، لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق ، فإنها عما تدل على سبيل النجاة ، فقال له رجل أسأمت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : نعم ، وما هو خير منه لما أتى بسبايا طيئ ، وقتت جارية في السبي ، فقالت يا محمد إن رأيت أن تخلى عنى ولا تشمت بى أحياء العرب ، فإنى بنت سيد قوسى ، وإن أبى كان يحصى الدمار ، وبغك المائى ، ويشيع الجائع ، ويطعم الطعام ، ويغشى السلام ، ولم يرد طالب حاجة قط ، أنا بابة حاتم الطائي . فقال صلى الله عليه وسلم : يا جارية هذه صفة المؤمنين حقاً ، لو كان أبوك مسلماً لتركتمنا عليه ، خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق ، وإن الله يحب مكارم الأخلاق ، فقام أبو بردة بن نيار فقال : يا رسول الله ، الله يحب مكارم الأخلاق فقال : ولئى نفسي بيده لا يَدْخُلُ الجنة إلا حسنُ الأخلاقِ وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال : إن الله حف الإسلام بمكارم الأخلاق وتحسين الأعمال ، ومن ذلك حسن المعاشرة ، وكرم الصنيعة ، ولين الجانب ، وبذل المعروف ، وإطعام الطعام ، وإفشاء السلام ، وعيادة المريض المسلم ، برا كان أو فاجراً ، وتشجيع جنادة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت ، مسلماً كان أو كافراً ، وتوقير ذى الشيعة المسلم ، وإجابة الطعام والدعاء عليه ، والمقو ، والإصلاح بين الناس ، والجود ، والكرم ، والسباحة ، والابتداء بالسلام ، وكظم الغيظ ، والمقو عن الناس ، واجتناب ما حرمه الاسلام ، من اللهو والباطل والفناء والمعازف كلها ، وكل ذى وتر ، وكل ذى دخل ، والنية ، والكذب ، والبخل والشح ، والجفاء ، والسكر ، والخدعة ، والهمة ، وسوء ذات البين ، وقطيعة الأرحام وسوء الخلق ، والتكبر ، والفخر ، والاختيال ، والاستطالة ، والبذخ ، والفحش ، والتفحش

( ١ ) حديث على قوله واعجباً لرجل مسلم يحميه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للغير أهلاً - الحديث : وفيه مرفوعاً لما أتى بسبايا طيئ . وقتت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تخلى عنى الحديث :

ت الحكيم في نوادر الأصول بسناد فيه ضعف

( ٢ ) حديث معاذ حف الاسلام بمكارم الأخلاق وتحسين الأعمال - الحديث : يطوله لم أقف له على أصل

ويشئ عنه حديث معاذ الآتي بيده حديث

والحمد، والحسد، والطيرة، والبني، والمدوان، والظلم  
قال أنس رضي الله عنه <sup>(١)</sup> قل يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها، ولم  
يدع غشاً، أو قال عيباً، أو قال شيئاً، إلا حذرنا موهناً عنه، ويكنى من ذلك كله هذه الآية  
( **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** <sup>(٢)</sup> ) الآية  
وقال معاذ أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم، <sup>(٣)</sup> فقال « يَا مَعْزُودُ أَوْصِيكَ بِاتَّقَاءِ  
اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَتَرْكِ الْخِيَانَةِ وَحِفْظِ الْجَارِ وَرَحْمَةِ الْيَتِيمِ  
وَلِيْنِ السَّكَّامِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَحُسْنِ الْعَمَلِ وَقَصْرِ الْأَمَلِ وَلَزُومِ الْإِيمَانِ وَالتَّقْوَى فِي  
الْقُرْبَانِ وَحُبِّ الْآخِرَةِ وَالْجَزَعِ مِنَ الْحَسَابِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ وَأَنَّكَ أَنْ تَسُبَّ حَكِيماً  
أَوْ تُكَذِّبَ مَادَّةً أَوْ تُطِيعَ آيماً أَوْ تَمُوتَ إِمَاماً عَادِلاً أَوْ تُفْسِدَ أَرْضاً وَأَوْصِيكَ بِاتَّقَاءِ  
اللَّهِ عِنْدَ كُلِّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ وَمَدْرَةٍ وَأَنْ تُحَدِّثَ لِسْكَلاً ذَنْبٍ تَوْبَةُ السَّرِّ بِالسَّرِّ  
وَالْعَلَانِيَةِ بِالْعَلَانِيَةِ »

فبهكذا أدب عباد الله، ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب

## بيان جملة من محاسن أخلاقه

التي جمعها بعض العلماء والفقهاء من الأخبار

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس <sup>(١)</sup> وأشجع الناس <sup>(٢)</sup> وأعدل

(١) حديث أنس لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها: لم أقف له على

استاد وهو صحيح من حيث الواقع

(٢) حديث بإسعاد أوصيك بأفناء الله وصدق الحديث: يؤمنهم في الخليفة هو في الزهد وقد تقدم في آداب الصحة

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم

من رواية عبد الرحمن بن أبي حاتم من أن أرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحلم الناس الحديث

وهو مرسل وروى أبو حاتم بن جابر من حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد بن

شحة من أخبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت إليه الاثنتين لم أخبرهما منه يسبق حله جملة

ولا تزيد شدة الجمل عليه الاحتمال فقد اختبرتهما - الحديث :

(٤) الحديث : أنه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس

(١) النحل : ٩٠



الناس،<sup>(١)</sup> وأعف الناس،<sup>(٢)</sup> لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقبها، أو عصمة نكاحها، أو تكون ذات محرمة

وكان أسخى الناس،<sup>(٣)</sup> لا يبيت عنده دينار ولا درهم،<sup>(٤)</sup> وإن فضل شيء ولم يجده من يعطيه، وجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه،<sup>(٥)</sup> لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط، من أيسر ما يجدهم من التمر والشعير، ويضع سائر ذلك في سبيل الله،

(١) حديث كان أعدل الناس : ت في الثمال من حديث علي بن أبي طالب الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يحاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وحقه فصار لهم أبوا صاروا عنده في الحق سواء - الحديث : وفيه من لم يمس

(٢) حديث كان أعض الناس لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقبها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرمة الشيخان من حديث عائشة مامت يدرسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة لا امرأة يملكها

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أسخى الناس : الطبراني في الأوسط من حديث أنس فقلت في الناس بأربع : بالسخا والسجاعة - الحديث : ووجهه هات وقال صاحب الزيان أنه منكر في الصحيحين من حديثه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأهفقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة

(٤) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل ولم يجد من يعطيه وجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى تبرأ منه إلى من يحتاج إليه : د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركائب عشرين كسوة وطعام وبيع بلال فذلك ووفدونه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء فقلت نعم ديناران قال انظر أن ترمي منهما فقلت بلخل على أحد من أهل حتى ترمي منهما فلم يأتني أحد فبات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاء واكبان فانطلقت بهما فكسوتهما وأطمتهما حتى إذا صلى الجمعة دعاني فقال ما فعل الذي بك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفا من أن يدركه الموت وعند ذلك ثم أجهت حتى جاء أزواجه - الحديث : وبالبخاري من حديث عقبة بن الحارث ذكرت وأنا في الصلاة فكروه أن يمسى ويبيت عندي فأمرت بقسمته ولأبي عبيد في غريمه من حديث الحسن بن محمد مرعلا كان لا يقبل مالا عنده ولا يبيت

(٥) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجدهم من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله : يعض عليه بجمعه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة

لا يسأل شيئا إلا أعطاه<sup>(١)</sup> ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه ، حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأته شيء<sup>(٢)</sup>

وكان يخفض النمل ، ويرقع الثوب ، ويحتم في مهنة أهله ،<sup>(٣)</sup> ويقطع اللحم معهم<sup>(٤)</sup> وكان أشد الناس حياء ، لا يثبت بصره في وجه أحد ،<sup>(٥)</sup> ويحجب دعوة البido والحر<sup>(٦)</sup>

( ١ ) حديث كان لا يسأل شيئا إلا أعطاه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديث في الرجل أتى سأل الشمة قليل له سأته إياها وقد علمت أنه لا يرسلها الحديث : وسلم من حديث أنس ما سئل على الاسلام شيئا إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئا قط قال لا

( ٢ ) حديث أنه كان يؤثر مما أخر ليله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام : هذا معلوم وبذل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة بشترين صاعا من طعام أخذ لأهله وقال ه ثلاثين صاعا من شعير وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه مرهونة عند يهودى ثلاثين وفي رواية هن ثلاثين صاعا من شعير

( ٣ ) حديث وكان صلى الله عليه وسلم يخفض النمل ويرقع الثوب ويحتم في مهنة أهله : أحسن حديث عائشة كان يخفض لله ويخيط ثوبه ويسل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بالتطورق الثوب والبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله ( ٤ ) حديث إنه كان يقطع اللحم : أحمد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبي بكر بشمة شاة ليلا فأمسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقالت فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حزه رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها

( ٥ ) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد : الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من البغراء في خدرها

( ٦ ) حديث كان يحجب دعوة البido والحر : ت ه ك من حديث أنس كان يحجب دعوة المولى قال لا صحيح الأسناد قلت بل ضعيف والدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روي عن مالك من حديث أبي هريرة كان يحجب دعوة البido إلى أي طعام دعى ويقول لو دعيت إلى كراع لأجبت وهذا يصومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند غ من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعوه إحر ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل

وقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن ، أو غدة أرنب ، ويكافئ عليها <sup>(١)</sup> ، ويأكلها ، ولا يأكل الصدقة <sup>(٢)</sup> ، ولا يستكبر عن إجابة الأئمة وللسكين <sup>(٣)</sup> ، ينضب لربه ولا ينضب لنفسه <sup>(٤)</sup> وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر ، أو على أصحابه

عرض عليه الاتصاف بالمشركين على المشركين ، وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يريده في عدد من معه فأبى ، وقال : أنا لا أستعير بمشرك <sup>(٥)</sup> ، ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم ، قتيلين اليهود ، فلم يحف عليهم ، ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة

( ١ ) حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غدة أرنب ويكافئ عليها : من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها وأما ذكر جرعة اللبن وفخذ الأرنب ففي الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدح لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بركة فشربه ولأحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا - الحديث : وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبا طلحة بث يورك أرنب أو فخذها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله

( ٢ ) حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

( ٣ ) حديث كان لا يستكبر أن يعنى مع السكين : من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصحبة ورواه ك أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين

( ٤ ) حديث كان ينضب لربه . ولا ينضب لنفسه : ت في التلخيص من حديث هذبن أبي هالة وفيه وكان لا ينضب الدنيا وما كان منها فإذا تمضى الحق لم يبق لنفسه شيء حتى ينصرف له ولا ينضب لنفسه ولا ينصرف لها وفيه من لم يسم

( ٥ ) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الاتصاف بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يريده في عدد من معه فأبى وقال أنا لا أستعير بمشرك من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان بحرة البصرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت لأتبعك وأصيب منك قتال له أنؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستعين بمشرك الحديث

وإن أصبح له حاجة إلى بيع واحد يتقون به <sup>(١)</sup>

وكذلك يصعب الحرج على بطنه مرة من الجوع ومرة <sup>(٢)</sup> يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ، وإن وجد تمرًا دون خبز أكله ، وإن وجد شواء أكله وإن وجد خبز برًا أو شعيرًا أكله ، وإن وجد حلوا أو عسلا أكله ، وإن وجد لبنًا دون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله <sup>(٣)</sup> لا يأكل متسكًا <sup>(٤)</sup> ولا على خوان <sup>(٥)</sup> ، <sup>(٦)</sup> مندبته باطن

(١) حديث وجد من فضله أصحابه وخيارهم قبيلتين اليهود فلم يحض عليهم فوداه بمائة ناقة: الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورواه ابن خزيمة والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله ابن سهل الأنصاري

(٢) حديث كان يصعب الحرج على بطنه من الجوع: متفق عليه من حديث جابر في قصة الحنفية وفيه نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم شد على بطنه حجرًا وأغرب حب فقال في صحبه إنما هو الحيز ينهم الحلو وآخره ذلي جميع حجرة وليس يحتاج على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبي طلحة شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفضنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجله تقات

(٣) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع من مطعم حلال إن وجد تمرًا دون خبز أكله وإن وجد خبز برًا أو شعيرًا أكله وإن وجد حلوا أو عسلا أكله ، وإن وجد لبنًا دون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله : انتهى هذا كله معروفاً من أخلاقه في ت من حديث أم هانئ وحسن علي التي صلى الله عليه وسلم قال أعنتك شيء قلت لا إلا خبز بابس وخل قال هات الحديث : وقال حسن غريب وفي كتاب التباين لأبي الحسن بن الفضل بن القري من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل ولمسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أمه الأدم فقالوا ما عندنا إلا خل فحسبها به الحديث : وله من حديث أنس رأيته مقبياً يأكل تمرات وت وصحه من حديث أم سلمة أنها قرئت إليه جنباً مشوياً فأكل منه الحديث : والشيخون من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام بما عا خبز بر حتى مضى لسيته لفظ م وفي رواية له ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين وت وصحه م من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير والشيخون من حديث عائشة كان يحب الحلو والصل ولما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنًا لثاماً بماه الضمض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واستدبره جميع

(٤) حديث أنه كان لا يأكل متسكًا : تقدم في آداب الأكل في الباب الأول

(٥) حديث أنه كان لا يأكل على خوان : تقدم في الباب المذكور

قدميه ،<sup>(١)</sup> لم يشع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية ، حتى لقي الله تعالى إشاراً على نفسه ،  
لا تقرا ولا تجلدا ،<sup>(٢)</sup> يجب الولية ،<sup>(٣)</sup> ويمود الرضى ، ويشهد الجنائز ،<sup>(٤)</sup> ويعشى وحده  
بين أعدائه بلا حارس ،<sup>(٥)</sup> أشد الناس تواضعاً ، وأسكهم في غير كبر ،<sup>(٦)</sup> وأبلغهم في غير تطويل<sup>(٧)</sup>

( ١ ) حديث كان متدبلاً باطن قدمه : لأعرفه من فعله وإنما العرف فيه مارواه ه من حديث جابر  
كنا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما نجد الطعام فلذا وجدناه لم يكن لنا متدبيل  
إلا أكفنا وسواعدنا : وقد تقدم في الطهارة

( ٢ ) حديث لم يشع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله : تقدم في جملة الأحاديث التي قبله  
بثلاثة أحاديث

( ٣ ) حديث كان يجب الولية : هذا معروف وتقدم قوله لودعت إلى كراع لأجبت وفي الأوسط للطبراني  
من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل اللوائى يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب ويستأذنه ضيف

( ٤ ) حديث كان يمود للرئيس ويشهد الجنائز : ت وضعه وهك وصححه من حديث أنس ورواه ك  
من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاستاذ في الصحيحين عدة أحاديث من عباد الله الرضى  
وشهوده للجنائز

( ٥ ) حديث كان يعشى وحده بين أعدائه بلا حارس : ت ك من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يصمك من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال  
انصرفوا فقد عصفت الله تال ت غريب وقال ك صحيح الاستاذ

( ٦ ) حديث كان أشد الناس تواضعاً وأسكهم من غير كبر : أبو الحسن بن الفضل في التباين من حديث  
أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين للؤنة ابن الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة  
طليق الوجه إلى أن قال متواضع في غير ذلة وفيه دأب لإطراق وإسناده ضعيف في الأحاديث  
الصحيحة إلا أنه على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأقرب  
ولا يتكبر أن يجي مع الأرملة والمساكين - الحديث : وقد تقدم وعند أبي داود من حديث  
البراء بن عازب جلس وجلسا كان على رموسنا الطير - الحديث : ولأصحاب السنن من حديث أسامة  
ابن شريك أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رءوسهم الطير

( ٧ ) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل : خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثاً لو عده العاد لأحياه  
ولها من حديثها لم يكن يسرد الحديث كسر دم : علقه خ ووصله م زادت ولسته كان يتكلم  
بكلام بينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في التباين من حديث ابن أبي هالة يتكلم بمواعج الكلام  
فصل لأفضول ولا تفكير

١) وأحسنهم بشرا ، ٢) لا يهوله شيء من أمور الدنيا ، ويلبس ما وجد  
 ثوبا ٣) ثلثة بمرة برد حبرة يانبا ، ومرة جبة صوف ، ما وجد من المباح لبس ، ٤)  
 وخاتمه فضة ٥) يلبسه في خنصره الأيمن ٦) والأيسر ، ٧) يردف خلقه عبده أو غيره

( ١ ) حديث كان أحسنهم بشرا : ت في الثبائل من حديث طي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 دائم البشر سهل الخلق - الحديث : وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء  
 ما رأيت أحدا كان أكثر تهكما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صريب قلت وفيه  
 ابن لمية

( ٢ ) حديث كان لا يهوله شيء من أمور الدنيا : أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط إلا ذوقني وفي لفظ له ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم  
 شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذوقني وفيه ابن لمية

( ٣ ) حديث كان يلبس ما وجد ثوبا مرة حبرة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس : من حديث  
 سهل بن سعد جاءت امرأة يريذة قال سهل هل تدرون ما لبردة هي الثملة منسوج في حاشيتيها  
 وفيه فخرج إلينا ولها أزواره - الحديث : ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ثملة قد عقد عليها فيه الأحوس بن حكيم فختلف فيه  
 وللمشيعين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة  
 ولها من حديث للثيرة بن شبة وعليه جبة من صوف

( ٤ ) حديث خاتمه فضة : متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة

( ٥ ) حديث لبسه الخاتم في خنصره الأيمن : م من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس  
 خاتم فضة في يمينه والبخاري من حديثه قال لأرى ريقه في خنصره

( ٦ ) حديث تخمته في الأيسر : م من حديث أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى  
 الخنصر من يده اليسرى

( ٧ ) حديث إردافه خلقه عبده أو غيره أردف رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرفة كما ثبت في  
 الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في  
 الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاة وابن مولاة وأردف الفضل بن عباس موت  
 للزرقعة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس  
 وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة

يركب ما لم تكن مرة فرسا،<sup>(١)</sup> ومرة بعيرا، ومرة بنته شبيها، ومرة حمارا، ومرة يمشى راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة، يعود للمرضى في أقصى المدينة<sup>(٢)</sup> يحب الطبيب، ويكره الرائحة الرديئة،<sup>(٣)</sup> ويحالى الفقراء،<sup>(٤)</sup> ويؤاكل المساكين

(١) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بنته شبيها ومرة حمارا ومرة راجلا ومرة حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود للمرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث أنس ركوبه صلى الله عليه وسلم فرسا لأبي طلحة وسلم من حديث جابر بن سمرة وحكويه القرس عربا حين انصرف من جنازة بن النخع وسلم من حديث سهل بن سعد قال أتتني صلى الله عليه وسلم فرسا يقال له اللحيث ولها من حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بئر ولها من حديث البراء وأبى التثبيتي صلى الله عليه وسلم على بنته البيضاء يوم حنين ولها من حديث أسامة أنه صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على أكاف - الحديث : ولها من حديث ابن عمر كان يأتي قبا راجلا ومشيا ولمسلم من حديثه في عيادته صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد قال سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تخاف ولا تلتفت ولا تأمن ولا تأمن من السباع : الحديث

(٢) حديث كان يحب الطبيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الرديئة : ن من حديث أنس حبب إلي النساء والطيب وذلك من حديث عائشة أنها منعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف فلبسها فلما عرق وجسد رجع الصوف فغسلها وكاف يسيبه الريح الطيبة فغسلها وقال صحيح على شرط الشيخين ولا ينفى حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه إلا ربح طيبة

(٣) حديث كان يحالى الفقراء : د من حديث أبي سعيد جلت في محابة من شغلها للهاجرين وأت بهم ليتر بقنا من الرى - الحديث : وفيه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليمد يده فبنا - الحديث : و هم من حديث خباب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلى معنا - الحديث : في قول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم استادعها حسن

(٤) حديث مؤاكلته للمسكين : خ من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بث يا إليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأقرصهم فيها

«وَيُكْرَمُ أَهْلَ الْفَضْلِ فِي أَخْلَاقِهِمْ وَيَتَأَلَّفُ أَهْلَ الشَّرَفِ بِالْبِرِّ لَهُمْ» <sup>(٢)</sup> يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم <sup>(٣)</sup> لا يخفى على أحد <sup>(٤)</sup> يقبل معذرة المعتذر إليه <sup>(٥)</sup> يمزح ولا يقول إلا حقاً، يضحك <sup>(٦)</sup> من غير قهقهة <sup>(٧)</sup> يرى اللعب المباح فلا ينكره.

(١) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم : ت في النجاشي من حديث علي العلوي في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته إثارة أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين وفيه ويؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كرم كل قوم ويؤليه عليهم - الحديث : والطبراني من حديث جرير في قصة إسلامه فألقى إلي كساءه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه وإسناده جيد ورواه ك من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الإسناد

(٢) حديث كان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم : ك من حديث ابن عباس كان يصل العباس أجداد الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج معه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتكفن علياً فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الأسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم اللان ضيف فأثر علياً لفضله بتقديم إسلامه وشهوده بدره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقيين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر

(٣) حديث كان لا يخفى على أحد : د ت في النجاشي ون في اليوم والليلة من حديث أنس كان فلما يواجه وجلا بنى يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلاً استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقال يسأله أخو العشرة فلما دخل ألان له القول - الحديث

(٤) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه : متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق المختلفون يستنزلون إليه قبل منهم علاتتهم - الحديث

(٥) حديث يمزح ولا يقول إلا حقاً : أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند بلفظ تأوا إنك تداعينا قال إني ولا أقول إلا حقاً وقال حسن

(٦) حديث ضحك من غير قهقهة : الشيخان من حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجماً ضاحكاً حتى أرى لمواته إنما كان يتسم وت من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نسيباً قال صحيح غريب وله في النجاشي في حديث هند بن أبي هالة جل ضحك التسم

(٧) حديث يرى اللعب المباح ولا يكرهه : الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم بائني أرفدة وقد هلم في كتاب البيع



(١) يسابق أهله،<sup>(٢)</sup> وترفع الأصوات عليه فيصبر،<sup>(٣)</sup> وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها، وكان له<sup>(٤)</sup> عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس<sup>(٥)</sup> ولا يغني له وقت

(١) حديث مساقته صلى الله عليه وسلم أهله : دون في الكبري و ه من حديث عائشة في مساقته لها وتقدم في الباب الثالث من النكاح

(٢) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبر : بخ من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركب من بني نجيم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر التفتاح بن مبدو قال عمر بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت إلا خلاقي وقال عمر ما أردت خلافتك فتأرجأ حتى ارتفعت أصواتهم فانزلت يأبى الدين آمنوا لا تهموا بين يدي الله ورسوله

(٣) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها : محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين أو قالت أكثر عيشنا كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح بالثابة - الحديث : وفي رواية له كانت لنا أغز سبيع فكان الراعي يبلغ بين مرة الحمى ومرة أسدا ويروح بين علينا وكانت لقاح بنى الجبل فيؤب إلينا ألبانها بالليل - الحديث : وفي إسنادها محمد بن عمر القوافي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترمي بنى قرد الحديث : ولأبي داود من حديث قبيط بن صبره لنا غنم مائة لا تزيد أن تزيد فلذا ولدا الراعي بهمة ذبحنا مكاتها شاة - الحديث

(٤) حديث كان له عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس : محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت كانت خدم النبي صلى الله عليه وسلم أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعطين كلهن وإسناده ضعيف وروى أيضا أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة ولها كيشة وأمنة وشقران وسفينة وثوبان وريسا وبارا وأبا رافع وأبا موهبة ورافقا أعطينهم كلهم وفضالة ومدحما وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في التباين من حديث أبي سعيد الخدري بإسناده ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه و م من حديث أبي اليسر الطيموم مما تأكلون وألبسهم مما تلبسون - الحديث

(٥) حديث لا يغني له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد منه من صلاح نفسه : ت في التباين من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزأ لأهله وجزأ لنفسه ثم جزأ جزأه بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة - الحديث

في غير محل لله تعالى ، أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه ، <sup>(١)</sup> يخرج إلى بساين أصحابه <sup>(٢)</sup> لا يحترق مسكيناً لقرموز مائته ، ولا يهاب ملكاً للملكه ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستورياً <sup>(٣)</sup> قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة ، والسياسة التامة ، وهو أئى لا يقرأ ولا يكتب ،

( ١ ) حديث يخرج إلى بساين أصحابه : تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خروجه صلى الله عليه وسلم

إلى بساين أبي الميثم بن النبهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما

( ٢ ) حديث لا يحترق مسكيناً لقرموز مائته وزماتته ولا يهاب ملكاً للملكه يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء واحداً : مخ

من حديث سهل بن سعد مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا

قالوا نحن أن نخطب أن يتكلم الحديث : وفيه فر رجل من قراء السليين قتل ما تقولون

في هذا قالوا حرى أن خطب أن لا يتكلم الحديث : وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا

وم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى ويصير والنجاحى والى

كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل

( ٣ ) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أئى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل

والصعاري وفي قروى رعاية النعم لأب له ولا أم فله الله جمع حسن الأخلاق والطرق

الجيدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والنهضة والحلاص في

الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول : هذا كله معروف معلوم فروى ت في الثمال من حديثه

علي بن أبي طالب في حديث الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الأمة إثارة أهل الفضل

بأذنه وقسمه الحديث وفيه فسأته عن سيرته في جلساته فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين

الجانب - الحزين : وفيه كان يخرن لسانه الأفيانيه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من اللراء

والأكثر وما لا ينيه - الحديث : وقد تقدم عنه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في

قوله وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم

أئى لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخاري من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم

جبل العرب فاعلم ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم منها

بغير علم وحم وحب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جفرا قال لفتناجى أئى

لذلك كنا قوم أهل جاهلية نريد الأنعام ونأكل الميتة - الحديث : ولأجد من حديث أبي

ابن كعب أنى لى حمراء ابن عشر سنين واشهر فإذا كلام فوق رأسى - الحديث : وخ من

حديث ابن عمر كنت أرى عاهداً أئى التتم على قرابط لأهل مكة ولأبى يلى وحب من حديث

عليه إنا نرجو كرامة الرضاة من والد الولود وكان يئى - الحديث : وتقدم حديث يشقه

بمكرم الأخلاق

تُشأن في بلاد الجبل والصحارى، في فقر، وفي رعاية للنعم، يتبعها لأب له ولا أم، فلهه الله تعالى جميع  
محاسن الأخلاق، والطرق الحيدة، وأخبار الأولين والآخرين، وما فيه النجاة والقصور  
في الآخرة، والتبطة والخلص في الدنيا، ولزوم الواجب وترك الفضول، وقتنا لله طاعته  
في أمره، والتأسي به في فعله، آمين يارب العالمين

### بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

مما رواه أبو البحتري، قالوا <sup>(١)</sup> ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين  
بشيئة إلا جعل لها كفارة ورحمة، <sup>(٢)</sup> وما لمن امرأة قط ولا خادمة بلغة، وقيل له وهو  
في القتال لولم يمتهم يارسول الله، فقال <sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا بُيِّتَتْ رَحْمَةٌ وَلَمْ يُبَيِّتْ لَنَا »، وكان <sup>(٤)</sup> إذا  
سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر، عام أو خاص، عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء له <sup>(٥)</sup> وما ضرب  
بيده أحدا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى، وما انتقم من شيء صنع إليه قط،  
إلا أن تنتهك حرمة الله، وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما، إلا أن يكون فيه إثم

( ١ ) حديث ما شتم أحد من المؤمنين إلا جعل له كفارة ورحمة بمشقة عليه من حديث أبي هريرة في  
أثناء حديث فيه فأي للمؤمنين لنته شتمته جعلته فاجعل له صلاة وزكاة وقربة وفي رواية  
فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجعل له كفارة وقربة وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له  
يوم القيامة

( ٢ ) حديث ما لمن امرأة ولا خادمة قط للعروف ما ضرب مكان لمن كما هو مشقة عليه من حديث عائشة  
والبخاري من حديث أنس لم يكن قحشا ولا لانا وسيأتي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى  
( ٣ ) حديث إنما بيئت رحمة ولم أبيت لانا : م من حديث أبي هريرة

( ٤ ) حديث كان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه  
الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يارسول الله إن دوسا قد كفرت وأبنت فادع عليهم قتل  
هلك دوس فقال اللهم اهد دوسا وأنت بهم

( ٥ ) حديث ما ضرب بيده أحدا قط إلا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع إليه إلا أن تنتهك  
حرمة الله - الحديث - مشقة عليه ومن حديث عائشة مع الخلفاء وقد قدم في الباب الثالث  
من آداب الصلوة

أو قطيعة رحم ، فيكون أبعد الناس من ذلك ، وما كان <sup>(١)</sup> يأتيه أحد حراً وعبد أو أمة إلا قام معه في حاجته ، وقال أنس رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> والذي بيته بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ، ولا لآمني نساؤه إلا وقال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر ، قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> مضجعا ، إن فرشوا له اضطجع ، وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول ، فقال محمد رسول الله ، عبدى المختار ، لافظ ولا غليظ ، ولا صخاب فى الأسواق ، ولا يجزى بالسينة السينة ، ولكن ينفو ويصفح ، مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، يأتزر على وسطه هو ومن معه ، دعاه للقرءان والعلم ، يتوصأ على أطرافه ، وكذلك لفته في الإنجيل ،

( ١ ) حديث ما كان يأتيه أحد حر أو أمة إلا قام معه في حاجته : غ تليقا من حديث أنس ان كانت الأمة من أماء أهل المدينة للأخذ بيد رسول الله عليه وسلم فتطلق به حيث شاءت ووصله وقال لما يزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شادت من المدينة في حاجتها وقد تقدم وتقدم أيضا من حديث ابن أبي أوفى ولا يأف ولا يستكبران بمعنى مع الأرملة والسكين حتى يشفى لها حاجتها

( ٢ ) حديث أنس والذي بيته بالحق ما قال لي شيء قط كرهه لم فعلته ولا لآمني أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر : الشيخان من حديث أنس ما قال لي، صنعته لم صنعت ولا لنهيه تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث له قال فيه ولا أمرى بأمر فتوائيت فيه فتوائيت عليه فان عاتبنى أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى

( ٣ ) حديث ما عاب مضجعا أن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض : ما أجده بهذا اللفظ والوقوف ما عاب مضجعا ويؤخذ من عموم حديث على بن أبي طالب ليس يفتد إلى أن قال ولا عاب رواه في الثمائل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنن حديث أنس ما عابه عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطجعا على حصير وت ومعه من حديث ابن مسعود تام على حصير فقام وقد لفر في جنبه ما عاب

(۱) وكان من خلقه أن يبدأ من قبله بالسلام. (۲) ومن قامه حاجة صابره حتى يكون هو المتصرف، (۳) وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر. (۴) وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأ بالصافحة، ثم أخذ يده فشابهه، ثم شد قبضته عليها، (۵) وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله. (۶) وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف ملأه وأقبل عليه، فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته. (۷) وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيما، ويمسك يديه عليهما، شبه الحبوة.

- ( ١ ) حديث كان من خلقه ان يبدأ من قبله بالسلام : ت في التباين من حديث هند بن ابى هالة
- ( ٢ ) حديث ومن قامه حاجة صابره حتى يكون هو المتصرف : الطبراني ومن طريقه ابو قيس في دلائل النبوة من حديث علي بن ابى طالب و ه من حديث انس كان اذا لقي الرجل يكلمه يصرف وجهه حتى يكون هو المتصرف ورواه ت نحوه وفقد غريب
- ( ٣ ) حديث وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر : ت ه من حديث انس الذي قبله كان اذا استقبل الرجل فصافحه لا يزعج يده من يده حتى يكون الرجل يزعج قبضته وقال غريب
- ( ٤ ) حديث كان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأ بالصافحة ثم أخذ يده فشابهه ثم شد قبضته : د من حديث ابى ذر وسأله رجل من غزوة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم اذا اتيتموه قال ما بقيته قط الا صالحي - الحديث : وفيه الرجل الذي من غزوة ولم يسم وسماه البقي في الأذنب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث ابى هريرة قال شبك يده في أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عندهم بالقط أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي
- ( ٥ ) حديث كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله من وجب : ت في التباين من حديث علي في حديث الطويل في صفته وقال علي ذكر بالتون
- ( ٦ ) حديث كان لا يجلس إليه احد وهو يصلي إلا خفف ملأه وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته لم يجد له أملا
- ( ٧ ) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيما ويمسك يديه عليهما شبه الحبوة : د ت في التباين من حديث ابى سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في المجلس ليحيي يديه اسناده ضعيف البخاري من حديث ابن جرير أبو تراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاء الكعبة جيما يديه

(١) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لأنه (٢) كان حيث انتهى به المجلس جلس ، وما روى قط ما دارجله بين أصحابه ، حتى لا يضيق بها على أحد ، إلا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه ، وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة (٣) وكان يكرم من يدخل عليه ، حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلس عليه

(٤) وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته ، فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل (٥) وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه لصبيبه من وجهه ، حتى كان مجلسه وسمعه ، وحديثه ، ولطيف محاسنه ، وتوجهه للجالس إليه ، ويجلسه مع ذلك مجلس حياه ، وتواضع ، وأمانة ، قال الله تعالى (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ) (٦)

(١) حديث أنه لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه : د ن من حديث أبي هريرة واني ذكر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهري أصحابه فيجىء التريب فلا يدري ليهم هو حتى يسأل - الحديث

(٢) حديث أنه حيث انتهى به المجلس جلس : ت في الشبائل في حديث علي الطويل

(٣) حديث ما روى قط ما دارجله بين أصحابه حتى يضيق بها على أحد إلا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه : الدار قطني في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل وت وه لم يرقم بماركبيه بين يدي جلس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف

(٤) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلس عليه : ك وصححه استاده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فأخذ بردته فألقاها عليه فقال اجلس عليها بأجرير - الحديث : وفيه فإذا أتاكم كرم قوم فأكرموا وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة والطهارة في الكبير من حديث جرير فألقى إلى كسله ولأبي نعيم في الحلية فبسط إلى رداءه

(٥) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته - الحديث : تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة

(٦) حديث ما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وتوجهه للجالس إليه ويجلسه مع ذلك مجلس حياه وتواضع وإدانة : ت في الشبائل من حديث علي الطويل وفيه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحب جلسيه أن أحدا أكرم عليه منه وفيه مجلسه جلس حلم وحياه وصبر وأمانة

«<sup>(١)</sup> ولقد كان يدعو أصحابه بكنام إكراما لهم واستمالة لقلوبهم، <sup>(٢)</sup> ويكنى من لم تكن له كنية، فكان يدعى بما كناه به <sup>(٣)</sup> ويكنى أيضا النساء الثلاث لهن الأولاد،، والاتق لم يلدن يتدى لهن الكنى، <sup>(٤)</sup> ويكنى الصبيان فيستلن به قلوبهم، <sup>(٥)</sup> وكان أبعد الناس غصبا وأسرهم رضا.

( ١ ) حديث كان يدعو أصحابه بكنام إكراما لهم واستمالة لقلوبهم : في الصحيحين في قصة النار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ولما تم من حديث ابن عباس أنه قال قال لعمر يا أبا حفص أصبحت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر أنه لأول يوم كنت في به بأبي حفص وقال صحيح على شرط من وفي الصحيحين أنه قال لعلى تم يا أبا تراب ولما تم من حديث رفاع بن مالك أن أبا حسن وجد مضى في بطنه فتخلقت عليه يريد عليا ولأبي يعلى اللوصلى من حديث سعد ابن أبي وقاص فقال من هذا أبو إسحق قلت نعم ولما تم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له

( ٢ ) حديث كان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به : تضمن حديث أنس قال كنى النبي صلى الله عليه وسلم بقلبة كنت اختليها بيني أبا حمزة قال حديث قريب وكان عمر قال لصبيب ابن مالك تكنتني وليس لك ولد قال كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي يحيى ولطبراني من حديث أبي بكره تدليت بكرة من الطائف فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم فأت أبو بكره

( ٣ ) حديث كان يكنى النساء الثلاث لهن الأولاد والاتق لم يلدن يتدى لهن الكنى : ك من حديث أم إين في قصة شربها بول النبي صلى الله عليه وسلم فقال يالم إين قومي إلى تلك الفخارة - الحديث وهمن حديث عائشة أنها قالت فلي صلى الله عليه وسلم كل أزواجك كنيته غيرى قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما يالم خالد هذا سناه وكانت صغيرة وفيه مولى لزيد ليسم ولأبي داود بإسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله كحل صواحي لهن كنى قال فاكنتي بأبيك عبد الله بن الزبير

( ٤ ) حديث كان يكنى الصبيان : في الصحيحين من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بع له صغير يا أبا حمير ما فعل الصنبر

( ٥ ) حديث كان أبعد الناس غصبا وأسرهم رضا هذا من المعلوم ويدل عليه خبره صلى الله عليه وسلم أن يق آدم خيرهم بعلى الغضب سريع الذي : رواه ت من حديث أبو سعيد الخدري قال حديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بني آدم وسيدهم وكان صلى الله عليه وسلم لا يرضى لنفسه ولا ينتصر لها رواه ت في التتال من حديث هند بن أبي هالة

(١) وكان أَرَأَى الناس بالناس ، وخير الناس للناس ، وأفصح الناس للناس (٢) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات .

(٣) وكان إذا قام من مجلسه قال : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » ثم يقول علمنين جبريل عليه السلام

## بيان كلامه وصحبه صلى الله عليه وسلم

(٤) كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً، ويقول (٥) : «أَنَا أَفْصَحُ الْقُرْبَى» ، وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث كان أَرَأَى الناس بالناس وخير الناس للناس وأفصح الناس للناس هذا من العلوم وروينا في الجزء الأول من فوائد أبي السليلج من حديث علي في صفته النبي صلى الله عليه وسلم كان أَرَأَى الناس بالناس - الحديث بطوله

(٢) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات : ت في النقال - من حديث علي الطويل

(٣) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ - الحديث : أخرجه النسائي في اليوم والليالي ولفظي للسنن من حديث رافع بن خديج وهم في الأذكار والصعوبات

(٤) حديث كان أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً : أبو الحسن بن الضحاك في كتابه في الجوزي في الوفاء بلسان ضعيف من حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يحرم

(٥) حديث : «أَنَا أَفْصَحُ الْقُرْبَى» : الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أغرب العرب وأسنده ضعيف وفيه من حديث عمر قال قلت لرسول الله ما لك أفصحاً ولم تخرج من بين أظهرنا - الحديث : وفي كتاب الرعد والطر لا ين أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعباء قال النبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت أفصح منك

(٦) حديث أن أهل الجنة يتكلمون لغة محمد صلى الله عليه وسلم : من حديث أبي هريرة رضي الله عنه



<sup>(١)</sup> وكان نزل الكلام ، صحيح المقالة ، إذا نطق ليس بهنار ، وكان كلامه تحركات نظمن  
 قالت عائشة رضي الله عنها <sup>(٢)</sup> كان لا يسرد الكلام كسردكم هذا : كان كلامه نثرا ، وأتم  
 تثنون الكلام نثرا ، قالوا <sup>(٣)</sup> وكان أوجز الناس كلاما ، وبذلك جاءه جبريل ، وكان مع  
 الإيجاز يجمع كل ما أراد . <sup>(٤)</sup> وكان يتكلم بجوامع الكلم ، لا فضول ولا قصير ، كأنه يتبع  
 بعضه بعضا بين كلامه توقف ، يحفظه سامعه ويصيه .

( ١ ) حديث كان نزل الكلام صحيح المقالة إذا نطق ليس بهنار وكان كلامه تحركات نظمن : الطبراني  
 من حديث أم عبد وكان منطق خرزات نظم ينحدون حلو للتلق لا نزل ولا هنر وقد هم  
 وسيأتي في حديث عائشة بعده كان إذا تكلم تكلم نثرا وفي الصحيحين من حديث عائشة كان  
 يحدثنا حديثا فوعده الماد لأحاده .

( ٢ ) حديث عائشة كان لا يسرد كسردكم هذا كان كلامه نثرا وأتم تثنوه شأ : انفق الشيخان على أول  
 الحديث وأما المجلتان الأخيرتان فرواه الخليلي في فوائده بإسناد منقطع

( ٣ ) حديث كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد : عبد بن حميد  
 من حديث عمر بن عبد المنعم ولدا رقتي من حديث ابن عباس بإسناد جيد أعطيت جوامع الكلم  
 واختصر لي الحديث اختصارا وشرطه الأول متفق عليه كاسياني قال ع بلقي في جوامع  
 الكلم أن الله جمع له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك ولما حكم من حديث  
 عمر للتقدم كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظتها

( ٤ ) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا قصير كلام يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه  
 سامعه ويصيه : في التلخيص من حديث هند بن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة  
 بثت جوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر كان في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ترتيب  
 أو ترتيب وفي شيخ لم يسم له ولا ترمذي من حديث عائشة كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
 كلاما فصلا يفهمه كل من سمع وقال ت حفظه من جلي إلى جلال في اليوم واليلة حفظه  
 من سمع واستأذنه بعض

«وكان جبر الصوت أحسن الناس نعمة»<sup>(١)</sup>  
«وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة»<sup>(٢)</sup> ولا يقول المنكر، ولا يقول في الرضا  
والنضب إلا الحق<sup>(٣)</sup>، ويمرض عن تكلم بغير جميل<sup>(٤)</sup>، ويكنى عما اضطره الكلام إليه بما يكره  
«وكان إذا سكت تكلم جلساؤه، ولا يتنازع عنده في الحديث»<sup>(٥)</sup>، ويمطأ بالجد والنصيحة<sup>(٦)</sup>

(١) حديث كان جبر الصوت أحسن الناس نعمة: ثبت في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر بينا نحن عنده إذ ناداه اعرابي بصوت له جهوري يا محمد  
فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو من صوته هاؤم - الحديث : وقال أحمد في مسنده  
وأجاب عوا بما تكلم به - الحديث : وقد يؤخذ من هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان جهوري  
الصوت ولم يكن يرضه دائما وقد يقال لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته وقفا بالاعراب  
حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحدا  
أحسن صوتا منه

(٢) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة: ثبت في الثبائيل من حديث هناد بن أبي هالة

(٣) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والنضب إلا الحق : د من حديث عبد الله بن عمرو  
قال كنت أكتب كل شيء اسمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه ففتني قريش  
وقالوا تكتب كل شيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرضى يتكلم في النضب والرضا ما سكت  
عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال أكتب  
فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق : رواه ك ومحمه

(٤) حديث يمرض عن تكلم بغير جميل: ثبت في الثبائيل من حديث علي الطويل يتناقل عما لا يشتهي الحديث

(٥) حديث يكنى عما اضطره الكلام بما يكره: ثبت ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لامرأة: رفاعه حتى تنوق  
عسله وينوق عسلتك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما اخفا عليه من حديثها في المرأة  
التي سأله عن الاغتسال من الحينى خفي فرصة عسكة فتطهرى بها - الحديث :

(٦) حديث سكتان إذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث : ثبت في الثبائيل في حديث  
علي الطويل

(٧) حديث يمرض عن تكلم بغير جميل: من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غضب احمررت  
عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه مثله جبريش يقول مبكم ومساكم - الحديث :

ويقول<sup>(١)</sup> « لا تضرُّوا القرآنَ بقصَّةٍ يَمْنَعُ فَإِنَّهُ أَنْزَلَ عَلَى وَجْهِهِ »<sup>(٢)</sup> وكان أكثرُ  
الناسِ تَبَسُّما وضحكا في وجوه أصحابه ، وتبسميا بما تحدثوا به ، وخطا أنفسهم بهم<sup>(٣)</sup> ولربما  
ضحك حتى تبدو نواجذه ،<sup>(٤)</sup> وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به ، وتوقيرا له  
قالوا<sup>(٥)</sup> : ولقد جاءه أعرابي يوما ، وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه ، فأراد  
أن يسأله فقالوا لا تضل يا أعرابي ، فإننا نكرهه ، فقال دعوني فوالذي بته بالحق نبيا لأدعوه  
حتى يتبسم ، فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح بنى الدجال يأتي الناس بالترديد وقد هلكوا

( ١ ) حديث لا تضرُّوا القرآن بقصة يمنعه وأنه أنزل على وجوه الطرقات من حديث عبد الله بن عمرو  
بإسناد حسن أن القرآن يصدق بقصة يضرب بها فلا تكذبوا بقصة يمنعه وفي رواية لاهروى في ذم  
السلام أن القرآن لم ينزل لتضرُّوا بقصة يمنعه وفي رواية له أنها أمرت أن تضرُّوا أكتفي  
الله يمنعه يمنعه وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن هذا القرآن أنزل على سبعين ألف

( ٢ ) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتبسميا بما تحدثوا به وخطا أنفسهم بهم : من  
حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسمين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رأي إلا تبسم وت في الثبائيل من حديث علي بن فضال  
ما تضحكون منه ويتبسم ما تضحكون منه ومن حديث جابر بن سمرة كانوا يتصدقون في  
أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم

( ٣ ) حديث ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه : مثقف عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من  
يخرج من النار وفي قصة الخبر الذي قال إن الله يضح السماوات في أصبح ومن حديث أبي  
هريرة في قصة المجلس في رمضان وغير ذلك

( ٤ ) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيرا له في الثبائيل من حديث هند بن أبي هالة  
في أثناء حديثه الطويل جل ضحكه التبسم

( ٥ ) حديث جاءه أعرابي يوما وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تضل يا أعرابي فإننا نكرهه  
فقال دعوني فوالذي بته بالحق نبيا لأدعوه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح بنى الدجال  
يأتي الناس بالترديد وقد هلكوا جوعا - الحديث : وهو حديث مبكر لم أقف على أصل  
ويرده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الثيرة بن شبة للفق عليه حين سأله أنهم يقولون  
إن من جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم أنهم يقولون إن  
منه جبال من خبز ولحم - الحديث : ثم في حديث حذيفة وأبي مسعود للفق عليه  
أن من به ماء ونهرا - الحديث :

جوما ، أقترى لي باني أنت وأني أن أكف عن ثريده ، تمفقا وتترها ، حتى أهلك هزالا  
أم أضرب في ثريده حتى إذا تضلعت شبعا آمننت بالله وكفرت به ، قالوا فاضحك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، ثم قال لا بل يننيك الله بما ينفي به للمؤمنين  
قالوا <sup>(١)</sup> وكان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ، عالم ينزل عليه قرآن ، أو يذكر  
الساعة ، أو يخطب بمخطبة عظيمة ،

<sup>(٢)</sup> وكان إذا سرور في قوم أحسن الناس رضا ، فإن وعظ وعظ بجد ، وإن غضب وغضب  
بغضب إلا أنه لم يقم لغضبه شيء ، وكذلك كان في أموره كلها

وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله ، وتبرأ من الحول والقوة ، واستنزل الهدي  
في قوله اللهم <sup>(٣)</sup> أرني الحق حقا فأقبه وأرني المنكر منكرا أو أوزني أجنتها وأعذني

(١) حديث كان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب  
بخطبة عظيمة فهم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحدا أكثر تبسما منه والطبراني في  
معجم الأثلاث من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قلت تزير قوم فإذا سرى عنه  
فأكثر الناس ضحكا - الحديث : ولأحد من حديث علي إذا زير كان يخطب فيذكر بأهله  
الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه يذير قوم يصحبهم الأمر غدوة وكان إذا كان حديث عهد  
بجبريل لم يتبس ضاحكا حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللمعاصم  
من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة أحمرت وجهه واشتد غضبه وهو عندما يخطب كان إذا خطب  
(٢) حديث كان إذا سرور في قوم أحسن الناس رضا وإن وعظ وعظ بجد وإن غضب ولا يغضب إلا الله  
لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الأخلاق التي  
صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرف غضبه ورضاه  
بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك الجند وجهه واستاده ضعيف والمراد به المرأة توضع  
في الحس يرى ضومها على الجند ولشيوخ من حديث كعب بن مالك قال وهو يرف  
وجهه من السرور وفيه وكان إذا سرائتار وجهه حتى كأنه قطعة قروكنا تعرف ذلك منه  
الحديث : وم كان إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه - الحديث : وقد تقدم  
وت في التهايل في حديث هند بن أبي هالة لا تغضب الدنيا وما كان منها فاذى تسمى الحق لم يقم  
لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم

(٣) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقا فأقبه وأرني المنكر منكرا وأوزني أجنتها وأعذني من أن  
يشبه علي فأنع هوأي غير هدى منك واجعل هوأي تبعا لطاعتك وخذ رضا تفك من  
نفسى في غاية وإهدنى لا اختلف فيه من الحق بأذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم  
لم أقف لأوله علي أصل وروى للثقفري في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم إنك سألنا من أعتنا ما لا نملك إلا بك فأعنا بما يريدك  
فتاوم من حديث عائشة كان يفتح به صلاه من الليل أهدنى لا اختلف فيه إلى آخر الحديث

مِنْ أَنْ يَشْتَبَهَ عَلَى قَاتِعِ هَوَايَ بِغَيْرِ هُدًى مِنْكَ وَأَجْعَلَ هَوَايَ تَبَمَا لَطَاعَتِكَ وَخَذَ  
رِصْنَا نَفْسِكَ مِنْ نَفْسِي فِي عَاقِبَةٍ وَاهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ لِذَلِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ  
تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

## بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

- (١) وكان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد  
(٢) وكان أحب الطعام إليه ما كان على منصف ، والضعف ما كثرت عليه الأيدي  
(٣) وكان إذا وضعت المائدة قال « بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بها نعمة  
الجنة » (٤) وكان كثيراً إذا جلس يأكل ، يجمع بين ركبتيه وبين قدميه ، كما يجلس المصل

### ( بيان أخلاقه وآدابه في الطعام )

- ( ١ ) حديث كان يأكل ما وجد : تقدم  
( ٢ ) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على منصف أى كثرت عليه الأيدي : أبو يعلى والطبراني في الأوسط  
وابن عدى في الكامل من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ما كثرت عليه الأيدي  
ولأبي يعلى من حديث أنس لم يجمع له غداء وعشاء خبز وطعم الا على منصف  
ولساده ضعيف  
( ٣ ) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل جهنمة الجنة : أما التسمية فمرواها  
ن من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم فكانت من أناس سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا قرب إليه طعام يقول بسم الله - الحديث : وإسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده  
( ٤ ) حديث كان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل للمصل إلا أن للركبة تكون فوق  
الركبة والتقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد  
عبد الرزاق في الضعيف من رواية أيوب مضطرباً النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أخذ  
وقال لا أكلكم كما يأكل العبد - الحديث : وروى ابن الضحاك في التباين من حديث أنس بن  
ضعيف كان إذا قد على الطعام استغوى على ركبتيه اليسرى وأقام اليمنى ثم قال يا ربنا عبدك  
يأكل كل البعد وأفضل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم جند  
حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي على ركبتيه وكان لا يركب  
أورده في صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وللإمام ابن حجر إنما أنا عبد  
أكل كما يأكل العبد ولأبي يعلى من حديث عائشة آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد  
وسندهما ضعيف

إلا أن الركبة تكون فوق الركبة ، والتقدم فوق القدم ويقول « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ كَمَا  
يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَاجْلِسْ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ »<sup>(١)</sup> وكان لا يأكل الحار ويقول « إِنَّهُ غَيْرُ ذِي رَكَّةٍ  
وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَطْعِمْنَا نَارًا فَأَبْرَدُوهُ »<sup>(٢)</sup> وكان يأكل مما يليه<sup>(٣)</sup> ، ويأكل بأصابعه الثلاث  
« وَرَبَّمَا اسْتَمَانَ بِالرَّابِعَةِ »<sup>(٤)</sup> ولم يأكل بأصبعين ويقول « إِنَّ ذَلِكَ أَكْلَةُ الشَّيْطَانِ »

( ١ ) حديث كان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا نارا : البيهقي من حديث  
أبي هريرة بإسناد صحيح أي النبي صلى الله عليه وسلم يوما بطعام سخن قال ما دخل بطني طعام  
سخن منذ كنا وكنا قبل اليوم ولأحد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث  
خولة بنت ثعلبة وقدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبحها لفظ الطبراني والبيهقي  
وقال أحمد فأحرقت أصابعه فقال حسن والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة إردوا  
الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه أنه يصحبه تصور فرفع  
يده منها وقال إن الله لم يطعمنا نارا وكلامها ضعيف

( ٢ ) حديث كان يأكل مما يليه : أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي إسناده وجل لم يسم ومما  
في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسب سفيان الثوري وقال  
البيهقي يخرجه عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولأبي الشيخ من حديث عبد الله  
ابن جعفر نحوه

( ٣ ) حديث أكله بأصابعه الثلاث : م من حديث كعب بن مالك

( ٤ ) حديث استماته بالرابعة : رويته في النيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله  
العمري مالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلًا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يأكل بالحق

( ٥ ) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان : الفارغاني في الأفراد من حديث ابن عباس  
بإسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه أكل للكل ولا تأكل بأصبعين فانه أكل للشياطين - الحديث

(١) وجاء عثمان بن عفان رضى الله عنه قال ما هذا يا أبا عبد الله؟ قال : بأني أنت وأمي ، نجعل السمن والصل في البرمة ، ونضعها عن النار ، ثم نغليه ، ثم نأخذ مخ الحنطة إذا طحنت : فنقله على السمن ، والصل في البرمة ، ثم نسوطه حتى ينضج فيأتي كما ترى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ هَذَا الطَّعَامَ طَيِّبٌ »

(٢) وكان يأكل خبز الشعير غير منخول

(٣) وكان يأكل الثناء بالرطب (١) وبالملح

(٤) وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب

( ١ ) حديث جاءه عثمان بن عفان بفالودج - الحديث : قلت للعروف ان الذي صنعه عثمان الجبى رواه البيهقي في الشعب من حديث لث بن أبي سليم قال إن أول من خبث الجبى عثمان بن عفان قدمت عليه غير تحمل التقي والصل - الحديث : وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غرارتان وفيه فلان دقيق ومن غسل وفيه ثم قال لأصحابه كلوا هذا الذي تسميه فارس الجبى وأما خبر الفالودج فرواه ه بستان ضعيف من حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالفالودج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أمك تفتح عليهم الأرض ويغاض عليهم من لديها حتى أنهم لا ياكلون الفالودج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما الفالودج قال يخلطون السن والصل جميعا قال ابن الجوزي في اللوزيات هذا حديث باطل لأصله

( ٢ ) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول : البخارى من حديث سهل بن سعد

( ٣ ) حديث كان يأكل الثناء بالرطب : متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر

( ٤ ) حديث كان يأكل الثناء بالملح : أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه عجي من هاشم كذب ابن معين وغيره ورواه ابن عدى وفيه عباد بن كثير متروك

( ٥ ) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب : أبو نعيم في الطب النبوى من رواية أمية بن زيد الميمى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدى في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب يبيته والبطيخ يبارره ويأكل الرطب والبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه فيه يوسف ابن عطية الصغار يجمع على ضمه وروى ابن عدى من حديث عائشة كان أحب الفاكهة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فلان خير الفاكهة العنب

وكلامها ضعيف

(١) وكان يأكل البطيخ بالخبز والسكر<sup>(١)</sup> وربما أكله بالرطب<sup>(٢)</sup> ويستعين باليدين جميعاً، وأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره، فرت شاة فأشار إليها بالنوى، فجعلت تأكل من كفه اليسرى، وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة<sup>(٣)</sup> وكان ربما أكل العنب خرطاً، يرى زوائده على لحيته تخرز اللؤلؤ<sup>(٤)</sup>، وكان أكثر طعامه للآلئ والتمر،<sup>(٥)</sup> وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين

(١) حديث كان يأكل البطيخ والخبز والسكر: أما كل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدى من حديث عائشة مرفوعاً عليكم بالرازمة قيل يا رسول الله وما للرازمة قال: أكل الخبز مع العنب فلنغير الفاكة العنب وخير الطعام الخبز وإسناده ضعيف ولما أكل البطيخ بالسكر فإن أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد بالسكر الذي هو الطبرزد فلم أره أصلاً إلا في حديث منكر مضطرب رواه أبو عمر النوفلي في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى ابن إبراهيم الروزي كذب يحيى بن حنين

(٢) حديث أشكل البطيخ بالرطب: ثن من حديث عائشة وحسنه ت وه من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالرطب وهو عند النوفلي بلفظ البطيخ بالرطب

(٣) حديث استناته باليدين جميعاً فأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استناته بيده جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال أخبر ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه رطبات وفي الأخرى ثناء يأكل من هذه ويضع من هذه وتقدم حديث أنس في أكله بيديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة: فرويتها في فوائد أبي بكر للشافعي من حديث أنس باسناد ضعيف

(٤) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث: ابن عدى في الكامل من حديث الباب والقبلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاماً ضعيف

(٥) حديث كان أكثر طعامه للآلئ والتمر: خ من حديث عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شجنا من الأسودين التمر واللالئ

(٦) حديث كان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين: تأخذ من رواية إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبناً جمر وقال أذن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها (الأطينين) ووجهه قلته واجامه لا يضر



(١) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول : هُوَ يَزِيدُ فِي السَّمْعِ وَهُوَ سَيِّدُ الطَّعَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُطْعِمَنِي كُلَّ يَوْمٍ لَفَعَلَ (٢) وكان يأكل التريد باللحم والقرع (٣) وكان يحب القرع ويقول : إِنَّهَا شَجَرَةُ أَخِي يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٤) كَانَ يَقُولُ : يَا عَائِشَةُ إِذَا طَبَخْتُمْ قِدْرًا فَأَكْتُرُوا فِيهَا مِنَ الدُّبَاءِ فَإِنَّهُ يَشُدُّ قَلْبَ الْحَزِينِ (٥) ، وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (٦) وكان لا يتبمه ولا يصيده ، ويحب أن يصاده ويؤتي به فيأكله

( ١ ) حديث كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لفعل : أبو الشيخ من رواية ابن مسعود قال سمعت من علمائنا يقولون كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم : الحديث وت في السائل من حديث جابر أانا النبي صلى الله عليه وسلم في منزلنا فذبحنا لحماً فقال كلهم علموا أنا نحب اللحم وإسناده صحيح و ه من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم

( ٢ ) حديث كان يأكل التريد باللحم والقرع : م من حديث أنس

( ٣ ) حديث كان يحب القرع ويقول أنها شجرة أخى يوسف : ن ه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال ن الدباء وهو عندم بلفظ تصببه وروى ابن مردويه في تصببه من حديث أبي هريرة في قصة يوسف لفظت في أصل شجرة وهي الدباء

( ٤ ) حديث يا عائشة إذا طبخت قديراً فأكثرُوا فيها من الدباء فلما تشد قلب الحزين . ورواه في فوائد أبي بكر الشافعي

( ٥ ) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد : ت من حديث أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم انني بأحب الخلق إليك يأكل منى هذا الطير فجاءني فأكل منه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة وروى د واستخرج من حديث سفيان قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم جباري

( ٦ ) حديث كان لا يتبمه ولا يصيده ويحب أن يصاده فيؤتي به فيأكله : قلت هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصيد غفل ورواه د ت من حديث ابن عباس وقال حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني قد كانت فيل لله رسل كلهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جدا

«<sup>١</sup> وكانت إذا أكل اللحم لم يطأ إلى رأسه إليه ورفعه إلى فيه رفا ثم ينتهشه  
 انتهشاً»<sup>(٢)</sup> وكان يأكل الخبز والسمن<sup>(٣)</sup> وكان يحب من الشاة الدراع والكفت ، ومن  
 القدر الدباء ، ومن الصباغ الخلل ، ومن التمر الحجة<sup>(٤)</sup> ودما في الحجة بالبركة ، وقال هي  
 من الجنة ، وشفا من السم والحر

( ١ ) حديث كان إذا أكل اللحم لم يطأ إلى رأسه إليه ورفعه إلى فيه رفا ثم نهشه : ذ من حديث صفوان  
 ابن أمية قال كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال ادع  
 اللحم من فيك فانه أهي وأمرأ وت من حديث أنس اللحم نهشاً فانه أهي وأمرأ وهو متقطع  
 والذي قبله متقطع أيضاً والشيخان من حديث أبي هريرة تناول الدراع فنهش منها نهشة - الحديث  
 ( ٢ ) حديث كان يأكل الخبز والسمن : متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها قالت بذلك الخبز  
 فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقت وعصرت أم سليم عكة فأدتمته - الحديث : وفيه  
 ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ه فصنت فيها شيتا من سمن ولا يصح ود ه  
 من حديث ابن عمر وحدث أن عندي خبزة بيضاء من بر ممرء ملبقة بسمن - الحديث :  
 قال ومنه سكر

( ٣ ) حديث كان يحب من الشاة الدراع والكفت ومن التسدر الدباء ومن الصباغ الخلل ومن التمر  
 الحجة : يورى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم  
 قصعة من تمر ولم تناول الدراع وكانت أحب الشاة إليه - الحديث : وروى أبو الشيخ  
 من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفت وإسناده  
 ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يسبه من الشاة إلا الكفت وتقدم حديث أنس  
 كان يحب الدباء قبل هذا بسنة أحاديث ولأبي الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه  
 الدباء وله من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الخلل وله بالأسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجة  
 ( ٤ ) حديث دما في الحجة بالبركة وقال هي من الجنة وشفا من السم والحر : البراء والطبراني في الكبير  
 من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس  
 فاهدنا له تمراً وفيه حتى ذكرنا تمر أهلنا هذا الجذامي فقال بارك الله في الجذامي وفي حديثه  
 خرج هنا منها - الحديث : قال أبو موسى الديني قيل هو تمر أحمر وت ن ه من حديث  
 أبي هريرة الحجة من الجنة وهي شفا من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص  
 من مسح سبع تمرات من حجة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر

(١) وكان يجب من البقول الهندباء ، والبازروج والبقلة الخفاء التي يقال لها الرجلة  
 (٢) وكان يكره السكيتين لمساكنها من البيوت  
 (٣) وكان لا يأكل من الشاة سبعا ، الذكرك ، والأتنين ، ولثانة والمرارة ، والنفث والحيا  
 والدم ، ويكره ذلك  
 (٤) وكان لا يأكل الثوم ، ولا البصل ، ولا السكرات (٥) وما ذم طعاما قط لكن إن  
 أحبه أكله ، وإن كرهه تركه ، وإن عافه لم يفضنه إلى غيره

( ١ ) حديث يجب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة الخفاء التي يقال لها الرجلة : أبو نعيم في الطب .  
 النبوي من حديث ابن عباس عليهما السلام بالهندباء فانه ما يوم الا ويظهر عليه قطرة من قطر الرجلة  
 وله من حديث الحسن بن علي وأبي مالك بن نويرة وكلها ضعيفة وأما البازروج فلم أجد فيه  
 حديثا وأما الرجلة فروى أبو نعيم من رواية ثور قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلة  
 وفي رجليه قرحة فحاولها بها فبرئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيك أنتين  
 حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء أذعن للصديق وهذا مرسل ضعيف

( ٢ ) حديث كان يكره السكيتين لمساكنها من البيوت : رواه في جزء من حديث أبي بكر بن محمد بن  
 عبد الله بن الشيخ من حديث ابن عباس بأساند ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي الندوي  
 أحد الكفايين

( ٣ ) حديث كان لا يأكل من الشاة سبعا والذكرك والأتنين ولثانة والمرارة والنفث والحيا والدم : ابن حدى  
 ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بأسانيد ضعيف ورواه البيهقي من رواية عطاء بن رسل

( ٤ ) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات : مالك في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن  
 يسار مرسلًا ووصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من  
 حديث جابر أني شدد فيه خضرات من بقل فوجد لها ربحا - الحديث : وفيه نظر لأن أنس  
 من التابعين ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة يثرب إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال  
 إلى أكرهه من أجل ربحه

( ٥ ) حديث ما ذم طعاما قط لكن إن أحبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يفضنه إلى غيره : تقدم  
 أول الحديث : وفي الصحيحين عن حديث ابن عمر في قصة الضب فقال كلوا فانه ليس  
 بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قومى

- (١) وكان يمازى الضب ، والطحال ولا يحرهما  
 (٢) وكان يلقى بأصابه الصخرة ويقول « آخِرُ الطَّامِ أَكْثَرُ بَرَكَةٍ »  
 (٣) وكان يلقى أصابعه من الطعام حتى تحمر  
 (٤) وكان لا يمسح يده بالتبديل حتى يلقى أصابعه واحدة واحدة ، ويقول إنه لا يدري  
 في أى الطعام البركة (٥) وإذا فرغ قال « اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَلْحَمْدُ اَطْعَمْتَ فَاَشْبَمْتَ وَسَقَيْتَ  
 فَارَزَوْتَ لَكَ اَلْحَمْدُ غَيْرَ مَكْفُورٍ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَنْفَى عَنْهُ » (٦) وكان إذا أكل الخبز  
 والحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ، ثم يمسح بفضل الماء على وجهه

- (١) حديث كان يمازى الضب والطحال ولا يحرهما : أما الضب فى الصحيحين عن ابن عباس لم يكن بأرض  
 قومي فاجلس أعافه ولما من حديث ابن عمر أحلت لنا ميتتان ودمان فيه أما إيمان فالسكبد  
 والطحال واليهي موقوف على زيد بن ثابت أى لا أكل الطحال وما به إليه حاجة إلا ليعلم أصله  
 (٢) حديث كان يلقى الصخرة ويقول آخر الطعام أكثر بركة : البهي فى شعب الامان من حديث جابر فى  
 حديث قال فيه ولا ترفع القصعة حتى تلعقها أو تلعقها فان آخر الطعام فيه البركة وم من حديث  
 أنس أمرنا أن نسلت الصخرة وقال ان أحدكم لا يدري أى طعامه يباركه له فيه  
 (٣) حديث كان يلقى أصابعه من الطعام حتى تحمر م من حديث حكيم بن مالك دون قوله حتى تحمر  
 فلم أقف له على أصل  
 (٤) حديث كان لا يمسح يده بالتبديل حتى يلقى أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري فى أى  
 أصابعه البركة : م من حديث كعب بن مالك أنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده حتى  
 يلعقها وله من حديث جابر فأن فرغ فليلق أصابعه فانه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة  
 واليهي فى الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالتبديل حتى يلقى يده فان الرجل لا يدري  
 فى أى طعامه يباركه له فيه  
 (٥) حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأسقيت وأرزوت لك الحمد غير مكفور ولا مودع  
 ولا مستغنى عنه : الطبرانى من حديث الحرث بن الخارث بسند ضعيف والبخارى من حديث  
 أبى أمامة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور وقال  
 مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه وربنا  
 (٦) حديث كان إذا أكل الخبز والحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه  
 أبو يعلى من حديث ابن عمر بالسند ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئًا فليغسل يده  
 بين رشح وضربه لا يؤذى من حمام

(١) وكان يشرب في ثلاث دفعات ، وله فيها ثلاث تسميات ، وفي آخرها ثلاث تحميدات  
 (٢) وكان يمس للماء مصا ، ولا يصب عبا  
 (٣) وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه (٤) فإن كان من على يساره أجل رجة  
 قال الذي على يمينه ، السنة أن تعطى فإن أحببت آثرتهم (٥) وربما كان يشرب بنفس واحد  
 حتى يفرغ (٦) وكان لا يتنفس في الإناه بل يتنرف عنه (٧) وأنى إناه فيه عمل ولين فأنى  
 أن يشربه ، وقال شربتان في شربة ، وإدامان في إناه واحد ، ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 «لَا أُخْرِمُهُ وَلَكِنِّي أُكْرِمُهُ الْفَخْرَ وَالْحَسَابَ بِفُضُولِ الدُّنْيَا غَدًا وَأُحِبُّ التَّوَاضُّعَ فَإِنْ تَمَنَّنَا  
 تَوَاضَّعَ لِقُدْرَتِهِ اللَّهُ رَفَعَهُ اللَّهُ»

(١) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات : الطبراني  
 في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات وممن من حديث أنس كان إذا شرب بنفس ثلاثا

(٢) حديث كان يمس للماء مصا ولا يصب عبا : البخاري والطبراني وابن عدي وابن قانع وابن مندو وأبو نعيم  
 في الصحابة من حديث جبر كان يستاك عرضا ويشرب مصا والطبراني من حديث أم سلمة  
 كان لا يصب ولا يبي الشيخ من حديث ميمونة لا يصب ولا يلهث وكلها ضعيفة

(٣) حديث كان يدفع فضل سؤره إلى من عن يمينه : متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث استأذنته من على يمينه إذا كان على يساره أجل رجة : متفق عليه من حديث سهل بن سعد

(٥) حديث شربه بنفس واحد : أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بلسان ضعيف ولحاكم من حديث  
 أبي قتادة ومحمد إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك  
 النفس في الإناه والله أعلم

(٦) حديث كان لا يتنفس في الإناه حتى يتنرف عنه : ذلك من حديث أبي هريرة ولا يتنفس أحدكم في الإناه  
 إذا شرب منه ولكن إذا أريد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال حديث صحيح الاسناد

(٧) حديث أنى إناه فيه عمل وما فأنى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناه واحد الحديث :  
 البارز من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شربتان في شربة إلى آخره وسنده ضعيف

١) "وكان في بيته أشد حياء من العائق ، لا يسألم طعاما ولا يشبهاء عليهم ، إن أعطوه أكل ، وما أعطوه قبل ، وما سقوه شرب ، " ٢) وكان رعا قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب

## بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

٣) كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من إزار ، أو رداء ، أو قميص أو جبة

(١) حديث كان في بيته أشد حياء من العائق لا يسألم طعاما ولا يشبهاء عليهم إن أعطوه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب : الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العلواء في غيرها - الحديث : وقد تقدم وأما كونه كان لا يسألم طعاما فإنه أراد أى طعام بينه وبين حديث عائشة أنه قال ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قالت قلنا ما عندنا شيء - الحديث : وفيه فمارجعت قلت أهديت لثاغبة قال ما هو قلت حين قال هانئ وفي رواية قرية وفي رواية للنسائي أصبح عندكم شيء تطعميني ولأبي داود هل عندكم طعام وثأ عندك غناء وفي الصحيحين من حديث عائشة فاعطاهما فاني خبز وأدمس آدم البيت فقال أم أر برمة على النار فيها لحم - الحديث وفي رواية لسم لو صنعت لنا من هذا اللحم - الحديث : فليس في قصة بريرة إلا الاستهزام والرضا والحكمة فيه بيان الحكم لا التشبي والحمد لله ولشيخين من حديث أم الفضل أنها أرسلت إليه بنح لبن وهو واقف على بصره فشربه ولأبي داود من حديث أم هانئ فصبأت الوليدة بانه فيه شراب فتأوه فشرب منه واستاده حسن

(٢) حديث وكان رعا قام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه : د من حديث أم لثلو بث قميص دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب منه على وعلى ناقة ولنا دوال مققة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل منها - الحديث : وإسناده حسن ولترمى وصحة وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قربة مققة قائما - الحديث

### ﴿ بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ﴾

(٣) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك : الشيخان من حديث عائشة أنها أخرجت إزارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه البلدة فقالت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية إزارا غليظا ولها من حديث انس كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء بجراني غليظ الحاشية - الحديث : فقد مثل وقال غ برد بجراني وه بئسند ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قميصا قصيرا واليدن والطول ود شوحن من من حديث لم سفة كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ولأبي داود من حديث أسماء بنت زيد كانت يد قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ وفيه شهر بن حوشب مختلف فيهم وقد قبل هذا حديث الجبة والسفلة والحيرة

أو غير ذلك، وكان يعجبه الثياب الخضر<sup>(١)</sup> وكان أكثر لبسه البياض، ويقول: **أَلْبَسُوهَا أَحْيَاءَكُمْ وَكَفَّنُوهَا فِيهَا مَوْتَكُمْ**<sup>(٢)</sup>، وكان يلبس الثياب المحشوة للحرب وغير الحرب<sup>(٣)</sup> وكان له قباء سندس فيلبسه، فتحسن خضرته على يابض لونه<sup>(٤)</sup> وكانت ثيابه كلها مشفرة فوق الكعبين، ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق.

(١) حديث كان أكثر لبسه البياض ويقول: **أَلْبَسُوهَا أَحْيَاءَكُمْ وَكَفَّنُوهَا فِيهَا مَوْتَكُمْ**: هذا من حديث ابن عباس خير ثيابكم البياض فلبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتكم قال لا يصح الاستدلال به ولا محمل السنن من حديث مرة عليكم بهذا الثياب البياض فلبسها أحياءكم وكفنوا فيها موتكم لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال ت حنن صحيح

(٢) حديث كان يلبس البياض المحشوة للحرب وغير المحشوة: الشيخان من حديث للمور بن حرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أقبية من ديباج مزور بالذهب - الحديث: وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق عقباخ قال فخرج وعليه قباء من ديباج مزور بالذهب - الحديث: وممن حديث جابر ليس النبي صلى الله عليه وسلم يوما قباء من ديباج أهدى له من زعمه - الحديث

(٣) حديث كان له قباء سندس فيلبسه - الحديث: أحمد من حديث أنس أن أ كيردومة أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهى عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحرير وعند ت وصححه لأنه لبسها ولكن قال جبة ديباج منسوجة بالذهب

(٤) حديث كان ثيابه كلها مشفرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق: ابنه الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن عيسى كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم إزاره فوق الكعبين ولبسه فوق ذلك وردائه فوق ذلك واستأذنه ضعيف ولا وصحه من حديث ابن عباس كان يلبس قبيضا فوق الكعبين - الحديث: وهو عند بعضه ينفذ قبيضا قصير اليدين والطول وحدهما وت في التباين من رواية الأشعث قال سمعت محمدا يحدث عن محمد فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إزار إلى نصف ساقه ورواه عن محمد بن يحيى بن خالد وأسمعه الأشعث ومحمد بن الأسود ولا يرفى

«وكان قيصره مشدود الأزرار، وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها  
 «وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران، وربما صلى بالناس فيها وحدها»<sup>(١)</sup> وربما لبس  
 الكساء وحده ما عليه غيره  
 «وكان له كساء ملبد بلبسه ويقول: إِنَّمَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ»<sup>(٢)</sup>  
 «وكان له ثوبان بلمتة خاصة، سوى ثيابه في غير الجمعة

(١) حديث كان قيصر مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها: دلت في الباطل من رواية معاوية بن قرة بن أبيه عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من مزينة وبانيانة وإن قيصره ملطوق الأزرار واللباس من رواية زيد بن أسلم قال رايت ابن عمر صلى جلوة أزراره فسأته عن ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وفي العلل للترمذي اتصال عن هذا الحديث فقال أنا الذي هذا الشيخ كان حديثه موضوع بني زهير بن محمد وأبو عبد الله بن زيد بن أسلم قلت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد بن أسلم عن ابن خزيمة في صحيحه والطبراني من حديث ابن عباس ينادي ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي عتيبا على الأزرار

(٢) حديث كان له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها: دلت من حديث قتلة بنت خزيمة قالت رايت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه اسماء ملاتين كانتا بزعفران قال ت لا تعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواه موقوفون ود من حديث قيس بن سعد فافعل ثم ناوه «أني سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أو ورس فاشتمل بها الحديث ووجهه ثقات

(٣) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره: د ابن خزيمة من حديث ثابت بن الصلت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف به الحديث وفي رواية البزار في كساء

(٤) حديث كان له كساء ملبد بلبسه ويقول أنا عبد الله كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ: الحديثان من رواية أبي بردة قال أخرجت النبا عائشة كساء ملبدًا وإزارًا غليظًا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والبخاري من حديث عمر إنما أنا عبد ولابد الرزاق في اللصف من رواية أيوب السخيتي مرفوعا مضلا إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد تقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة مضملا

(٥) حديث كان له ثوبان بلمتة خاصة: الحديث: الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زادنا الضرف طويناها إلى مثله ورد حديث عائشة عن ابن عباس ما رأيت يسب أحدا ولا يطوى له ثوب



(١) وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره ، ويمقد طرفيه بين كفيه <sup>(٢)</sup> وربما أم به الناس على الجنائز <sup>(٣)</sup> ، وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به ، غافلا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ <sup>(٤)</sup> وكان ربما صلى بالليل في الإزار ، ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هذبه ، ويلقى البقية على بعض نسائه ، فيصلي كذلك <sup>(٥)</sup> ولقد كان له كساء أسود فوهبه ، فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ، ما فعل ذلك الكساء الأسود ؟ فقال كسوته ؟ ما رأيت شيئا قط كان أحسن من يأسك على سواده

( ١ ) حديث ربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره فقد طرفيه بين كفيه: الشيطان من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأما قوله عليه إزاره وليس عليه غيره والبخاري من رواية محمد بن النكدي صلي بنا جابر في إزار قد خضع من قبل قتاه وثيابه موضوعة على الشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتصقا به وردؤه موضع وفي رواية لابي صلي الله عليه وسلم يصلي هكذا ( ٢ ) حديث ربما لبس الناس على الجنائز : لم أقف عليه

( ٣ ) حديث ربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به غافلا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ : أبو صلي بإسناد حسن من حديث معلومة قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة أيسل النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان نهي الجناح ورواه الطبراني في الأوسط

( ٤ ) حديث ربما كان يصلي بالليل ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هذبه ويلقى البقية على بعض نسائه : من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب بهبه على وسلم كان يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلى مرط يضعه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وللخبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وستة ضمينه ( ٥ ) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء - الحديث : لم أقف عليه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرجل أسود ولأبي داود و ن صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم بردة سوداء من صوف فلبسها - الحديث : وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت يأس النبي صلى الله عليه وسلم وسواده ورواه له بالفظ جبة فقال صحح على شرط الشيخين

وقال أنس<sup>(١)</sup> وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيه<sup>(٢)</sup> ، وكان يتمتم<sup>(٣)</sup> وربما خرج وفي خاتمه الخيط مربوط بتذكرة الشيء<sup>(٤)</sup> ، وكان يتمتم به على الكتب ويقول : « أَلْخَاتِمُ عَلَى الْكِتَابِ خَيْرٌ مِنَ الْبُيُوتَةِ »<sup>(٥)</sup> ، وكان يلبس القلانس تحت العمام ويغير عمامة ، وربما تزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ، ثم يصلي إليها<sup>(٦)</sup> ، وربما لم تكن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جيبته

( ١ ) حديث أنس ربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيا : البزار وأبو يعلى يلفظ صلى بذهب واحد وقد خالف بين طرفيه والبزار خرج في مرضه اللحمات فيمر تدب شوب قطن فعلى بالناس وإسناده صحيح و هـ من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل بن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سيافان إلى قتاده وفي جزء النظر فبقدها في عقبه ماعليه غيرها وإسناده ضعيف

( ٢ ) حديث كان يتمتم : الشيخان من حديث ابن عمر وأنس

( ٣ ) حديث ربما خرج وفي خاتمه خيط مربوط بتذكرة به الشيء : عدد من حديث وائله بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيط وزاد الخارث بن أبي أسلة في مسنده من حديث ابن عمر ليذكره به وسنده ضعيف

( ٤ ) حديث كان يتمتم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة : الشيخان من حديث أنس لا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يحسب إلى الروم قالوا إنهم لا يقرءون إلا كتابا هتوما فالتحقوا بها من فنة - الحديث : و ن ت في التمهال من حديث ابن عمر اتخذوا كتابا من فنة كان يتمتم به ولا يلبسه وسنده صحيح وأما قوله الخاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل

( ٥ ) حديث كان يلبس القلانس تحت العمام ويغير عمامة وربما تزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها : الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث قلانس قلنسوة بيضاء مفرقة وقلنسوة برد حرة وقلنسوة ذات أذان يلبسها في السفر فرما وضعا بين يديه إذا صلى وإسنادهما ضعيف ولأبي داود و ن ت من حديث ركانة فرق ما بيننا وبين للسكرين العمام على القلانس قال ت غريب وليس إسناده بالقائم

( ٦ ) حديث ربما لم تكن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جيبته : ع من حديث ابن عباس محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم التبر وقد عصب رأسه بمصاية مصابيح الحديث

١١) وكانت له حمامة تسمى السحاب فوهبها من طي ، فربما طلع على فيها ، فيقول صلى الله عليه وسلم : **أَنَا كُمْ عَلَى قِي السَّحَابِ** .  
 ١٢) وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل يمامته ، ويقول : **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ** ، <sup>(١٤)</sup> وإذا نزع ثوبه لخرجه من مياسره <sup>(١٥)</sup> وكان إذا لبس جبديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ، ثم يقول : **مَا مِنْ مُسْكِرٍ يَحْكُمُو سُئْلًا مِنْ سَلِّ يَأْكِبُهُ لَا يَكْسُوهُ إِلَّا فِيهِ إِلَّا كَانَ فِي خِيَانَةِ اللَّهِ وَحِرْزِهِ وَغَيْرِهِ مَا وَارَاهُ حَيًّا وَمَيِّتًا** ، <sup>(١٦)</sup> وكان له فراش من آدم ، حشوه ليف ، طوله ذراعان أو نحوهما

( ١ ) حديث كانت له حمامة تسمى السحاب فوهبها من طي فربما طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم **أَنَا كُمْ عَلَى قِي السَّحَابِ** ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه من جده وهو مهمل ضعيف جدا ولا يثبت في دلائل الثبوت من حديث عمر في أثناء حديث حمامة السحاب - الحديث

( ٢ ) حديث كان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل يمامته : من حديث أبي هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في وضعه

( ٣ ) حديث الحمد لله الذي كسانى ما أوارى به عورتي وأتجمل به في الناس : بت وقال غريب و : **كُوْنَهُ** من حديث عمر بن الخطاب

( ٤ ) حديث كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره : أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ بالأيسر وله من حديث أنس كان إذا لزمى أو تزجلا أو اتصل بدأ بيمينه وإذا خلع بدأ بيساره وستعها ضعيف وهو في الاتمال في الصحيحين من حديث أبي هريرة قوله لا من فله حديث كان له ثوب لجمته خاصة - الحديث تقدم قريبا فقط - ثوبين

( ٥ ) حديث كان إذا لبس جبديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما - الحديث : لك في التصريح والبيح في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بشابه قلبها فما بلغ ثوبه قال الحمد لله الذي كسانى ما أتجمل به في حياتي ولعورتي به عورتي ثم قال ما من مسلم لبس ثوبا جبديدا الحديث دون ذكره تصدقه صلى الله عليه وسلم بشيابه وهو عندنا دون ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثيابه وهو أسع وقد تقدم حال البيح وهو غير قوي

( ٦ ) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف - الحديث متفق عليه من حديث عائشة مقتصرا على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولا يثبت في حديث أم سلمة كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم

نحو ما يوضع الآن في قبره وفيه من لم يسم

ومررت فرفع وشجره أو نحو<sup>(١)</sup> وكانت له عباءة تفرش له ، حيثما تنقل تثنى طاقين تحته<sup>(٢)</sup> وكان ينظم على الحصيد ليس تحته شيء غيره<sup>(٣)</sup> وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومثله ، وكذلك اسم وراثة العقاب ، واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار ،

(١) حديث كانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تفرش طاقين تحته : ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من

حديث عائشة دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية - الحديث : ولأبي سعيد عنها أنها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة اثنتين الحديث : وكذلك لا يصح وث في التماثل من حديث حفصة وسئل ما كان فراشها قالت مسح

تثنية فثنين فينام عليه - الحديث : وهو منقطع

(٢) حديث كان ينظم على الحصيد ليس تحته شيء غيره : متفق عليه من حديث عمر بن قيس اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساء

(٣) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومثاله وكان اسم وراثة العقاب واسم سيفه الذي يشهد

به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنم وآخر يقال له التضييب وكان قبضة سيفه ثلاث بالفتحة والطرفين من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً ثلثته من ففة وقيته من ففه وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشجة بنحس تسمى ذات الفضول وكانت له حرية تسمى النبعة وكانت له بحرين تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجزاً وكان له فرس آدم يسمى النسكب وكان له سرج يسمى الحاج للؤخرو كان له بنتة شبيهة يقال لها الدلدل وكانت له فاقة تسمى القمواء وكان له حمار يسمى يفور وكان له بساط يسمى السكر وكانت له خزانة تسمى الفرو وكانت له ركوة تسمى الصدر وكانت له امرأة تسمى المرأة وكان له مقراض

يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى المشقوق وفيه على بن غررة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث ورواه ابن عدى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلًا ولم ينسب الحديث على ابن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار ت ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وله من حديث على في أثناء حديث وسيفه ذو الفقار وهو ضعيف ولا ينسب من سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن الولي مرسلًا قال أماب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قيس عجلان ثلاثة أسياق سيف قلمي وسيف يدعى تار أو سيف يدعى الحنفو كان عنده بعد ذلك الخنم وروى أسياقها من القلبي وفي سنده الوافق وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه أنه قال أنه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ومعه سيفان يقال لأحدهما الضب شبهه بدرًا ولأبي داود وث وقال حسن وث وقال منكر من حديث أنس كانت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ففة

وكان له سيف يقال له الخدم ، وآخر يقال له الرسوب ، وآخر يقال له للفضيب ، وكانت قبضة سفيحة بحلقة بالفضة ،<sup>(١)</sup> وكان يلبس المنطقة من الأدم ، فيها ثلاث حلقات من فضة ،<sup>(٢)</sup> وكان اسم قوسه الكتوم ، وجميته الكافور ،<sup>(٣)</sup> وكان اسم ناقته القصواء ، وهي التي يقال لها المضياء ، واسم بنته الدليل ، وكان اسم حمارة ينفور ، واسم شاة التي يشرب لبنها عينة ،<sup>(٤)</sup> وكان له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ، ويشرب منها ، فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا ، فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه ، فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه وسحقوا على وجوههم ، وأجسادهم ، ويتنون بذلك البركة .

( ١ ) حديث كان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلقات من فضة : لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبو الفتح من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلًا كان في نوع التي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة .

( ٢ ) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجميته الكافور : لم أجده أصلاً وقد خدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وقال ابن أبي شيبة في تاريخه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أخذ من سلاح بن قيناع ثلاثة قوس اسمها الزواء ، وقوس شوحط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من سحر

( ٣ ) حديث كان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها المضياء واسم بنته الدليل واسم حمارة ينفور واسم شاة التي يشرب لبنها عينة : تقدم بضعة من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أنس كان للتي صلى الله عليه وسلم ناقه يقال لها المضياء واسم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصواء وله من حديث علي ناقته القصواء وبنته دامل وحمارة غير الحديث : وروثناه في فوائد ابن السكيت فقال حمارة ينفور وفيه شاة بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمارة يقال له غفرو لابن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من التمس سبعا عجوة ووزمزم وسقيا وبركة وردة وهلال وأطرافه وفي سنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسلًا كانت له شاة تسمى قمر

( ٤ ) حديث كانت له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ويشرب منها - الحديث : لم أقف له على أصل

## بيان عفوهِ صلى الله عليه وسلم مع القدرة

(١) كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأدغيهم في العفو مع القدرة حتى (٢) أتى بقلاند من ذهب وفضة قسمها بين أصحابه ، فقام رجل من أهل البادية ، فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أنت تعدل فأراك تعدل ، فقال « وَيَحْتَكُ قَرْنٌ يَتَعَدِلُ عَلَيْكَ بَعْدِي » فلما ولى ، قال : « رُدُّوهُ عَلَيَّ رَوَيْتَنَا »

وروى جابر أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة ، في ثوب بلال ، فقال له رجل يا رسول الله أعدل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَيَحْتَكُ قَرْنٌ يَتَعَدِلُ إِذَا لَمْ أُعَدِلْ فَقَدْ خَبْتُ إِذَا وَخَّيْرْتُ إِنْ كُنْتُ لَا أُعَدِلُ » فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق ، فقال « مَاذَا اللهُ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَتَى أَكْثَلُ أَصْحَابِي » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في حرب ، فأرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ، فقال من يمتك مني ؟ فقال : « والله » قال فسقط السيف من يده ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال « مَنْ يَمْتَكُ مِنِّي » فقال : كن خير آخذ ، قال « كُلُّ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَتَى رَسُولُ اللهِ » فقال : لا غير أرى لا أفاتلك ، ولا أكون مملك ، ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فخطى سبيله ، فجاء أصحابه فقال : جشكم من عند خير الناس

### ﴿ بيان عفوهِ مع القدرة ﴾

- (١) حديث كان أحلم الناس : تقدم
- (٢) حديث أتى بقلاند من ذهب وفضة قسمه بين أصحابه - الحديث : أبو الشيخ من حديث ابن عمر بإسناد جيد
- (٣) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل ياني الله أعدل - الحديث : رواه م
- (٤) حديث كان في حرب فرؤى في المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف - الحديث : متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحمد أقرب إلى لفظه للصف وسى الرجل غورث بن الحارث.

وروى أشس<sup>(١)</sup> أن يهودية أمت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة، ليأكل منها فجيء بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأما عن ذلك، فقالت أردت ذلك، فقال، ما كان الله ليملك على ذلك قالوا أفلا تقبلها فقال لا

٢٠) وسخره وجل من اليهود ، فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل المقد ، فوجد لذلك خفة ، وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط وقال علي رضي الله عنه (٢١) بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأبو زيد والمقداد فقال «انطلقوا حتى تأتوا رؤسنا خارجين» فإن بها طعنة مما كتب فحذره منها ، فاطلقتنا حتى أتينا رؤسنا خارجين فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامي من كتاب فقلنا أخرجي الكتاب ، أو لتزعين الثياب فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما ذاق من حاطب بن أبي لثمة إلى أناس من المشركين بحكمة يخبرهم أمرا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا حاطب «ما هذا» ؟ قال يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت امرأ ملتصقا بقوي ، وكان من مك من المهاجرين لهم قرابات بحكمة يحمون أهلهم ، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم ، أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرايتي ولم أفعل ذلك كفرا ، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنه صدقكم» فقال عمر رضي الله عنه: دعني أضرب هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم «إنه شيد بدرا وما يذريك لعل الله عز وجل قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تنعمون فقد غفرت لكم»

(٢١) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ، فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد

(١) حديث أنس أن يهودية أمت التي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة - الحديث : رواه م وهو

عند مخ من حديث أبي هريرة

(۲) حدیث سحرہ رجل من اليهود فأخبره جبریل بذلك حتى استخرجه.. الحدیث : ن باسناد صحیح

من حديث زيد بن أرقم وقصة سمعه في الصحيحين من حديث عائشة بلطف آخر

(۳۰) حدیث علی بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا والزیر وللقداد وقال انطلقوا حتی تأتوا روضة

خاتم - الحديث متفق عليه

(٤) حديث قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة قتال رجل من الأصار هذه قبعة ما أريد بها

وجه الله : الحديث - مثنى عليه من حديث ابن مسعود

بها وجه الله ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاحمر وجهه ، وقال « رَجِمَ اللَّهُ أَخِي مُوسَى قَدْ أَوْدَى بِمَا كَثَرَ مِنْ هَذَا قَصَبٌ »

وكان صلى الله عليه وسلم يقول «<sup>(١)</sup> لَا يَمْلِكُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي شَيْئًا فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أُخْرِجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ »

### بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه

<sup>(٢)</sup> كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة ، لطيف الظاهر والباطن ، يعرف في وجهه غضبه ورضاه ،<sup>(٣)</sup> وكان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريهة<sup>(٤)</sup> ، وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه ، دخل عليه رجل وعليه صفة فكرهها ، فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض التتوم لهذا أن يدع هذه ، يعنى الصفرة ،<sup>(٥)</sup> ويال أعرابي في المسجد بمحضرة ، فهم به الصحابة ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تُزِرْمُوهُ » أى لا تقطعوا عليه البول ، ثم قال « إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِنِسَاءٍ مِنَ الْقَدَرِ ، وَالْبُؤُولِ ، وَالْخَلَاءِ » وفي رواية « قَرَّبُوا وَلَا تُنْفَرُوا » .

( ١ ) حديث لا يملكن أحدكم عن أحد من أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر: دت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه

( ٢ ) بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه (

( ٣ ) حديث كان رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه : أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاه وغضبه بوجهه : الحديث - وقد تقدم

( ٤ ) حديث كان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريهة : الحديث - وقد تقدم أبو الشيخ من حديث عائشة بإسناد حسن

( ٥ ) حديث كان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفة فكرهها فلم يقل شيئا حتى خرج فقال لبعض التتوم لهذا أن يدع هذه يعنى الصفرة : دت في النبال ون في اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف

( ٥ ) حديث قال أعرابي في المسجد بمحضرة فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه - الحديث بمضني عليه من حديث أنس



(١) وجاءه أعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه صلى الله عليه وسلم، ثم قال له: أحسنت إليك؟ قال الأعرابي لا ولا أجلت، قال: فغضب للسؤال وقالوا إليه: فأشار إليهم: أن كُفُّوا ثم قام ودخل منزله، وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً، ثم قال: وأحسنت إليك؟ قال: نعم بجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: إنك قلت ما قلت وفي نفسي أصبحني شيء من ذلك، فإن أحسنت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك؟ قال: نعم، فلما كان العدا والمشى جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه، فزعم أنه رضى أكذاك؟ قال الأعرابي نعم بجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال صلى الله عليه وسلم: إن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له كاهة شردت عليه، فأتبعها الناس فلم يزدوها إلا نفوراً فتكادهم صاحب الناقة غلوا بيني وبين نافي فإني أرقق بها وأعلم فترجها لما صاحب الناقة بين يديها فأخذها من قسائم الأرض فردها هونا هونا حتى جابت واستناعتت وشدة عليها رحلها واستوى عليها وإني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلنوه دخل النار؟

### بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

(٢) كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخام، وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة

(١) حديث جاء أعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أحسنت إليك

قال الأعرابي لا ولا أجلت : الحديث بطوله البراز وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة

بسنن ضعيف

( بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم )

(٢) حديث كان أجود الناس وأسخام وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة : البخاري من حديث أنس

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس ولها من حديث ابن عباس

كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه ظنا لقيه جبريل كان أجود

بالخير من الريح المرسلة

لا يمك شيئا<sup>(١)</sup> وكان على رضى الله عنه إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان أجود  
للناس كفا ، وأوسع الناس صدرا ، وأصدق الناس لهجة ، وأوفاهم ذمة ، وألينهم عريكة  
وأكرمهم عشيرة ، من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته لم أر قبله  
ولا بعده مثله<sup>(٢)</sup> وما سئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه ، وإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه  
فما سئل ما بين جبلين ، فرجع إلى قومه وقال أسلموا فإن عمدا يمطى عطاء من لا يخشى  
للقافة<sup>(٣)</sup> وما سئل شيئا قط فقال لا<sup>(٤)</sup> وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضها على حصير  
ثم قام إليها قسمها فأرد سائلا حتى فرغ منها ،<sup>(٥)</sup> وجاء رجل فسأله فقال ما عندى شيء  
ولكن ائتم علي ، فإذا جاءنا شيء قضيناه ، فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر  
عليه ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فقال الرجل أتفق ولا تخش من ذى العرش  
إنفلا ، فقسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ،  
<sup>(٦)</sup> ولما قتل من حين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرروه إلى شجرة ، فخطفت رداه

( ١ ) حديث كان على إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأجبر الناس صدرا

الحديث رواه ت وقال ليس استاده يتصل

( ٢ ) حديث ما سئل شيئا قط على الإسلام إلا أعطاه : الحديث - متفق عليه من حديث أنس

( ٣ ) حديث ما سئل شيئا قط فقال لا يمتنع عليه من حديث جابر

( ٤ ) حديث حمل إليه تسعون ألف درهم فوضها على حصير ثم قام إليها قسمها فأرد سائلا حتى فرغ منها

أبو الحسن بن الضحاك في الثبائيل من حديث الحسن مرسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قدم عليه مال من البحرين ثمانون ألفا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا

أعطاه ولم يمنع سائلا ولم يعط ساكنا فقال له العباس - الحديث : يولي بخارى لمليقا من حديث

أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به رسول الله صلى الله

عليه وسلم - الحديث : وفيه لما كان يرى أحدا إلا أعطاه إذ جاءه العباس - الحديث : ورواه

عمر بن محمد البحري في صحيحه

( ٥ ) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن ائتم علي فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر يا رسول

الله ما كلفك الله - الحديث : ت في الثبائيل من حديث عمر وفيه موسى بن علقمة القروسي

لم يروه غير ابنه هرون

( ٦ ) حديث لا قتل من حين جاءت الأعراب يطأوني حتى اضطرروه إلى شجرة فخطفت رداه : الحديث :

ع من حديث جابر بن مطعم

فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : «عظرتني برداتي لو كنت في عبد هذه الضاعة  
نمًا لقسمتها بينكم ثم لا تجذبني بخيلا ولا كذابا ولا جبانًا»

## بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

(١) كان صلى الله عليه وسلم أعجب الناس وأشجعهم ، قال علي رضي الله عنه (٢) لقد رأيته يوم  
بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ  
أساء ، وقال أيضا (٣) كنا إذا حمر البأس ، ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه

(٤) قيل : وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام ، قليل الحديث ، فإذا أمر الناس بالقتال  
تشم ، وكان من أشد الناس أساء (٥) وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقرية من العدو  
وقال عمر بن حصين (٦) مالتى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيفة إلا كان أول من يضرب

### ( بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم )

(١) حديث كان أعجب الناس وأشجعهم : انظر في من حديث ابن عمر بسند صحيح مرأيت أعجبوا أجود  
ولا أشجع ولا أرمي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولشيوخين من حديث أنس كان أشجع  
للناس وأحسن الناس - الحديث

(٢) حديث علي لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم - الحديث : أبو الشيخ في  
أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بسند جيد

(٣) حديث علي أيضا كنا إذا حمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث  
في أسناد صحيح وبمسند نحوه من حديث البراء

(٤) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فلما أمر بالقتال تشم - الحديث : أبو الشيخ من حديث  
محمد بن عيسى ، التالي مرسل

(٥) حديث كان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب - الحديث : من حديث البراء وأنه إذا حمر  
أو طيس تقى به وإن الشجاع مثا الذي يحاذي به

(٦) حديث عمران بن حصين مالتى كتيفة إلا كان أول من يضرب : أبو الشيخ أيضا وفيه من أمره

وقالوا <sup>(١)</sup> "كان قوي البطش" ولما غشي المشركون نزل عن بقلته ، فجعل يقول "أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب" ، فما رآه يومئذ أحد كان أشد منه

### بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

<sup>(٢)</sup> "كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه ، قال ابن عاصم <sup>(٣)</sup> رأيت يرمى الجرة على ناقة شهباء ، لا ضرب ولا طرد ، ولا إليك إليك <sup>(٤)</sup> " وكان يركب الحمار وكفا عليه قطيفة ، وكان مع ذلك يستردف <sup>(٥)</sup> وكان يعود المريض ، ويتبع الجنائز ويحجب دعوة للملوك <sup>(٦)</sup> ويخفف النمل ، ويرقع الثوب ، وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم <sup>(٧)</sup> وكان أصحابه لا يقومون له ، لما عرفوا من كراهته لذلك

(١) حديث كان قوي البطش: أبو الشيخ أيضا من رواية أبي جعفر معضلا للطبراني في الأوسط من

حديث عبد الله بن عمر وأعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف

(٢) حديث لا غشي المشركون نزل فجعل يقول أنا النبي لا كذب - الحديث : متفق عليه من حديث

البراء دون قوله فما رآه يومئذ أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي

في قصة يذبح وكان من أشد الناس يومئذ بأسا

﴿ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم ﴾

(٣) حديث كان أشد الناس تواضعا في علو منصبه : أبو الحسن بن الضحاك في التباين من حديث

أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته حال فيه تواضع في غير مثله واستاده ضعيف

(٤) حديث قال ابن عاصم رأيت يرمى الجرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : ت ن

ه من حديث قدامة بن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة

ابن عبد الله بن عاصم كما ذكره المصنف

(٥) حديث كان يركب الحمار وكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف : متفق عليه من حديث

أسامة بن زيد .

(٦) حديث كان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحجب دعوة الملوك : ت وضعه وك وصححه إسناده

من حديث أنس ويخدم متقطعا

(٧) حديث كان يخفف النمل ويرقع الثوب ويصنع في بيتهم مع أهله في حاجته : هو في المسند من حديث

عائشة وقد تقدم في أوائل آداب المعيشة .

(٨) حديث كان أصحابه لا يقومون له لما يملكون من كراهته لذلك : هو عند ت ن من حديث أنس وصححه

ويخدم في آداب الصحبة

(١) وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم (٢) وأتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيته فقال له « هَوْنٌ عَلَيْكَ فَلَمْ تُجِبْكَ إِنَّمَا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ » (٣) وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم ، فأتى التريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل عنه ، حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يرفقه التريب ، فبنوا له مكاناً من طين و فكان يجلس عليه

وقالت له عائشة رضي الله عنها (٤) كل جعلني الله فداك متكئاً ، فإنه أهون عليك ، قال فأصنى رأسه حتى كاد أن تعيب جبهته الأرض ، ثم قال « بَلْ أَكُلْتُ كَمَا يَأْكُلُ النَّبِيُّ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْقَبْدُ » (٥) وكان لا يأكل على « خِرَان » ولا في « مُكْرَجَةٍ » حتى لمحن بالله تعالى (٦) وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال ليك (٧) وكان إذا جلس

(١) حديث كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم : متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب الصلوة

(٢) حديث أتى رجل فأرعد من هيته فقال هون الله عليك فقلت بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد : ك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين

(٣) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فأتى التريب فلا يدرى أيهم هو - الحديث و من حديث أبي هريرة وأبي ذر وقد تقدم

(٤) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكئاً فإنه أهون عليك - الحديث : أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن حمير عنها بسند ضعيف

(٥) حديث كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل على « خِرَان » ولا في « مُكْرَجَةٍ » حتى لقي الله : مع من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل

(٦) حديث وكان صلى الله عليه وسلم لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال ليك : أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكسب والطبراني في الكبير بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله فقال ليك وسعديك - الحديث :

(٧) حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعم أو شراب تمت معهم - الحديث : ت في الثباقل من حديث زيد بن ثابت دون ذكر التريب وفيه سليمان بن خازمية خرد عنه الوليد بن أبي ثور لم يوصح به بن جابر في الثقات

(\*) الخوان هو ما يوضع عليه الطعام عند الأكل

(\*) سكرجه يضم السين والكهف والراء والتشديد إناء صغير يركل فيه الشيء الثقيل عن الأكل

مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم ، وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم ، وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم ، رققا بهم وتواضعا لهم ،<sup>(١)</sup> وكانوا يتناشدون الشعرين يديه أحيانا ، ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ، ويضحكون فيبتسم هو إذا ضحكوا ، ولا يزجرهم إلا عن حرام

### بيان صورته وخلقته صلى الله عليه وسلم

<sup>(٢)</sup> كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ، ولا بالقصير المتزدد ، بل كان ينسب إلى الربة إذا مشى وحده ، ومع ذلك فلم يكن يماشي أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وربما اكتنفه الرجلان الطويلان ، فيطوئهما ، فإذا فارقا نسبوا إلى الطول ، ونسب هو عليه السلام إلى الربة ويقول صلى الله عليه وسلم « جَيْلٌ أَكْثَرُ كُفْلُهُ فِي الرِّبَةِ »

( ١ ) حديث كانوا يتناشدون الشعرين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية - الحديث : م من

حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يزجرهم إلا عن حرام

﴿ بيان صورته صلى الله عليه وسلم ﴾

( ٢ ) حديث كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير للتردد

- الحديث : بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة وقصمان دون شعر

أبي طالب الآتي ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فبدو سولقه تتلا وأدون قوله

وربما كان واسع الجبهة إلى قوله وكان سهل الحدين وفيه صبيح بن عبد الله الفرغاني منكر

الحديث قاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه و د وتوحسته

و ه من حديث أم هانئ قدم إلى مكة وله أربع غداير و تمن حديث طلق صفة صلى الله

عليه وسلم أدعج العينين أهدب الأشعار - الحديث : وقال ليس اسناده متصل وله في الكمال

من حديث ابن أبي هالة أضر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوانح في غير قرن بينها

حرق يده التضب أقر العينين له نور يملؤه يحبه من لم يتأمله أشم كثر الحية سهل الحديث

منع التم مفلح الاسنان - الحديث ع

وأما لونه : فقد كان أزهر اللون ، ولم يكن بالآدم ، ولا بالشديد للياض ، والأزهر هو  
الايض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ، ولا شيء من الألوان  
ونفتة عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستنقى الثمام بوجهه شمائل اليتامى عصمة للأرامل

ونفتة بمعنىهم ، بأنه مشرب بحمرة ، فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمرة مظهر للشمس  
والرياح ، كالوجه والرقبة ، والأزهر الصافي عن الحمرة ماتحت الثياب منه  
وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كالؤلؤ ، أطيب من المسك الأذفر  
وأما شعره : فقد كان وجل الشعر حسنة ، ليس بالسبط ، ولا الجمد القحط ، وكان إذا  
مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل ، وقيل كان شعره يضرب منكبيه ، وأكثر الرواية  
أنه كان إلى شحمة أذنيه ، وربما جله غداثر أربعة يخرج كل أذن من بين غديرتين ، وربما  
جعل شعره على أذنيه فتبدو سسوالفه تتلأأ ، وكان شبيه في الرأس والحجة ببيع عشرة  
شعرة ، لمزاد على ذلك

وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها ، وأورم لم يصفه واصف إلا شبهه بالشمس  
ليلة البدر ، وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاء بشرته ، وكانوا يقولون هو كما وصفه  
صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول :

أمين مصطفى النخير يدعو كضوء البدر زايه الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة ، أزج الحاجبين سابنهما ، وكان أبلغ ما بين  
الحاجبين ، كأن ما بينهما الفضة المخلصة ، وكانت عيناه نجلاوين أدعجهما ، وكان في عينيه

(١) حديث نفعه عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستنقى الثمام بوجهه شمائل اليتامى عصمة للأرامل

ذكره ابن إسحاق في السيرة وفي السنن عن عائشة أنها تخطبنا البيت وأبو بكر يضيئ فقال  
أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه طين من زيد بن جهمان مختلف فيه وخ  
فعلينا من حديث ابن عمر روي ذكر قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يستنقى لما ينزل حتى يبيض كل ميزاب فأنفذه وقد وصله بإسناد صحيح

تخرج من حرة ، وكان أحسن الأشفار ، حتى تكاد تلتبس من كثرتها ، وكان أنقى العرين  
 أي مستوى الأنف ، وكما يفلج الأسنان أي متفرقا ، وكان إذا افتراضا كما اقترب من مثل  
 حسا البرق إذا تلاقا ، وكان من أحسن عباد الله شفتين ، وألطفهم ختم قم ، وكان مسهل  
 لطحن صلها ، ليس بالطويل الوجه ، ولا للكظم ، كث الحية ، وكان ينفى لحيته ويأخذ  
 من شلوه ، وكان أحسن عباد الله عتقا ، لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ، ما ظهر من  
 عتقه الشمس والرياح ، فكأنه ابريق فضة مشرب ذبا ، يتلأف في ياض الفضة وفي حرة الذهب ،  
 لو كان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر ، لا يبدو لحم بعض بدنه بعضا ، كالمرأة  
 في استوائها ، وكان قمر في ياضه ، موصول ما بين لبته وسرته بشعر متقاد كالقضب ، لم يكن  
 في صدره ولا بطنه شعر غيره ، وكانت له عسكن ثلاث يشق الأزارق منها واحدة ويظهر  
 اثنتان ، وكان عظيم للنعيبين أشعرهما ، منكم الكراديس ، أي رؤس العظام من المنكبين  
 والرقبتين والوركين ، وكان واسع الظهر ، ما بين كتفيه خاتم النبوة ، وهو مما يلي منكبه  
 اليمين ، فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة ، حولها شعرات متواليات كأنها  
 من عرف الغرس ،

وكان جبل المضيق والردعين ، طويل الزدين ، وحب راحتين ، سائل الأطراف  
 كأن أصابعه قضبان القصعة ، كفه أئين من الخنز ، كأن كفه كف عطار طيبا ، مسها بطيب  
 أولم يسها ، يصاغه المصاحف فيظل يومه يحمد ويمجها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرف  
 من بين الصبيان يرميها على رأسه ،

وكان جبل ماتحت الإزار من القنذرين والساق ، وكان معتد الخلق في السمع ، يذوق في  
 آخر زمانه ، وكان له متاسكا ، يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن

وأما منتهى صلى الله عليه وسلم ، فكان يمشى كأنما يتقلع من صخره ، وينحدر من صعب  
 يخطو تكفيا ، ويمشي الموهي ، بغير تبخر ، والموهي تقارب الخطأ ، وكان عليه الصلاة  
 والسلام يقول : «أنا أشبه للناس بأدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي إدرهم صلى الله عليه وسلم  
 أشبه الناس في خلق وخلق»



«وكان يقول: إن لي عند ربي عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا المكي الذي يخرجني الله في الكفر وأنا القاص الذي ليس بتمدة أحد وأنا الحائر يحضر الله العباد على قدي وأرسل الرسل الرسل والرسول التوبة ورسول الكرم واللقى قيت الناس جميعا وأنا قم» قال أبو البحتري والقلم الكامل الجامع والله أعلم

### بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

اعلم أن من شأده أحوال صلى الله عليه وسلم ، وأصغى إلى سماع أخباره المشتتة على أخلاقه وأفعاله وأحواله ، وماداته وسجايه ، وسياسته لأصناف الخلق ، ومهادته إلى ضبطهم ، وتألفه أصناف الخلق ، وقوده إياهم إلى طاعته ، مع ما يحكى من عجائب أحواله في مضائق الأسئلة ، وبدائع تديراته في مصالح الخلق ، وعاسن إشاراته في تفصيل ظاهري الشرع ، الذي يميز التقياء والمقلد عن إدراك أوائل دقائقها ، في طویل أعمارهم ، لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسبا بميلة تقوم بها القوة البشرية ، بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سماوى وقوة الهية ، وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ، ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه ، حتى إن العربى الفصح كان يراه فيقول : والله ما هذا وجه كذاب ، فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله ، فكيف من شاهد أخلاقه ، ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده ، وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف عاسن الأخلاق ، وليتنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام ، وعلم منصبه ومكانته العظيمة عند الله ،

( ١ ) حديث إن لي عند ربي عشرة أسماء - الحديث: ابن عدى من حديث علي بن أبي حمزة وأسماء بن زيد وابن عباس وعائشة باسناد ضعيف وله ولأبي نعيم في الدلائل من حديث أبي الطفيل في حديث ربي عشرة أسماء قال أبو الطفيل خففت منها ثمانية فذكرها زيادة وهش وذكر سيفه ابن وهب أن أبا جعفر قال إن الأسماء له وليس واستند بضعف حديثي المسيحين من حديث يعيد بن مسلم في أسماء أنا أحمد وأنا عبد وأنا الحائر وأنا المكي وأنا القاص والمسلم من حديث أبي موسى واللقى ونبي التوبة ونبي الرحمة ولأحمد من حديثي بضعف ونبي للآدم

وسلمه صحيح

لَقَدْ عَلَّمَ اللَّهُ حَيْثُ ذَلِكَ ، وَهُوَ رَجُلٌ أُمِّيٌّ لَمْ يَعْرِسَ الْعِلْمَ ، وَلَمْ يَطْلُعْ الْكِتَابَ ، وَلَمْ يَسَافِرْ قَطُّ قَطُّ مَلَبَّ  
 مَلَمْ يُولَدْ زَيْلُ بَيْنِ أَطْرَفِ الْجِبَالِ مِنَ الْأَعْرَابِ بِنْيَاضِيغًا مُسْتَضْفًا ، فَمِنْ أَيْنَ حَصَلَ لَهُ عَاسِنُ  
 الْأَخْلَاقِ وَالْآدَابِ ، وَسُورَةُ مَصَالِحِ الْقَعْمِ مَثَلًا قَطُّ ، وَدُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْعُلُومِ ، فَضْلًا عَنْ مَعْرِفَةِ  
 اللَّهِ تَعَالَى وَصَلَاةِ كِتَابِهِ وَكُتُبِهِ مَوْغِيٍّ ذَلِكَ عَنْ خَوَاصِّ النُّبُوَّةِ ، وَلَوْلَا صِرَاحُ الْوَحْيِ ، وَمِنْ أَيْنَ  
 لِقْوَةُ الْبَشَرِ الْإِسْتِغْنَاءُ بِذَلِكَ ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا هَذِهِ الْأُمُورُ الظَّاهِرَةُ لَكَانَ فِيهِ كِفَايَةٌ ،  
 وَلَقَدْ ظَهَرَ مِنْ آيَاتِهِ وَمَعِيزَاتِهِ مَا لَا يَسْتَرْبِي فِيهِ عَمَلٌ ، فَلَنَذْكُرْ مِنْ جِلَّتِهِمَا اسْتَفْضَاتٍ  
 بِالْأَخْبَارِ وَاسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ الْكُتُبُ الصَّحِيحَةُ ، إِشَارَةً إِلَى عِبَادِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَطْوِيلٍ بِحِكَايَةِ  
 الْفَضِيلِ ، فَقَدْ خَرَقَ اللَّهُ الْعَادَةَ عَلَى يَدِهِ غَيْرَ مَرَّةٍ <sup>(١)</sup> إِذْ شَقَّ لَهُ الْقَمَرُ بِحُكْمٍ لَأَسَانَتِهِ قَرِيشَ  
 تِيَّةٍ <sup>(٢)</sup> وَأَطْعَمَ النَّفَرَ الْكَثِيرَ فِي مَعَزَلٍ جَابِرٍ <sup>(٣)</sup> ، وَفِي مَعَزَلٍ أَبِي طَلْحَةَ ، وَيَوْمَ الْخَيْفِ ، وَيَوْمَ  
<sup>(٤)</sup> الْقَلَمِ ثَلَاثِينَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَمْلَاحٍ شَعِيرٍ وَعَنَاقٍ ، وَهُوَ مِنْ أَوْلَادِ اللَّزْزِ ، فَوْقَ السُّودِ ، وَمَرَّةٍ  
<sup>(٥)</sup> لَمْ يَكُذْ مِنْ ثَمَانِينَ وَجَلَا مِنْ أَقْرَاصِ شَعِيرٍ حَلْبَا أُنْسٍ فِي يَدِهِ ، وَمَرَّةٍ <sup>(٦)</sup> أَهْلَ الْجَيْشِ  
 مِنْ عَمْرِ بَيْسٍ سَاكِنَةٍ بَنَتْ بِشِيرٍ فِي بَيْعِهَا ، فَأَكَلُوا أَكْلَهُمْ حَتَّى شَبِعُوا مِنْ ذَلِكَ وَغَضَلَ لَحْمُ

﴿ میان مسرت ۱۷ ﴾

- [illegible]

١١) ونفع الله من بين أصابعه عليه السلام ، فشرب أهل السكر كلهم وهم عطشان ويوتجوا من قحح صغير ضاق عن أن يبسط عليه السلام يده فيه ١٢) وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبولك ، ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الخديجة فاشمئت بالله ، فشرب من عين تبولك أهل الجيش وهم ألوف حتى رويوا ، وشرب من بئر الخديجة ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ١٣) أن يزود أربعمائة راكب من عمر كان في اجتماعه ، كربة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه ، وبقي منه خمسة ١٤) وروى الجيش بقية من تراب فعميت عيونهم ، وتزل بذلك القرءاء في قوله تعالى (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) ١٥) (١) وأبطل الله تعالى الكهانة بميثم على الله عليه وسلم

( ١ ) حديث نفع الله من بين أصابعه شرب أهل السكر وهم عطشان ويوتجوا - الحديث : مثنى عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء ، فقط ولأبي نعيم من حديث خرج إلى قبا فأتى من بعض بيوتهم قحح صغير وفيه ثم قال لهم إلى القرب قال أنس بصر عيني نفع الله من بين أصابعه ولم يرد القمح حتى رويوا منه واسناده جيد وقبيل والقط له والطبراني في التكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقالوا نبي الله فأتوه فانهم بما هو منعه يده في الماء فجعل الله ينفع من بين أصابعه - الحديث

( ١ ) حديث أهراقه وضوءه في عين تبولك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الخديجة فاشمئت بالله - الحديث م من حديث معاذ قصة عين تبولك ومن حديث سلمة بن الأكوع قصة عين الخديجة وفيه فلما دعا ولما بسق فيها فاجشأ - الحديث : والبخاري من حديث جابر أنه توشأ وصب فيها وفي الحديثين معا أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند م من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر وقال البيهقي أنه الأصح ولهم من حديث أبان ألف وخمسمائة ولم يزل من حديث ابن أبي أوفى ألف وثلاثمائة

( ٢ ) حديث أمر عمر أن يزود أربعمائة راكب من عمر كان كربة البعير - الحديث : أحمد من حديث الثعلبي بن مرقن وحديث دكين بن سعيد بن سنان بن صبيح بن واصل حديث دكين بن سنان بن مرقن مختصراً من غير بيان لعدد

( ٣ ) حديث رمية الجيش بقية من تراب فعميت عيونهم - الحديث : م من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وغيره جابر

( ٤ ) حديث إبطل الكهانة بميثم - البخاري من حديث مرداس بن قيس القوسي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرته عنده الكهانة وما كان من تفسيرها عند خروجه الحديث ولأن نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيقولون على أوليائهم فلما بين محمد صلى الله عليه وسلم دحروا بالنجوم وأصله عند خ بئر هذا الحديث

فقدست ، وكانت ظاهرة موجودة ،<sup>(١)</sup> وحن الجذع الذي كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فضعه إليه فسكرن ،<sup>(٢)</sup> ودعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون ولا يخل بينهم وبين النطق بذلك ، وعجزوا عنه ، وهذا مذكور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الاسلام ، من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جوراً تعظيماً للآية التي فيها

وأخبر عليه السلام بالنيوب ،<sup>(٣)</sup> وأئذ عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة ،<sup>(٤)</sup> وبأن صاراً قتله الفئة الباغية ،<sup>(٥)</sup> وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين<sup>(٦)</sup> وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار ، فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه ، وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف البتة بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها ، لا تجرم ولا بكشف ، ولا يخط ولا يزجر ، لكن بإعلام الله تعالى له ووجهه إليه<sup>(٧)</sup> وأتبعه سراقه بن مالك فساخت قدماً فرسه في الأرض ، وأتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق القوس ، وأئذ به بأن سيوضع في ذراعيه سواراً كسرى فكان كذلك

(١) حديثه من الجذع مع من حديث جابر وحمل بن سعد

(٢) حديث دعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون - الحديث : مع من حديث ابن عباس لو أن اليهود عمدوا الموت لما أتوا - الحديث : واليه في هذا لائن من حديث ابن عباس لا يقولها رجل منكم الا غص يرقه فأت مكانه فأبوا أن يفعلوا - الحديث واستأنه ضعيف

(٣) أخباره بأن عثمان تصيبه بلوى بعدها الجنة : متفق عليه من حديث أبي موسى الأخرى

(٤) حديث أخباره بأن صاراً قتله الفئة الباغية : مع من حديث أبي قتادة وأم حنبله مع من حديث أبي سعيد

(٥) حديث أخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين : مع من حديث أبي بكر

(٦) حديث أخباره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار : متفق عليه من حديث أبي هريرة

وحمل بن سعد

(٧) حديث أتبعه سراقه بن مالك له قصة المجرة فساخت قدماً فرسه في الأرض - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي بكر السعدي

(١) وأخبر بمقتل الأسود المنفى الكذاب ليلة قتله ، وهو بصنماء الهين وأخبر بمن قتله  
 (٢) وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ، (٣) وشكا إليه  
 البعير بحضرة أصحابه وتذلل له (٤) وقال لنفر من أصحابه مجتعيين ، أحكم في النار ضرره مثل  
 أحد ، فاتوا كلهم على استقامة ، وأرادت منهم واحد قتل مرتين (٥) وقال لآخرين منهم آخركم  
 موتا في النار ، فمسط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فأت  
 (٦) ودعا شجرتين فأتاه واجتمعتا ثم أصرهما فافترقا  
 وكان عليه السلام نحو الرينة فإنا مشى مع الطوال ما لهم

(١) حديث أخبره بمقتل الأسود المنفى ليلة قتل وهو بصنماء الهين ومن قتله وهو مذكور في السيرة والى  
 قتله فيروز الديلمي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارف  
 من ذهب فأعني شأنها فأعني إلى في التمام أن أضربها فضربتها فطارها فأتاها كتابين فرجان  
 يدي فكان أحدهما اليمنى صاحب صنماء - الحديث

(٢) حديث خرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ابن مبره بن سعد  
 ضيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك روى ابن اسحاق من حديث  
 محمد بن كعب القرظي مرسل

(٣) حديث شكا إليه البعير وتذلل له : د من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه شك إلى  
 أنك تحبمه وتدبه وأول الحديث عديم دون ذكر قصة البعير

(٤) حديث قال لنفر من أصحابه أحكم ضرره في النار مثل أحد - الحديث : ذكر ما لم يقط في المؤلف  
 والمختلف من حديث أبي هريرة بنير اسناد في ترجمة الرجال بن خنبرة وهو الذي ارتدوه  
 بالجيم وذكره عبد الله باللهمة وسبقه إلى ذلك الواقدي وللدانق والأول أصح وأكثر كما  
 ذكره البخاري قطني وابن ماكولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بجهت أحد هؤلاء  
 النفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله بن نوح متروك

(٥) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فمسط آخرهم موتا في نار فاحترق فيه ألسنت : الطبراني  
 والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عمر في رواية البيهقي أن آخرهم موتا فاحترق فيه ألسنت  
 لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحو حديثه فاحترق فيه ألسنت  
 أنه سقط في قدر ملوثة ماء فحرق فأت - وروى ذلك بسند متصل إلا أن فيه ملوثة من الخبر  
 وقد ضعه الجمهور

(٦) حديث ودعا شجرتين فأتاه واجتمعتا ثم أصرهما فافترقا : أحمد من حديث علي بن مبره بن سعد

١٥) ودعا عليه السلام النصارى إلى المباحلة فامتنعوا فرفضهم صلى الله عليه وسلم أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا ، فملعوا حصة قوله فامتنعوا

١٦) وآتاه عاصم بن الطليل بن مالك ، وأربد بن قيس ، وهما فارسا العرب ، وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام ، فغلب بينهما وبين ذلك ، ودعا عليهما ، فهلك مامرا بئدة ، وهلك أربد بصاعقة أحرقتة ١٧) وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجحى ، فغدشه يوم الأحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه ، ١٨) وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فأتى بالسمه حصه ، وعاش هو صلى الله عليه وسلم بسده أربع سنين ، وكله الثرايع المسموم ١٩) وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ، ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يمدوا أحد منهم ذلك للوضع ، ٢٠) وأنذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يزرون في البحر فكانت كذلك ، ٢١) وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومناربها ، وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها فكان كذلك ، فقد بلغ ملكهم من أول المشرق . من بلاد

٢٢) حديث دعا النصارى إلى المباحلة وأخبر أن فعلوا ذلك هلكوا فامتنعوا : يخ من حديث ابن عباس في آتاه حديث وهو خرج الدين يهاجون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجسوا لا يجنون مالا ولا أهلا

٢٣) حديث آتاه عاصم بن الطليل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله فغلب بينهما وبين ذلك - الحديث : طب في الأوسط والأكر من حديث ابن عباس بطوله بسند ليث

٢٤) حديث أخبره أنه يقتل أبي بن خلف الجحى فغدشه يوم الأحد خدشا لطيفا فكانت منيته : البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن السيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسل

٢٥) حديث أنه أطعم السم فأتى أكله معه وعاش هو بسده أربع سنين وكله الثرايع المسموم : د من حديث جابر في رواية له مرسل أن الذي مات بشرين البراء وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها - الحديث : وفيه فسا زلته أعرافها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٦) حديث أخبره صلى الله عليه وسلم يوم بدر بمصارع صناديد قريش - الحديث م من حديث عمر بن الخطاب

٢٧) حديث أخبره بأن طوائف من أمته يزرون في البحر فكان كذلك : يتفق عليهن حديث أم حرام

٢٨) حديث زويت له الأرض مشارقها ومناربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها - الحديث : م من حديث عائشة ولفظه أيضا .

الترك إلى اخر المغرب ، من بحر الأندلس وبلاد البربر ، ولم يتسوا في الجنوب ولا في الشمال ، كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء  
 (١) وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقبه ، فكان كذلك ، (٢) وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعهن لحاقبه ، فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة أو طولهن لحوقبه رضى الله عنها ، (٣) ومسح ضرع شاة حائل لابن لمافدرت ، وكان ذلك بسبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه ، وفعل ذلك مرة أخرى في خيامة بمبداخرامية (٤) وندرت عين بعض أصحابه فسقطت ، فردها عليه السلام يده ، فكانت أصح عينيه وأحسنها ، (٥) وقتل في عين على رضى الله عنه وهو أرمذ يوم خير ، فصح من وقته وبشه بالراية ، (٦) وكانوا يسمون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم ، (٧) وأصابت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمسحها يده فبرأت من حينها ، (٨) وقتل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقى ، فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ، ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في المسكر إلا مليء من ذلك ،

( ١ ) حديث أخبارة فاطمة أنها أول أهله لحاقبه : متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا

( ٢ ) حديث أخبر نساءه أن أطولهن يدا أسرعهن لحاقبه فكانت زينب - الحديث : م من حديث عائشة وفي الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقبه قال ابن الجوزي وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك

( ٣ ) حديث مسح ضرع شاة حائل لابن لمافدرت فكان ذلك بسبب إسلام ابن مسعود : أحمد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد

( ٤ ) حديث ندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنها : أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذي سقطت عينه في رواية البيهقي أنه كان يدر وفي رواية أبي نعيم أنه كان باحد وفي استله اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري

( ٥ ) حديث قتل في عين على وهو أرمذ يوم خير فصح من وقته وبشه بالراية : متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا

( ٦ ) حديث كانوا يسمون تسبيح الطعام بين يديه : مخ من حديث ابن مسعود

( ٧ ) حديث أصابت رجل بعض أصحابه فمسحها يده فبرأت من حينها : مخ في قصة قتل أبرافع

( ٨ ) حديث قل زاد جيش كان معه فدعا بما بقى فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة - الحديث : متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع

« وحكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستهزئا فقال صلى الله عليه وسلم  
كذلك فكن ، فلم يزل يرتش حتى مات ،

«<sup>٢</sup> وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بها برصا امتنا من خطبته واعتذاره ولم  
يكن بها برص ، فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت ، وهى أم شبيب بن البرصاء  
الشاعر ، إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم

وإنما اقتصرنا على المستفيض ومن يستريب في انخراق المادة على يده ، ونزعم أن آحاد  
هذه الوقائع لم تقتل وتأترا ، بل للتواتر هو القرمان فقط ، كمن يستريب في شجاعة على  
رضى الله عنه ، وسخاوة حاتم الطائي ، ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ، ولكن مجموع  
الوقائع يورث علما ضروريا ، ثم لا يتارى في تواتر القرمان ، وهى المعجزة الكبرى الباقية بين  
الخلق ، وليس لنبى معجزة باقية سواه صلى الله عليه وسلم ، إذ تحدى بهارسول الله صلى الله عليه وسلم  
بنائه الخلق ، وفصحاء العرب ، وجزيرة العرب حينئذ بمحاولة بألاف منهم ، والفصاحة  
منهم ، وبها منافستهم ومباهاتهم ، وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بعثله ، أو يشرسور  
مثله ، أو يسورة من مثله ، إن شكوا فيه ، وقال لهم (كُنْ كُنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى  
أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا<sup>(١)</sup>) وقال ذلك تمجيدا  
لهم ، فحيزوا عن ذلك ، وصرفوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ، ونساءهم وذرايعهم  
للسبي ، واما استطاعوا أن يمارضوا ، ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه ، ثم انتشر ذلك

(١) حديث حكى الحكم بن العاص مشيته مستهزئا به فقال فكذلك كن الحديث البيهقي في الدلائل عن  
حديث هناد بن خديج صحة بإسناد جيد ولما كفى للسنن ترك من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر نحوه  
ولهم الحكم وقال صحيح الأسناد

(٢) حديث خطب امرأة قال أبوها إن بها برصا امتنا من خطبته واعتذاره ولم يكن بها برص قال فلتكن  
كذلك فبرصت للراية ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسابها جمة بنت الحرث بن عوف  
الزنى وبجمه في ذلك للبيهاقى في جزءه في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ذلك



بعده في أقطار العالم شرقاً وغرباً ، قرناً بعد قرن ، وعصراً بعد عصر ، وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة ، فلم يقدر أحد على معارضته ، فأعظم بنباوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ، ثم في أفعاله ، ثم في أخلاقه ، ثم في معجزاته ، ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ، ثم في إذهاب ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره ، مع ضعفه ويطمه ، يتبارى بعد ذلك في صدقه ، وما أعظم توفيق من آمن به ، وصدقه ، وأنبهه في كل ما ورد وصدر .

فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق ، والأفعال ، والأحوال ، والأقوال بحسنه وسعة جوده ،

ثم كتاب آداب اللبسة ، وأخلاق النبوة ، بحمد الله وعونه ، ومنه وكرمه ، وبتوكله .  
كتاب شرح عجائب القلب ، من ربح المهلكات ، إن شاء الله تعالى .



## فهرست الجزء السابع

الصفحة	الصفحة
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حق	<b>كتاب الامر بالمعروف والنهي</b>
١٢٠٥ عام المؤمنين جميعا	<b>عن المنكر</b>
١٢٠٦ بحوث فقهية	١١٨٦
١٢٠٧ المسلم مع والده	<b>الباب الاول : في وجوب الامر بالمعروف</b>
المسلم مع السلطان - للسلام مع	والنهي عن المنكر وفيما يتعلق اهماله
استلذه	واضافته
١٢٠٧ القدرة وحدودها	١١٨٧ درجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٢٠٨ ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة	بين الاصل
١٢٠٩ بحوث فقهية - الصامى وحسود	حق الطريق
١٢١٠ حبيته	١١٩٠ الاستعداد عند زمن الفتنة لدفعها
١٢١١ تحليلات فلسفية	١١٩١ وجوب مقاومة الظلم
١٢١٢ استطراد - ظروف لا تسقط الحسبة	١١٩٢ محاربة من يامر بما لا يفعل
١٢١٣ مبررات ترك الحسبة	١١٩٢ هلال الصالحين المتقاصين من محاربة
١٢١٤ استفتاء القلب وترجيح وجهة الدين	المنكر
١٢١٤ مراقبة الله في تحديد الموقف	مقاومة المنكر افضل من الاستشهاد في
١٢١٥ عدم الاكثار خوفا من نقص الجله	العرب
١٢١٥ عدم الاكثار خوفا من الاضرار بالولد	١١٩٣ جزاء الامرين بالمعروف الناصحين من
١٢١٥ والاقرار	المنكر
١٢١٦ احوال مواجهة المعاصي	اكرم الشهادة على الله مجاهر بالحق
<b>الركن الثاني للحسبة - ما فيه</b>	عند الرؤساء الظلمة
١٢١٧ الحسبة	١١٩٥ بعض الاكر في الامر بالمعروف
١٢١٧ تعريف المنكر	١١٩٥ منزلة الناصح بين قومه
١٢١٨ التلبس بفعل المنكر - عناية المنكر	<b>الباب الثاني : في اركان الامر بالمعروف</b>
١٢١٩ الاجماع على ان العمل منكرا	وشروطه
<b>الركن الثالث - الحسب عليه - معنى</b>	١١٩٦ اركان الامر بالمعروف
١٢٢٣ الحسبة	١١٩٦ <b>الركن الاول - الحسب</b>
١٢٢٤ تحليلات منطقية	الحسب وشروطه - التكليف
١٢٢٥ بحوث فقهية	١١٩٦ الايمان - العدالة - احتساب
١٢٢٦ <b>الركن الرابع - نفس الاحتساب</b>	الفاسق
١٢٢٦ درجات الاحتساب	١١٩٨ ارتباط المسبب بسببه
١٢٢٦ <b>الدرجة الاولى : تعريف المنكر</b>	١١٩٩ اركان الكبيرة واستنكار الصغرة
١٢٢٧ <b>الدرجة الثانية : تعريف المنكر</b>	١١٩٩ ترك الاعم والاشغال بالهم
١٢٢٧ <b>الدرجة الثالثة : النهي بالمعروف</b>	١١٩٩ عدم قبول وعظ من لم يبدأ بنفسه
١٢٢٨ والتصح	١٢٠٠ احتساب الكافر على المسلم
١٢٢٨ والتخريف بالله تعالى	١٢٠١ الاذن - تعريف رأى الروافض
١٢٢٨ التلطف في الوقف	١٢٠٢ مراتب الحسبة
<b>الدرجة الرابعة : السب والتعنيف</b>	١٢٠٢ شجاعة السلف في الاكثار على الامة
١٢٢٩ بالتقول التلطف المشتم	١٢٠٣ الاسلام دين المساواة
١٢٢٩ مراتب التعنيف في الشخص	١٢٠٣ مسلم يقوم منكرا لامر المؤمنين
١٢٢٩ <b>الدرجة الخامسة : التنفير باليد</b>	١٢٠٣ زهد الرجل - استحياء الخليفة من
١٢٣٠ وسائل تغيير المنكر في مختلف الظروف	ذكر المنكر
١٢٣٠ بحوث فقهية	١٢٠٤ انتصار الرجل - عفة الرجل
١٢٣٠ الامام كبر اوائى الشعر	١٢٠٤

الصفحة

١٢٤٧	حضور البتئين - الاسراف في الطعام والبناء
١٢٤٨	للتكرات العامة
١٢٤٨	التباطؤ من ارشاد النفس
١٢٤٩	الم الفقهاء المتخلفين من الارشاد على المسلم ان يبدأ باصلاح نفسه ثم غيره ما استطاع
١٢٤٩	الباب الرابع : في امر الامراء والسلاطين
١٢٥٠	بالمعروف ونهيهم عن المنكر
١٢٥٠	طريقة ارشاد السلاطين
١٢٥١	المأثور من السلف في وعظ السلاطين
١٢٥١	اتكار الصديق رضى الله عنه على اكابر قريش
١٢٥٢	اتكار ابو مسلم الخولاني على معاوية
١٢٥٢	اتكار ضبة على ابي موسى امير البصرة
١٢٥٣	انتصار عمر رضى الله عنه لضبة
١٢٥٤	عظة عطاء بن ابي رباح لعبد الملك بن مروان
١٢٥٥	عظة ابن شميل لعبد الملك بن مروان
١٢٥٥	عظة الحسن البصري للحجاج
١٢٥٦	عظة حطيط للحجاج
١٢٥٦	امر الحجاج بتعذيب حطيط حتى قتل
١٢٥٧	استفتاء ابن هبيرة للشمعي والحسن البصري
١٢٥٧	جواب الشمعي عن سؤال ابن هبيرة
١٢٥٧	جواب الحسن البصري عن سؤال ابن هبيرة
١٢٥٨	شهادة الشمعي للحسن البصري
١٢٥٨	بالشجاعة والعلم
١٢٥٨	شهادة ابن ابي ذؤيب في الفجارين
١٢٥٨	شهادة ابن ابي ذؤيب في الحسن
١٢٥٩	ابن زيد
١٢٥٩	شهادة ابن ابي ذؤيب في ابي جعفر المنصور
١٢٥٩	استعداد ابي جعفر المنصور للاوزامى
١٢٦٠	الموعظة نعمة لمن يتخط
١٢٦٠	غش الرعية
١٢٦٠	كرامة الحق
١٢٦١	التوقيف في العمل الصالح
١٢٦١	مراقبة النفس ومراقبة العمل
١٢٦٢	التخويف من الظلم
١٢٦٣	عفة الأمير
١٢٦٣	تفاوت الامراء
١٢٦٤	قبول المنصور لموعظة الاوزامى
١٢٦٥	اهتمام المنصور بأمر رعيته
١٢٦٥	قبوله لموعظة الناصح

الصفحة

١٢٢٢	الدرجة السادسة : التهديد والتخويف
١٢٢٢	الدرجة السابعة : مياشرة الضرب بالجوارح
١٢٢٣	الدرجة الثامنة : المساواة لدفع المنكر
١٢٢٤	بيان آداب التشبيب
١٢٢٤	العلم - الورع - حسن الخلق
١٢٢٥	توطئ النفس على الصبر
١٢٢٥	تقليل الملائق
١٢٣٦	حطه صلى الله عليه وسلم في الامر بالمعروف
١٢٣٦	الباب الثالث : في التكرات المألوفة في الصادات
١٢٣٨	متكرات للمساجد
١٢٣٨	اسئلة الصلاة
١٢٣٨	التحريف في قراءة القرآن
١٢٣٩	الخروج في الأذان من حده الشرعي
١٢٣٩	ليس الخطيب اسود
١٢٤٠	وجوب الحيولة بين الرجال والنساء
١٢٤٠	في مجالس التعليم
١٢٤١	الاجتماع للبيع وللشراء
١٢٤١	دخول الجليلين والصبيان السكارى في المسجد
١٢٤١	متكرات الاسواق
١٢٤٢	الكذب في الرابطة
١٢٤٢	الاكتفاء بالمعاطاة في البيع
١٢٤٣	بيع الملامى
١٢٤٣	متكرات الشوارع
١٢٤٣	وضع ما يضيئ الطريق على المارة
١٢٤٣	حمل الدواب ما يؤذي الناس
١٢٤٣	الذبح في الطريق - ارسال الماء من الميازيب
١٢٤٤	الكذب المقور امام المنزل
١٢٤٤	متكرات الحمامات
١٢٤٤	الصور على باب الحمام او داخله - كشف المورة
١٢٤٤	الانبطاح على الوجه للبلاد
١٢٤٥	غسل اليد والأواني النجسة في قليل من الماء
١٢٤٥	وجود حجارة ملسة يمشى من الانزلاق عليها
١٢٤٥	متكرات الفسيلة
١٢٤٥	استعمال ما يحرم
١٢٤٦	نظر النساء للرجال حرام
١٢٤٦	لا رخصة في مشاهدة التكرات
١٢٤٦	تحريم مجالسة الفاسق - تحريم الذهب والجوهر
١٢٤٦	تحريم خرق آذن الطفل لوضع الحلق

الصفحة

١٢٦٠	لينه صلى الله عليه وسلم - قبوله للبر
١٢٦٠	مواجهه صلى الله عليه وسلم
١٢٦٠	شككه صلى الله عليه وسلم
١٢٦٠	اقراره الصب اليه
١٢٦٠	مسايقته اياه - مسيره على رفع الأصوات
١٢٦١	تقوته من غنمه - اكله مع خنمه
١٢٦١	حرمة على وقته
١٢٦٢	خروجه الى يثابين اصحابه
١٢٦٢	احترامه للمساكين - اجتماع الكرام فيه
١٢٦٢	بيان جملة اخرى من آدابه واخلاقه
١٢٦٣	اكرامه لخدمته - دعوته لغيره
١٢٦٤	تسامحه في امر نفسه
١٢٦٤	وصفه في التوراة والانجيل
١٢٦٤	بلوؤه السلام مصافحة غيره - كيفية جلوسه
١٢٦٥	جلوسه بين اصحابه - اكرام الداخل عليه
١٢٦٦	دعائه اصحابه بكتامهم
١٢٦٧	ما كان يقوله عند القيام من مجلسه
١٢٦٨	بيان كلامه وضعه صلى الله عليه وسلم
١٢٦٨	لفه اهل الجنة
١٢٦٩	كلامه صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	سكوته صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	تبسمه في وجوه اصحابه
١٢٧٠	سروره وخفيه لله تعالى
١٢٧٠	بيان اخلاقه وآدابه في الطعام
١٢٧٠	أحب طعامه صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	ما كثر عليه الأيدي
١٢٧٠	آدبه عليه الصلاة والسلام في الأكل
١٢٧٠	بعض أنواع طعامه صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	شفقته صلى الله عليه وسلم بالحيوان
١٢٧٠	كان اللهم أحب الطعام اليه صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	بعض ما كان يحبه وما كان يكرهه من الطعام
١٢٧٠	لمق أصابعه
١٢٧٠	ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم بعد الطعام
١٢٧٠	كيفية شربه صلى الله عليه وسلم
١٢٧٠	حيالؤه في بيته صلى الله عليه وسلم

الصفحة

١٢٦٦	مئل ملك مشرك - أسباب جمع المال
١٢٦٨	دعاء الفرج للضرر عليه السلام
١٢٦٨	خطاب الرشيد لسفيان الثوري
١٢٦٩	صفة جلساء الثوري ورجع الثوري
١٢٧٠	خطاب الثوري للرشيد
١٢٧١	اتباع رسول الرشيد للثوري
١٢٧١	الرشيد منذ قراءة خطاب الثوري
١٧٢	بكاه الرشيد من حظة يبول
١٢٧٣	المأمون يقتل الصالح الواضع له
١٢٧٣	حب استطلاع الثوري لما يجعله
١٢٧٤	الثوري بكسر أوائه خير المتفقد
١٢٧٤	مجاوبة الثوري للمتفقد
١٢٧٤	نجاة الثوري من المتفقد
١٢٧٤	مقارنة بين علماء السلف وعلمائنا

كتاب آداب المعيشة وأخلاق

النبوة

١٢٧٧	بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه
١٢٧٩	آدابه صلى الله عليه وسلم بالقرآن
١٢٨٠	بشبهه بكتامم الاخلاق
١٢٨١	مغوه من ابنة حاتم الطائي
١٢٨١	اجمال من مكالم الاخلاق
١٢٨٢	وصيته صلى الله عليه وسلم لماذا
١٢٨٢	بيان جملة من محاسن اخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتفتتها من الاجبار
١٢٨٣	سخاؤه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٤	خدمته صلى الله عليه وسلم لاهله
١٢٨٥	اباؤه من الاستمالة بالشركين
١٢٨٦	أكله ما وجد
١٢٨٦	أشارته صلى الله عليه وسلم - اجابته للوليمة
١٢٨٧	عيادته المرضى وشهوده للجنائز
١٢٨٧	مشيه من غير حارس - تواضعه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٧	بلافته صلى الله عليه وسلم
١٢٨٧	بشافته صلى الله عليه وسلم
١٢٨٨	عدم اكرامه بالدنيا
١٢٨٨	لباسه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٨	تختمه صلى الله عليه وسلم - اردائه غيره خلفه
١٢٨٨	ما كان يركبه صلى الله عليه وسلم حبه للطيب
١٢٨٩	مجالسته للفقراء - مراكته للمساكين
١٢٩٠	اكرامه لاهل الفضل - صلته للرحم

١٣٢٨	بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم
١٣٢٨	رسمته صلى الله عليه وسلم وتجاوزه
١٣٢٨	أطوال غيره
١٣٢٩	لونه عليه الصلاة والسلام
١٣٢٩	شعره عليه الصلاة والسلام
١٣٢٩	حسنه ونور وجهه عليه الصلاة والسلام وحليته وعيناه صلى الله عليه وسلم
١٣٣٠	جمال خلقه صلى الله عليه وسلم
١٣٣٠	طيب رائحته صلى الله عليه وسلم
١٣٣٠	مشيه صلى الله عليه وسلم
١٣٣١	بيان معجزاته وآياته الفعالة على صدقه
١٣٣١	أنفاله وأفعاله صلى الله عليه وسلم
١٣٣١	شاهدة بصدقه
١٣٣١	ملو منصبه ومكانته عند الله تعالى
١٣٣١	امداد الله تعالى له صلى الله عليه وسلم
١٣٣٢	بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم
١٣٣٢	أخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل النسي
١٣٣٥	أخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل أبي
١٣٣٦	ابن خلف
١٣٣٦	أخباره صلى الله عليه وسلم بمصارع
١٣٣٦	ستاديد قرش
١٣٣٧	أخباره صلى الله عليه وسلم بأول أهله
١٣٣٧	لحاقاً به
١٣٣٨	القرآن معجزته الكبرى صلى الله عليه وسلم
١٣٣٨	تحذيره بإفشاء قرش بالقرآن

١٣١٢	بيان آدابه وأخلاقه في اللباس
١٣١٣	ما يجب من اللباس صلى الله عليه وسلم
١٣١٤	لونه في يوم الجمعة
١٣١٥	صلاته في أزار واحد
١٣١٦	فائدة الخاتم
١٣١٧	هيئة صماته لملى رضى الله عنه
١٣١٧	كيفية لبس وتزج ثوبه
١٣١٨	تسميته دوابه وسلاحه
١٣١٨	تبرك الأطفال بفضل ماله صلى الله عليه وسلم
١٣١٩	بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع
١٣٢٠	الظفرة
١٣٢٠	عفوه من الذى رماه بالظلم
١٣٢٠	عفوه من الذى أراد قتله
١٣٢١	عفوه من الذى اراد قتله سماً
١٣٢١	عفوه ممن سحره
١٣٢١	عفوه من ابن بلتعة
١٣٢٢	بيان الفصائل صلى الله عليه وسلم مما
١٣٢٢	كان يكرهه
١٣٢٣	بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم
١٣٢٣	وصف على رضى الله عنه له صلى الله عليه وسلم
١٣٢٤	بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم
١٣٢٥	بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم
١٣٢٦	تواضعه عليه الصلاة والسلام
١٣٢٧	تجاوزه صلى الله عليه وسلم مع
١٣٢٨	اصحابه الا من ما حرم

كتاب الشعب

# أحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثامن





# كتاب شرح عجائب القلب

## كتاب شرح عجائب القلب

وهو الأول من ربح المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تحرير دون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدمش في مبادئ أشراق  
أنواره الأحداق والنواظر . المطلع على خفيات المرائر ، العالم بكنونات الضمائر ، المستغنى  
في تدبير مملكته عن المشاور والموازر . مقلب القلوب ، وغفار الذنوب ، وستر العيوب  
ومفرج السكروب . والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين  
وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرا

أما بعد ، فشرف الإنسان وفصيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق ، باستعداده  
لمعرفة الله سبحانه ، التي هي في الدنيا جماله وإيماله وغفره ، وفي الآخرة عذته وذخره . وإنما  
استمد المعرفة بقلبه ، لا بمجرد جوارحه . فالقلب هو العالم بالله ، وهو المتقرب إلى الله  
وهو العامل لله ، وهو الساعي إلى الله ، وهو المكاشف بما عند الله . ولديه . وإنما الجوارح  
أتباع وخدم ، وآلات يستخدمها القلب ، ويستعمل استعمال المالك العبد ، باستخدام الراعي  
للزبية ، والصانع للآلة . فالقلب هو المقبول عند الله ، إذا سلم من غير الله . وهو المحبوب  
من الله ، إذا صار مستغرقا بغير الله . وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو  
الذي يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه ، وهو الذي يحيب ويشقى إذا دنسه ودساه . وهو  
المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وإنما الذي ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره . وهو العاصي  
المتنرد على الله تعالى ، وإنما الساري إلى الأعضاء من الفواحش آثاره . وإظلامه واستنارته  
تظهر محاسن الظاهر ومساوئه ، إذ كل إناء ينعش بما فيه . وهو الذي إذا عرفه الإنسان  
فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وهو الذي إذا جهل الإنسان فقد جهل  
نفسه ، وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه . ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل ، إذ أكثر الخلق  
جاهلون بقلوبهم وأنفسهم ، وقد جهل بينهم وبين أنفسهم ، فإن الله يحول بين المرء وقلبه  
وحيالوته بأن يمنعه من مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته ، وكيفية قلبه بين أصميين

( كتاب عجائب القلب )

من أصابع الرحمن، وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل السافلين، وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين، ويرتقى إلى عالم الملكة للقربين ومن لم ينرف قلبه ليراقبه ويراعيه، ويتصدلما يلوح من خزان الملكوت عليه وفيه فهو ممن قال الله تعالى فيه ( تَسُوا اللَّهَ فَاَتَسَاءُ لَهُمُ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ <sup>(١)</sup> ) فحرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين، وأساس طريق السالكين  
وإذ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من المبادات والمادات، وهو العلم الظاهر، ووعدا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات الملهكات والمنجيات، وهو العلم الباطن، فلا بد أن تقدم عليه كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه، وكتابا في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه. ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل الملهكات والمنجيات. فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام، فإن التصريح بمعجابه وأسرارها لما غلة في جملة عالم الملكوت مما يكمل عن دركه أكثر الأفهام.

## بيان

معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء

اعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب، ويقال في غول العلماء من يحيط بهذه الأسماء، واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها. وأكثر الأقاليم منشؤها الجبل بمعنى هذه الأسماء، واشتراكها بين مسميات مختلفة. ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بفرشنا

اللفظ الأول: لفظ القلب، وهو يطلق لمعنيين. أحدهما اللحم الصنوبري للشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر، وهو لحم مخصوص، وفي باطنه تجويف، وفي ذلك التجويف دم أسود، هو منبع الروح ومعدنه. ولنا قصد الآن شرح شكله وكيفيته، إذ يتعلق به غرض الأطباء، ولا يتعلق به الأغراض الدينية. وهذا القلب موجود للبهائم

بل هو موجود للبيت . ونحن إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نمن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا تدر له ، وهو من عالم الملك والشهادة ، إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن آدميين والمعنى الثاني : هو لطيفة ربانية وروحانية ، لها بهذا القلب الجسماني تعلق . وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم المعارف من الإنسان ، وهو مخاطب والمقاب والمطالب والمطالب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، فإن تعلقه به يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات أو تعلق للمستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما نتوقه للمعنيين أحدهما : أنه متعلق بعالم المكاشفة ، وليس غرضنا من هذا الكتاب إلا علوم المعاملة والثاني : أن تحقيقه يستدعي إفساء سر الروح ، وذلك مما <sup>(١)</sup> لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فليس لنبيه أن يتكلم فيه

والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب ، أردنا به هذه اللطيفة . وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها ، لا ذكر حقيقتها في ذاتها . وعلم المعاملة يقتدر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ، ولا يقتدر إلى ذكر حقيقتها

اللفظ الثاني : الروح ، وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا للمعنيين . أحدهما : جسم لطيف ، منبه تحييف القلب الجسماني ، فينشر بواسطة المروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن . وجريانه في البدن ، وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنير به ، والحياة مثلها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثلها السراج ، وشریان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك حركه . والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف أنفضجته حرارة القلب ، وليس شرحه من غرضنا ، إذ للمتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان . فأما غرض أطباء الدين ، المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين

(١) حديثه صلى الله عليه وسلم أنكم في الروح : متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه فأسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فقلت أنه يوحى إليه - الحديث : وقد فهم

فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً .

المعنى الثاني : هو الطليقة المألفة للمركبة من الإنسان ، وهو الذي شرحناه في أحكامنا في القلب ، وهو الذي أراده الله تعالى بقوله ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي <sup>(١)</sup> ) وهو أمر عجيب رباني ، تعجز أكثر العقول والأفهام عن درك حقيقته .

اللفظ الثالث : النفس ، وهو أيضاً مشترك بين معان ، ويتعلق بفرضنا منه صفتان أحدهما : أنه يراد به المعنى الجامع لقوة النضب والشهوة في الإنسان ، على ماسيأتى شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف ، لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للمغات للمذمومة من الإنسان ، فيقولون لابد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام <sup>(١)</sup> « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ »

المعنى الثاني : هي الطليقة التي ذكرناها ، التي هي الإنسان بالحقيقة ، وهي نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها . فإذا سكنت تحت الأمر ، وزايلها الاضطراب بسبب ممارسة الشهوات ، سميت النفس المطمئنة . قال الله تعالى في مثلها ( يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً <sup>(٢)</sup> ) والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله تعالى ، فإنها مبعدة عن الله ، وهي من حزب الشياطين وإذا لم يتم سكنوها ، ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ، ومعرضة عليها ، سميت النفس اللوامة ، لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه . قال الله تعالى ( وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ <sup>(٣)</sup> ) وإن تركت الاعتراض ، وأذعنت وأطاعت لفتن الشهوات ودواعي الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء . قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز ( وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ <sup>(٤)</sup> ) وقد يجوز أن يقال المراد بالأماراة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول . فإذا النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية القم وبالمعنى الثاني محمودة ، لأنها نفس الإنسان ، أى ذاته وحقيقته المألفة بالله تعالى وبسائر الملوامات

( ١ ) حديث أعدي عدوك نفسك التي بين جنبيك : البقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفي

عبد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضعين

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) النجم : ٢٧ (٣) التوبة : ٢ (٤) يوسف : ٥٢

للفظ الرابع : العقل ، وهو أيضا مشترك لمان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم . والمتعلق بقدرتها من جملتها معنيان : أحدهما أنه قد يطلق ويراد به العلم بمحقق الأمور ، فيكون عبارة عن صفة العلم التي على القلب ، والثاني أنه قد يطلق ويزاد به المدرك للمعلوم ، فيكون هو القلب ، أعني تلك اللطيفة . ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه ، والعلم صفة حالة فيه ، والصفة غير الموصوف . والعقل قد يطلق ويراد به صفة العلم ، وقد يطلق ويراد به عمل الإدراك أعني المدرك . وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ** » فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق ، بل لا بد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولأنه لا يمكن الخطاب معه . وفي الخبر أنه قال له تعالى **أَقْبِلْ** ، فأقبل . ثم قال له **أَدْبِرْ** ، فأدبر الحديث

فلذا قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة ، وهي القلب الجسماني ، والروح الجسماني ، والنفس الشهوانية ، والعالم . فهذه أربعة معاني يطلق عليها الألفاظ الأربعة ومعنى خامس وهي اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، والألفاظ الأربعة يجمعتها تتوارد عليها . فالمعاني خمسة ، والألفاظ أربعة . وكل لفظ أطلق لمنين . وأكثر العلماء قد اتبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها ، فترام يتكلمون في الخواطر ، ويقولون هذا خاطر العقل ، وهذا خاطر الروح ، وهذا خاطر القلب ، وهذا خاطر النفس . وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء ولأجل كشف النطاء عن ذلك ، قدمنا شرح هذه الأسامي وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذي يفقه من الإنسان ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكتفى عنه بالقلب الذي في الصدر ، لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة ، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ، ومستعملة له ، ولكنها تتعلق به بواسطة القلب . فتعلقها الأول بالقلب ، وكأنه علمها ومملكها ، وعالمها ومطيتها ، ولذلك شبه سهل التستري القلب بالعرش ، والصدر بالكروسي ، فقال القلب هو العرش ، والصدر هو الكروسي . ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وكروسيه ، فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه مملكته : والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكروسي بالنسبة إلى الله تعالى . ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بغرضنا فلنجاوزه

( ٢ ) حديث أول ما خلق الله العقل : وفي الخبر أنه قال له أقبل فاقبل وقال أدبر فأدبر الحديث تختم في العلم

## بيان جنود القلب

قال الله تعالى (وَمَا يَتْلُمْ جُنُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ<sup>(١)</sup>) قلله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجندة ، لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو . ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب ، فهو الذي يخلق بفرصنا . وله جنندان : جندي يرى بالأبصار ، وجندي لا يرى إلا بالبصائر . وهو في حكم الملك ، والجنود في حكم الخدم والأعوان : فهذا معنى الجندي فأما جنده المشاهد بالعين ، فهو اليد والرجل ، والعين والأذن واللسان ، وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة ، فإن جنينها خادمة للقلب ، ومسخرة له ، فهو المتصرف فيها ، والمردب لها وقد خلقت مهيولة على طاعته ، لا تستطيع له خلافا ، ولا عليه تمردا فإذا أمر الدين بالافتتاح انفتحت ، وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت ، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم . وكذا سائر الأعضاء . وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجهه تسخير الملائكة لله تعالى ، فإنهم يعولون على الطاعة ، لا يستطيعون له خلافا ، بل لا يصون الله ما أمرهم ، ويعملون ما يؤمرون . وإنما يفرقان في شيء ، وهو أن الملائكة عليهم السلام مالة بطاعتها وامتثالها ، والأجفان تطيع القلب في الافتتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب

وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود ، من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خلق ، وهو السفر إلى الله سبحانه ، وقطع للنازل إلى لقاءه . فلا جله خلقت القلوب قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ<sup>(٢)</sup>) وإنعام مركبه البدن ، وزاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد ، وتمكنه من التزود منه ، هو العمل الصالح . وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه ، ما لم يسكن البدن ، ولم يجاوز الدنيا ، فإن المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأعلى . فالدنيا مزرعة الآخرة ، وهي منزل من منازل الهدى ، وإنما سميت دنيا لأنها أدنى المنزلتين . فاضطر إلى أن يتزود من هذا العالم ، فالبدن مركبه التي يصل به إلى هذا العالم . فافتقر إلى تمهيد البدن وحفظه . وإنما يحفظ البدن

بأن يجلب إليه ما يوافقه من الغذاء وغيره ، وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك . فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين : باطن وهو الشهوة ، وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء . فخلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه ، وخلق الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين : باطن وهو النضب الذي به يدفع المهلكات ، وينتقم من الأعداء ، وظاهر وهو اليد والرجل الذي به يعمل بمقتضى النضب . وكل ذلك بأمر خارج . فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها . ثم المحتاج إلى الغذاء : ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء والقه . فافتقر للمعرفة إلى جندين : باطن وهو إدراك السمع والبصر والشم واللمس والنوق ، وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها . وتفصيل وجه الحاجة إليها وجه الحكمة فيها يطول ، ولا تحويه مجلدات كثيرة ، وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر ، فليقتنع به .

فجدة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف : صنف باعث ومستحث ، إما إلى جلب النافع للموافق كالشهوة ، وإما إلى دفع الضار المناق كالنضب . وقد يبرر من هذا الباعث بالإرادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ، ويمبر عن هذا الثاني بالقدرته ، وهي جنود مبنوثة في سائر الأعضاء ، لاسيما المضلات منها والأوتار . والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالجواسيس ، وهي قوة البصر والسمع ، والشم والنوق واللمس . وهي مبنوثة في أعضاء معينة ، ويمبر عن هذا بالعلم والإدراك . ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة ، وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والعصب ، والدم والمغظم ، التي أعدت آلات لهذه الجنود . فإن قوة البطش إنما هي بالأصابع ، وقوة البصر إنما هي بالعين وكذا سائر القوى . ولست أتسكلم في الجنود الظاهرة ، أعني الأعضاء ، فإنها من عالم الملك والشهادة . وإنما أتسكلم الآن فيما أبدت به من جنود لم تروها

وهذا الصنف الثالث ، وهو المدرك من هذه الجملة ، ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة ، وهي الجواسيس الخمسة ، أعني السمع والبصر ، والشم والنوق واللمس ، وإلى ما أسكن منازل باطنة ، وهي تجاويف الدماغ ، وهي أيضا خمسة . فإن الإنسان بمدرسة الشيء يفيض هيئة ، فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ، ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه



وهو الجند الحافظ ، ثم يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ، ثم يذكر ما قد  
نسبه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحنس للشرك بين المحسوسات  
ففي الباطن حنس مشترك ، وتحليل وتفكر ، وتذكر وحفظ . ولولا خلق الله قوة الحفظ  
والفكر ، والذكر والتخيل ، لكان الدماغ يتناول عنه ، كما يتناول للدول للرجل عنه . تلك القوى  
أيضا جنود باطنة ، وأما كنهها أيضا باطنة

فهذه هي أقسام جنود القلب . وشرح ذلك بحيث يشركه فهم الضعفاء بضرب الأمثلة  
يطول . ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الأتقياء ، وللعقول من العلماء ، ولكنا  
نجهت في تفهيم الضعفاء بضرب الأمثلة ، ليقرب ذلك من أفهامهم

## بيان

### أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

اعلم أن جندي النضب والشهوة قد يتفادان للقلب اقتيادا تاما ، فيعينه ذلك على طريقته  
الذي يسلكه ، وتحسن مرافقتها في السفر الذي هو بصدده : وقد يستحيان عليه استمعا  
بني وعرد ، حتى يملكاه ويستعبده ، وفيه هلاكه ، واقتطاعه عن سفره الذي به وصوله  
إلى سعادة الأبد . وللقب جند آخر ، وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه ، وحقه  
أن يستعين بهذا الجند ، فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين ، فإنها قد يلتحقان بحزب  
الشیطان . فإن ترك الاستماعة ، وسلط على نفسه جنود النضب والشهوة ، هلك قينا ، وخسر  
خسرانا مينا . وذلك حالة أكثر الخلق ، فإن عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استبطاط  
الحيل لقضاء الشهوة ، وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم ، فما افتقر العقل  
إليه . ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة

المثال الأول : أن نقول ، مثل نفس الإنسان في بدنه ، أعنى بالنفس اللطيفة المذكورة  
كمثل ملك في مدينته ومملكته . فإن البدن مملكة النفس وعالها ومستقرها ومدينتها ، وجوارحها  
وقواها بمنزلة الصناع والعملة ، والقوة العقلية المفكرة له كالشير الناصح ، والوزير الماقل .  
والشهوة له كالعبد السوء يجب الطعام والميرة إلى المدينة ، والنضب والحمية له كصاحب

الشرطة ، والبلد الجالب للميرة كذاب مكار ، خداع خبيث ، يمثل بصورة الناصح ،  
وتحت نصحه الشر المائل ، والسلم القاتل ، وديده وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه  
وتدبيراته ، حتى أنه لا يخلو من منازعته وممارسته ساعة . كما أن الوالي في مملكته إذا كان  
مستغنيا في تدبيراته بوزيره ، ومستشيرا له ، وممرضا عن إشارة هذا البد الخبيث ، مستدلا  
بإشارته في أن الصواب في تقيض رأيه ، أدبه صاحب شرطته ، وسامه لوزيره ، وجمله  
مؤثره مستلطا من جهة على هذا البد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد  
مسوسا سائسا ، ومأمورا مديرا لا أميرا مدبرا ، استقام أمر بلده ، وانتظم العدل بسببه  
فكذا النفس ، متى استعانت بالعقل ، وأدبت بحمية النضب ، وسلطتها على الشهوة واستعانت  
بأحداها على الأخرى ، تارة بأن تقال مرتبة النضب وغلواته بخالفة الشهوة واستدارجها  
وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسلط النضب والحمية عليها وتقيض مقتضياتها ، اعتدلت قواها  
وحسنت أخلاقها ، ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه ( أَقْرَأْتِ مِن  
اتَّخَذَ اللَّهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَلَ تُفَكِّلُ الْكَلْبِ إِنَّ  
تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ يَتَرَكُهُ يَلْهَثُ <sup>(٢)</sup> ) وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن البوى ( وَأَمَّا  
مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ <sup>(٣)</sup> ) وسياق كيفية  
مجاهدة هذه الجنود ، وتسلط بعضها على بعض ، في كتاب ريانة النفس إن شاء الله تعالى  
المثال الثاني : اعلم أن البدن كالدينة ، والمقل أعنى المدرك من الإنسان كملك مدبر لها  
وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعته ، والنفس  
الآثارة بالسوء التي هي الشهوة والنضب كمدو ينازعه في مملكته ، ويسمى في إهلاك رعيته  
فصار بدنه كرباط وثمر . ونفسه كقيم فيه مرابط . فإن هو جاهد عدوه وهزمه ، وقهره  
على ما يحب ، حمداه إذا عاد إلى الحضرة ، كما قال تعالى ( وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ اللَّهُ  
وَأَنْفُسِهِمْ فَقِيلَ لَهُ يَأْمُرُ اللَّهُ وَالْمُجَاهِدِينَ يَأْمُرُ أَنْفُسُهُمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً <sup>(٤)</sup> ) وإن ضيع  
ثمره ، وأهمل رعيته ، ذم أمره ، فانتقم منه عند الله تعالى <sup>(٥)</sup> فيقال له يوم القيامة ، ياراعى السوء

( ١ ) حديث يقال يوم القيامة يراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة : الحرام أجده أحلا

( ٢ ) الجنانية : ٣٣ <sup>(١)</sup> الاعراف : ١٧٦ <sup>(٢)</sup> النازعات : ٤٥ ، ٤٦ <sup>(٣)</sup> النساء : ٩٥

أكلت اللحم ، وشربت اللبن ، ولم تأو الفلاة ، ولم تجبر الكبير ، اليوم أقيم منك : كما ورد في الخبر . وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ »

المثال الثالث : مثل العقول مثال فارس متصيد ، وشهوته كفرسه ، وغضبه ككلبه . ففى كان الفارس حاذقا ، وفرسه مروضا ، وكلبه مؤدبا معلما ، كان جديرا بالنجاح . ومتى كان هو فى نفسه أخرق ، وكان الفرس جوحا ، والكلب عقورا ، فلافرسه يبيت تحت متقادا ولا كلبه يترسل بإشارته مطيعا ، فهو خليق بأن يعطب ، فضلا عن أن ينال ما طلب . وإنما خرق الفارس مثل جبل الإنسان ، وقلة حكمته ، وكلال بصيرته وجماح الفرس مثل غلبة الشهوة ، خصوصا شهوة البطن والفرج . وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه

## بيان

### محاسبة قلب الإنسان

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدى . إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضا ، حتى أن الشاة ترى الذئب بعينها ، فتعلم عداوته بقلبيها ، فتهرب منه . فذلك هو الإدراك الباطن فلنذكر ما يختص به قلب الإنسان ؛ ولأجله عظم شرفه ، واستأهل القرب من الله تعالى . وهو راجع إلى علم وإرادة أما العلم ، فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية ، والحقائق العقلية . فإن هذا أمور زوا المحسوسات ، ولا يشارك فيها الحيوانات . بل العلوم الكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون فى مكانين فى حالة واحدة . وهذا حكم منه على كل شخص . ومعلوم أنه لم يدرك بالحواس إلا بعض الأشخاص ، فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس . وإذا فهمت هذا فى العلم الظاهر الضرورى فهو فى سائر النظريات أظهر

(١) حديث . رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البقى فى الزهد من حديث جابر وقال هذا

استاد فيه ضعف

وَأَمَّا الْإِرَادَةُ ، فَإِنَّهُ إِذَا أُدْرِكَ بِالْعَقْلِ عَاقِبَةُ الْأَمْرِ ، وَطَرِيقُ الصَّلَاحِ فِيهِ ، انْبَعَثَ مِنْ ذَاتِهِ شَوْقٌ إِلَى جِهَةِ الْمَصْلَحَةِ ، وَإِلَى تَعَالِيِ أَسْبَابِهَا ، وَالْإِرَادَةُ لَهَا . وَذَلِكَ غَيْرُ إِرَادَةِ الشَّهْوَةِ ، وَإِرَادَةِ الْحَيَوَانَاتِ ، بَلْ يَكُونُ عَلَى ضِدِّ الشَّهْوَةِ ، فَإِنَّ الشَّهْوَةَ تَنْفِرُ عَنِ الْفُسَادِ وَالْحِجَامَةِ ، وَالْعَقْلُ يَرِيدُهَا وَيَطْلُبُهَا وَيَذِلُّ الْمَالَ فِيهَا وَالشَّهْوَةُ تَعِيلُ إِلَى لُتَائِدِ الْأَطْعَمَةِ فِي حَيْنِ الْمَرَضِ ، وَالْعَاقِلُ يَجِدُ فِي قَسَمِهِ زَاجِرًا عَنْهَا . وَلَيْسَ ذَلِكَ زَاجِرُ الشَّهْوَةِ - وَلَوْ خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ الْمَرْفَعُ بِمَوَاقِبِ الْأُمُورِ ، وَلَمْ يَخْلُقْ هَذَا الْبَاطِلَ الْمُحَرِّكَ لِلْأَعْضَاءِ عَلَى مَقْتَضَى حُكْمِ الْعَقْلِ ، لَكَانَ حُكْمُ الْعَقْلِ ضَالِمًا عَلَى التَّحْقِيقِ .

فَإِذَا قَلِبَ الْإِنْسَانُ اخْتَصَصَ بِعِلْمِ وَإِرَادَةِ ، يَنْفَكُ عَنْهَا سَائِرُ الْحَيَوَانِ ، بَلْ يَنْفَكُ عَنْهَا الصَّبِيُّ فِي أَوَّلِ الْفُطْرَةِ . وَإِنَّمَا يَحْدُثُ ذَلِكَ فِيهِ بَعْدَ الْبُلُوغِ . وَلَمَّا الشَّهْوَةُ وَالتَّغَضُّبُ ، وَالْحَوَاسِ الظَّاهِرَةُ وَالْبَاطِنَةُ ، فَإِنَّهَا مَوْجُودَةٌ فِي حَقِّ الصَّبِيِّ . ثُمَّ الصَّبِيُّ فِي حَصُولِ هَذِهِ الْمَعْلُومِ فِيهِ لَهُ دَرَجَتَانِ . أَحَدُهُمَا أَنْ يَشْتَلَّ قَلْبُهُ عَلَى سَائِرِ الْمَعْلُومِ الْفَرُوقِ الْأَوَّلِيَّةِ ، كَالْعِلْمِ بِاسْتِحَالَةِ الْمُسْتَعِيلَاتِ ، وَجَوَازِ الْجَائِزَاتِ الظَّاهِرَةِ ، فَتَكُونُ الْمَعْلُومُ النَّظَرِيَّةُ فِيهَا غَيْرَ حَاصِلَةٍ إِلَّا أَنَّهَا صَارَتْ مَكْنَةً قَرِيبَةً الْإِمْكَانِ وَالْحَصُولِ ، وَيَكُونُ حَالُهُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْمَعْلُومِ ، كَحَالِ الْكَاتِبِ الَّذِي لَا يَمُرُّ مِنَ الْكِتَابَةِ إِلَّا الدُّوْلَةُ وَالْقَلَمُ وَالْحُرُوفُ الْمَفْرَدَةُ دُونَ الْمَرْكَبَةِ ، فَإِنَّهُ قَدْ قَارَبَهُ الْكِتَابَةَ وَلَمْ يَلْنِهَا بَعْدَ .

الثَّانِيَةُ أَنْ يَحْصَلَ لَهُ الْمَعْلُومُ الْمَكْتَسِبَةُ بِالتَّجَارِبِ وَالْفِكْرِ ، فَتَكُونُ كَالْمَخْزُونَةِ عِنْدَهُ ، فَإِذَا شَاءَ رَجَعَ إِلَيْهَا . وَحَالُهُ هَالِكٌ الْحَاضِرُ بِالْكِتَابَةِ ، إِذْ يُقَالُ لَهُ كَاتِبٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُبَاشِرًا لِلْكِتَابَةِ ، بِقُدْرَتِهِ عَلَيْهَا . وَهَذِهِ هِيَ غَايَةُ دَرَجَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ . وَلَكِنْ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ مَرَاتَبٌ لَا تَحْصِي ، يَتَفَاوَتْ الْخُلُقُ فِيهَا بِكَثْرَةِ الْمَعْلُومَاتِ وَقِلَّتِهَا ، وَبِشَرَفِ الْمَعْلُومَاتِ وَعُسْطِهَا وَبِطَرِيقِ تَحْصِيلِهَا ، إِذْ تَحْصُلُ لِبَعْضِ الْقُلُوبِ بِالْإِهْصَامِ إِلَى عَلَى سَبِيلِ الْمُبَادَاةِ وَالْمُكَاشَفَةِ ، وَلِبَعْضِهِمْ بِعِلْمٍ وَاكْتِسَابٍ . وَقَدْ يَكُونُ سَرِيعَ الْحَصُولِ ، وَقَدْ يَكُونُ بَطِيءَ الْحَصُولِ . وَفِي هَذَا الْمَقَامِ تَبَيَّنَ مَنَازِلُ الْعُلَمَاءِ وَالْحِكَمَاءِ ، وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوَّلِيَاءِ ، فَدَرَجَاتُ التَّرَقِّي فِيهِ غَيْرُ مَحْصُورَةٍ إِذْ مَعْلُومَاتُ اللَّهِ سَبْعَانَةٌ لَهَا وَأَقْصَى الرُّتَبِ رُتْبَةُ النَّبِيِّ ، الَّذِي تَنْكَشِفُ لَهُ كُلُّ الْحَقَائِقِ

أو أكثرها ، من غير اكتساب وتكلف ، بل يكشف الحق في أسرع وقت . وبهذه السعادة يقرب المبد من الله تعالى قريبا بالمنى والحقيقة والصفة ، لا بالمكان والمسافة . ومراق هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ، ولا حصر لتلك المنازل ، وإنما يعرف كل سالك منزله الذى بلغه في سلوكه ، فيعرفه ويعرف ما خلقه من المنازل . فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما ، لكن قد يصدق به إيمانا بالغيب ، كما أنناؤمن بالنبوة والنبى ، ونصدق بوجوده ، ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبى . وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ، ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية ، فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها . وهذه الرحمة مبنولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى ، غير مضمون بها على أحد ، ولكن إنما تظهر فى القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ رَزَقَكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرَكُمْ لَتَنَعَّاتٍ أَلا تَعْتَرِضُوا لَهَا ، والتعرض لها يطهر القلب وتركته من الحب والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتى بيانه

وإلى هذا الجود والإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « يَتَرَلَّاهُ كُلُّ نَبِيٍّ إِلَى تَحَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَاسْتَجِيبُ لَهُ »؟ ويقول عليه الصلاة والسلام ، حكاية عن ربه <sup>(٢)</sup> عز وجل « لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا » ويقول تعالى <sup>(٣)</sup> « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا كُلِّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنْ أَنْوَارِ الْعُلُومِ لَمْ تَحْتَجِبْ عَنِ الْقُلُوبِ لِبُخْلِ وَمَنْعٍ مِنْ جِهَةِ الْمَنْعِ تَعَالَى عَنْ الْبُخْلِ وَالْمَنْعِ عُلُوًّا كَبِيرًا ، ولكن حجب غلبت وكدورة وشغل من جهة القلوب فإن القلوب كالآوانى ، فادامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بنور الله لا تدخلها المعرفة بحلال الله تعالى . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنزلكم في أيام دهركم نفحات الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وقد تقدم

(٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار إلى لقاءى الحديث : لم أجده أصلا إلا أن صاحب

الفرودس أخرجه من حديث أبي هريرة . ولم يذكر له ولمه فى مسند الفردوس استغنا

(٣) حديث يقول الله من تهرب إلى شبرا تهربت إليه ذراتنا يمتنع عليه من حديث أبي هريرة

«ذُلُّوا أَنْ الشَّيَاطِينَ يَحْمُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَتَنْظُرُوا إِلَى مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ ،  
ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة . وأشرف أنواع العلم هو العلم  
بالله وصفاته وأفعاله . فيه كال إنسان ، وفي كماله سمادته وصلاحه لجوار حضرة الجلال  
والكمال . فالبدن مركب للنفس ، والنفس محل للعلم ، والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته  
التي لأجله خلق ، وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ، ويختص عنه بخاصية السكر  
والقروص من الميتة ، فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصة . فإن تعطلت منه نزل إلى  
حضيض رتبة الحمار . وكذلك الإنسان . يشارك الحمار والفرس في أمور ، ويفارقهما في أمور  
هي خاصيته . وتلك الخاصة من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين ، والإنسان على رتبة  
بين البهائم والملائكة ، فإن الإنسان من حيث يتفنى وينسل فنيات ، ومن حيث يحس  
ويتحرك بالاختيار غيوان ، ومن حيث صورته وقامته فكالمصورة المنقوشة على الحائط .  
وإنما خاصيته معرفة حقائق الأشياء . فن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستمالة  
بها على العلم والعمل ، فقد تشبه بالملائكة ، فحقق بأن يلحق بهم ، وجدير بأن يسمى ملكاً  
وربانياً ، كما أخبر الله تعالى عن مواهب يوسف عليه السلام ( مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا  
مَلَكٌ كَرِيمٌ )<sup>(١)</sup> ومن صرف همه إلى اتباع اللذات البدنية ؛ يأكل كما تأكل الأنعام ، فقد  
انحط إلى حضيض أفق البهائم ، فيصير إما غمراً كثور ، وإما شرهاً كخنزير ، وإما ضراً  
ككلب أوسنور ، أو حقوداً كجمل ، أو متكبراً كنمر ، أو ذارفاً كضلع ، أو يجمع  
ذلك كله كشيطان مرید . وما من عضو من الأعضاء ولا حاسة من الحواس ، إلا ويمكن  
الاستمالة به على طريق الوصول إلى الله تعالى ، كإسياني يان طرف منه في كتاب الشكر  
فن استعمله فيه فقد فاز ، ومن عدل عنه فقد خسر وخاب

وجلة السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده ، والدار الآخرة مستقره ، والدينا  
مزله ، والبدن مركبه ، والأعضاء خدمه ، فيستقره ، أعني المدرك من الإنسان ، في القلب  
التي هو وسط مملكته كالملك ، ويمرر القوة الخيالية المودعة في مقدم الدماغ مجرى صاحب  
يريد ، إذ تتجمع أخبار الحسوسات عنده ، ويمرر القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ

(١) حديث لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث : أحمد بن حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام

عجري خازنه ، ويجرى اللسان مجرى ترجمانه ، ويجرى الأعضاء للنحر كعجري كتابه ، ويجرى  
الحواس الخمس مجرى جواسيسه ، فيوكل كل واحد منها بأخبار صنع من الأصقاع ، فيوكل  
الدين بمالم الألوان ، والسمع بمالم الأصوات ، والشم بمالم الروائح ، وكذلك سائرها ، فإنها  
أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه الموالم ، ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كما صاحب البريد  
ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي الحافظة ، ويوصلها الخازن إلى الملك ، فيقتبس الملك  
منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته ، وإتمام سفره الذي هو بصدده ، وقع عبده الذي هو  
مبتلى به ، ودفع قواطع الطريق عليه . فإذا فعل ذلك كان موقفاً صليداً ، شاكراً لله .  
وإذا عطل هذه الجملة ، أو استعملها لكن في سراعاة أعدائه ، وهي الشهوة والغضب وسائر  
الخطوط العاجلة ، أو في عمارة طريقه دون منزله ، إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ، ووطنه  
ومستقره الآخرة ، كان غفلتاً شقيفاً ، كافراً بنعمة الله تعالى ، مضياً لجنود الله تعالى ، ناصراً  
لأعداء الله ، غدلاً لحزب الله ، فيستحق العقاب ، والإبعاد في القلب والمعاد ، نموذجاً لمن ذلك  
وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأبحار حيث قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها  
فقلت <sup>(١)</sup> الإنسان عيناها هاد ، وأذناه قع ، ولسانه ترجمان ، يده جناحان ، ووجهه بريد  
والقلب منه ملك ، فإذا طاب للملك طابت جنوده . فقالت هكذا سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول . وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب : إن الله تعالى في أرضه  
آية وهي القلوب ، فأجها إليه تعالى أرقها وأصفها وأصلها . ثم فسره فقال : أصلها في  
الدين ، وأصفها في اليقين ، وأرقها على الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى ( أشد له على الكفار رحمة )  
<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى ( مثل نوره كشكاة فيها مصباح ) <sup>(٣)</sup> قال أبي بن كعب رضي  
الله عنه : معناه مثل نور المؤمن وقلبه . وقوله تعالى ( أو كظلمات في بحر لجي ) <sup>(٤)</sup> مثل  
قلب المنافق . وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى ( في نوح تحفيل ) <sup>(٥)</sup> وهو قلب المؤمن . وقال  
سهل : مثل القلب والصدر مثل العرش والكبرى . فهذه أمثلة القلب

( ١ ) حديث عائشة الإنسان عيناها هاد وأذناه قع ولسانه ترجمان الحديث : أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني  
في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله لأحمد من حديث  
أبي فراس الأذن قمع وأما العين فقرة لما يوعى القلب ولا يصح منها شيء .

( ٢ ) التفسير : ٣٩ ( ١ ) النور : ٣٥ ( ٣ ) النور : ٤٠ ( ٤ ) البروج : ٢١

# بيان

مجامع أوصاف القلب وأمنته

اعلم أن الإنسان قد اصطحب في خلقه وتركيبه أربع شوائب ، فلهذا اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهى الصفات السبية ، والبهيمية ، والشيطانية ، والربانية فهو من حيث سلب عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع ، من المناوأة والبغضاء ، والتهجم على الناس بالضرب والشتيم . ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم ، من الشره والحرص والشبق وغيره . ومن حيث إنه فى نفسه أمر ربانى ، كما قال الله تعالى ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى <sup>(١)</sup> ) فإنه يدعى لنفسه الربوية ، ويجب الاستيلاء والاستملاء ، والتخصص والاستبعاد بالأمور كلها ، والتفرد بالرياسة ، والانسلال عن ربة العبودية والتواضع ، ويشهى الاطلاع على العلوم كلها ، بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ، ويفرح إذا نسب إلى العلم ، ويحزن إذا نسب إلى الجهل . والإحاطة بجميع الحقائق ، والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوية . وفى الإنسان حرص على ذلك . ومن حيث يمتحن من البهائم بالتميز ، مع مشاركته لها فى الغضب والشهوة ، حصلت فيه شيطانية ، فصار شريفاً ، يستعمل التميز فى استنباط وجوه الشر ، ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والغداع ، ويظهر الشر فى معرض الخير ، وهذه أخلاق الشياطين . وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة ، أعنى الربانية والشيطانية والسبية والبهيمية . وكل ذلك مجموع فى القلب ، فكان المجموع فى إهاب الإنسان خنزير . وكلب وشيطان وحكيم . فالخنزير هو الشهوة ، فإنه لم يكن الخنزير مذموماً لونه وشكله وصورته ، بل لجشعه وكلبه وحرصه . والكلب هو الغضب ، فإن السبع الضارى والكلب المقور ليس كلباً وسبماً باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبية الضراوة والمدوان والمقر ، وفى باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبقه . فالخنزير يدعو بالشره إلى التحشاء والنكر والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والإيذاء ، والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير ويغضب السبع



و ينرى أحدهما بالآخر ، ويحسن لهما ما يحولان عليه . والحكيم الذى هو مثال العقل  
 مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره ، بأن يكشف عن تليسه يصيرته النافذة . ونوره  
 للشرق الواضح ، وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه ، إذ بالفضب يكسر  
 سورة الشهوة ، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ؛ ويجعل الكلب مقهورا  
 تحت سياسته . فإن فعل ذلك وقدر عليه . اعتدل الأمر ، وظهر العدل فى مملكة البدن  
 وجرى الكل على الصراط المستقيم . وإن عجز عن قهرها ، قهره واستخموه ، فلا يزال  
 فى استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشيع الخنزير ، ويرضى الكلب ، فىكون دائما فى عبادة  
 كلب وخنزير ، وهذا حال أكثر الناس بها كان أكثرهمهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء  
 والمجب منه أنه ينكر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة ، ولو كشف الغطاء عنه ،  
 وكوشف بحقيقة حاله ، ومثل له حقيقة حاله ، كما يثل للكاشفين إما فى النوم أو فى اليقظة ،  
 رأى نفسه مائلا بين يدي خنزير ، ساجد له مرة ، ورا كما أخرى ، ومستظرا لإشارته  
 وأمره ، فيها حاج الخنزير لطلب شىء من شهواته ، انبث على الفور فى خدمته ، وإحضار  
 شهوته . أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقور ، مابذله ، مطيما سامعا لما يقتضيه يمتسه ،  
 مددقا بالفكر فى حل الوصول إلى طاعته . وهو بذلك ساع فى مسرة شيطانه ، فإنه الذى  
 يهيج الخنزير ويثير الكلب ، ويمتها على استخدامه ، فهو من هذا الوجه يهد  
 الشيطان بعبادتهما

فليراقب كل عبد حركاته وسكناته ؛ وسكوته ونطقه ، وقيامه وقعوده ، ولينظر  
 بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعيا طول النهار فى عبادة هؤلاء ، وهذا غاية  
 الظلم ، إذ جعل المالك مملوكا ، وأرب مروبيا ، والسيد عبدا ، والقاهر مقهورا . إذ العقل  
 هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء ، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة ، فلانجرم بنشر  
 إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكم عليه ، حتى يصير طابعا ، ورتابا مملوكا  
 للقلب وميتا له

أما طاعة خنزير الشهوة ، فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث ، والتبذير والتخثير ، والرياء  
 والمنهكة ، والجماعة واللبث ، والحرص والجشع ، والللق والحسد ، والحقد والشبهة وغيرها

وأما طاعة كلب النفس ، فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور ، والبذالة والبذخ ،  
والصلف والاستفاضة ، والتكبر والعجب ، والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق ، وإرادة  
الشهر ، وشهوة الظلم وغيرها

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والنفس ، فيحصل منها صفة المكر والخداع ، والحيلة  
والهيلة ، والجريمة ، والتليس والتضريب والنش ، والغلب والخنا وأمثالها

ولم عكس الأمر ، وفهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية ، لاستقر في القلب من الصفات  
الربانية العلم والحكمة واليقين ، والإحاطة بمحقائق الأشياء ، ومعرفة الأمور على ما هي عليه  
والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة ، واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله  
ولا يستغنى عن عبادة الشهوة والنفس ، ولا تنتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة وردة إلى  
حد الاعتدال صفات شرقة ، مثل المفة ، والقناعة ، والهدو ، والزهد والورع والتقوى ،  
والانبساط وحسن الهيئة ، والحياء والظرف ، والمساعدة وأمثالها . ويحصل فيه من ضبط  
قوة النفس وفهرها ، وردة إلى حد الواجب ، صفة الشجاعة والكرم والنجدة ، وضبط  
النفس والمعبر ، والحلم والاحتمال والنفو ، والثبات والنبل ، والشهامة والوقار وغيرها

فالتقلب في حكم امرأة تد اكتفتته هذه الأمور المؤثرة فيه ، وهذه الآثار على التواصل  
واصل إلى القلب . أما الآثار المصودة التي ذكرناها ، فلها تريد امرأة القلب جلاء وإشراقا  
ونورا وضياء ، حتى يتلا في جلية الحق ، وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين  
وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِبَشَرٍ خَيْرًا جَمَّلَ لَهُ  
وَاعْظَمَ مِنْ قَلْبِهِ » ، ويقول صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ وَاعْظَمَ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ  
اللَّهِ حَافِظٌ » وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر . قال الله تعالى ( أَلَيْدُكِرِ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ) <sup>(٣)</sup>

( ١ ) حديث لنا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من قلبه : أبو منصور الهيلي في مسند القردوس من

حديث أم سفة واستنده جيد

( ٢ ) حديث من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ : لم أجده أصلا

وأما الآثار المضمومة ، فإنها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب ، ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى ، إلى أن يسود ويظلم ، ويصير بالسكية محجوبا عن الله تعالى ، وهو الطبع وهو الرين . قال الله تعالى ( كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( أَنْ لَوْ كُنْهُمْ أَعْبَأْتَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطَّبَعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ فهُمْ لَا يَسْمَعُونَ <sup>(٢)</sup> ) فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب ، كما ربط السماع بالتقوى . فقال تعالى ( وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا <sup>(٣)</sup> ) ( وَاسْمِعُوا اللَّهَ وَيُصَلِّكُمْ اللَّهُ <sup>(٤)</sup> )

ومهما تراكمت الذنوب طبع على القلوب ، وعند ذلك يمسى القلب عن إظهار الحق وصلاح الدين ، ويستعين بأمر الآخرة ، ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصور الهم عليها ، فإذا فرغ من همه أمر الآخرة وما فيها من الأخطار ، دخل من أذن وخرج من أذن ، ولم يستقر في القلب ولم يحركه إلى التوبة والتدارك ، أولئك الذين يشعرون الآخرة كما يشع الكفار من أصحاب القبور وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب ، كما نطق به القرآن والسنة . قال ميمون بن مهران إذا أذنب العبد ذنبا كتبت في قلبه نكتة سوداء ، فإذا هو تزعم وتاب ، سقل ، وإن عاد زيد فيها حتى يملو قلبه ، فهو الزان . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرَدٌ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَسْوَدٌ مَنَكُوسٌ » فطاعة الله سبحانه بمخالفة الشهوات مصقلة للقلب ، ومعاصيه مسودات له . فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه ، ومن أتبع السيئة الحسنة وعما أثرها لم يظلم قلبه ، ولكن ينقص نوره ، كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح ، ويتنفس ثم تمسح ، فإنها لا تخلو من كدورة .

وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ قَلْبُ أَجْرَدٌ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ وَقَلْبُ أَسْوَدٌ مَنَكُوسٌ فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ وَقَلْبٌ أَغْلَفٌ مَرَبُوطٌ عَلَى غِلَافِهِ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ وَقَلْبٌ مُصْتَفَعٌ فِيهِ إِيْعَانٌ وَرِقَاقٌ فَذَلِكَ قَلْبُ الْإِيْعَانِ فِيهِ كَمَلٌ الْبَقْلَةِ »

( ١ ) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج زهر الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد

وهو بعض الحديث الذي يليه

( ٢ ) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج زهر الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث

أبي سعيد الخدري وقد حقه

( ٣ ) للمطهرين : ١٤ ( ٧ ) الاعراف : ١٠٠ ( ٨ ) الثلاثة : ١٠٨ ( ٩ ) البقرة : ٢٨٢

يَكُونُ هَذَا الْمَلَكُ الْغَيْبُ وَمَثَلُ التَّفَاقُ فِيهِ كَمَثَلِ الْقَرْحَةِ يَخْذُهَا الْقَتِيعُ وَالصَّيْدُ فَأَيُّ الْمَلَكَيْنِ  
فَلَيْتَ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهَبَا ، وفي رواية : دَخَبَتْ بِهِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا  
إِذَا مَسَّهُمْ مُلَافَةٌ مِنْ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ <sup>(١)</sup> ) فَأَخْبِرَ أَنْ جَلَاءَ الْقَلْبِ وَابْصَارِهِ  
يَحْصُلُ بِالذِّكْرِ ، وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ مِنْهُ إِلَّا الَّذِينَ اتَّقَوْا . فَاتَّقُوا بَابَ الذِّكْرِ ، وَالذِّكْرُ بَابُ  
الْكَشْفِ ، وَبِالْكَشْفِ بَابُ الْقَوْزِ الْأَكْبَرِ ، وَهُوَ الْقَوْزُ بِلِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى

## بيان

مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة

اعلم أن محل العلم هو القلب ، أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح ، وهي الطاعة المخدومة  
من جميع الأعضاء ، وهي بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالإضافة إلى صور المتلونات .  
فكأن أن للتون صورة ، ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها ، كذلك لكل  
معلوم حقيقة ، وتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتتضح فيها . وكأن المرآة  
غير ، وصور الأشخاص غير ، وحصول مثالها في المرآة غير ، فهي ثلاثة أمور ، فكذا  
هنا ثلاثة أمور ، القلب ، وحقائق الأشياء ، وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها  
فيه . فالعلم عبارة عن القلب الذي فيه يحل مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة عن حقائق  
الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة

وكأن القبض مثلاً يستدعي قابضاً كاليد ، ومقبوضاً كالسيف ، ووصول بين السيف واليد  
بحصول السيف في اليد ويسمى قبضاً ، فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يسمى  
علماً . وقد كانت الحقيقة موجودة ، والقلب موجوداً ، ولم يكن العلم حاصلًا ، لأن العلم عبارة  
عن وصول الحقيقة إلى القلب . كأن السيف موجود ، واليد موجودة ، ولم يكن اسم القبض  
والأخذ حاصلًا ، لمدم وقوع السيف في اليد

نعم القبض عبارة عن وصول السيف بيمينه في اليد ، والمعلوم بيمينه لا يحصل في القلب ،  
فن علم النار لم يحصل عين النار في قلبه ، ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها ،  
فتمثيله بالمرآة أولى ، لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة ، وإنما يحصل مثال مطابق له .

وكذا حصول مثل مطابق لحقيقة الموم في القلب يسمى علما . وبما أن المرأة لا تنكشف فيها الصورة الخمسة أمور .

أحدها : نقصان صورتها ، كجوهر الحديد قبل أن يوروي بشكل ويصقل والثاني : لخبثه وصدئها كدوره ، وإن كان تام الشكل

والثالث : لكونه معمولا بعن جبهة الصورة إلى غيرها ، كما إذا كانت الصورة وراء المرأة والرابع : لحجاب مرسل بين المرأة والصورة

والخامس : للجليل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة ، حتى يمتد بسببها أن يحاذي بها شطر الصورة وجهتها

فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها . وإنما خلت القلوب عن الموم التي خلت عنها لهذه الأسباب الخمسة

أولها : نقصان في ذاته ، كقلب المص ، فإنه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه .

والثاني : لكدورة الماصي والحبث الذي يترآك على وجه القلب من كثرة الشهوات ، فإن ذلك يمنع صفاء القلب وجلاله فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكبه . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا قَارَفَهُ عَقْلٌ لَا يَبُودُ لِآتِيهِ أَبَدًا » أي حصل في قلبه كدورة لا يزول أثرها . إذ غايته أن يتبعه بحسنة يحويه بها ، فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة ، لازداد لا محالة إشراق القلب . فلما تقدمت السيئة ، سقطت قائمة الحسنة ، لكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ، ولم يزد بها نورا . فهذا خسران مبین ، ونقصان لا حيلة له . فليست المرأة التي تندس ثم تخرج بالمصقلة ، كالتي تخرج بالمصقلة لزيادة جلالها من غير دنس سابق . فالإقبال على طاعة الله ، والإعراض عن مقتضى الشهوات ، هو الذي يحلو القلب ويصفيه . ولذلك قال الله تعالى ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَّمَ وَرَثَتُهُ اللَّهُ عَلَّمَ مَا لَمْ يَنْلَمْ »

( ١ ) حديث من قارف ذنبا فرقه عقل لا يموت إليه أبدا : لم أره أصلا

( ٢ ) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وقد تقدم في العلم

(١) النيكبوت : ٦٩

الثالث، أن يكون مدولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة. فإن قلب للطبع الصالح، وإن كان صافيا، فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق، لأنه ليس يطلب الحق، وليس محاذيا لمرآته شطر المطلوب، بل ربما يكون مستوعب الملم بتفصيل الطاعات البدنية، أو بهيئة أسباب المعيشة، ولا يصرف فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية، والحقائق الخفية الإلهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال، وخفايا عيوب النفس، إن كان متفكرا فيها، أو مصالح المعيشة إن كان متفكرا فيها. وإذا كان تقييدا لم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعا عن انكشاف جلية الحق، فاعلم أنك فيمن صرف الملم إلى الشهوات الدنيوية وقاتها وملاقاتها فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي!

الرابع: الحجاب. فإن للطبع القاهر لشهوته، للتجرد الفكري حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك، لكونه محجوبا عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا، على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن، فإن ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق، ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد. وهذا أيضا حجاب عظيم، به حجب أكثر للتكلمين والتمسجين للذاهب، بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السموات والأرض، لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية، جمدت في نفوسهم، ورسخت في قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين أدرك الحقائق

الخامس: الجهل بالجهة التي يقع منها الثور على المطلوب. فإن طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول، إلا بالتذكر للمعلوم التي تناسب مطلوبه، حتى إذا تذكرها، وورثها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار، فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب، فتحتلى حقيقة المطلوب لقلبه. فإن المعلوم المطلوبة التي ليست فطرية، لا تقتصر إلا بشبكة المعلوم الحاصلة. بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين، يألفان ويزدوجان على وجه مخصوص، فيحصل من ازدواجهما علم ثالث، على مثال ما يحصل النتائج من ازدواج الفحل والأنثى. ثم كما أن من أراد أن يستنتج زمكة لم يمكنه ذلك من همار وبمير وإنسان بل من أصل مخصوص من الخيل الذكر والأنثى، وذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم قلّه أصلا من مخصوصان، وبينهما طريق في الازدواج، يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب

فالجهل بتلك الأصول، وبكيفية الازدواج، هو المانع من العلم. ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجملة التي الصورة فيها. بل مثاله أن يرى قفاهه على المرأة. فإنه إذا رضع المرأة بزأه وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر التقا، فلا يظهر فيها التقا، وإن رضعها وراء القفا وحاذاه، كان قد تعدل على المرأة عن عينه، فلا يرى المرأة ولا صورة التقا فيها، فيحتاج إلى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا، وهذه في مقابلتها بحيث يصرها، ويرعى مناسبة بين موضع المرآتين، حتى تنطبع صورة التقا في المرآة المحاذية للقفا، ثم تنطبع صورة هذه المرآة في المرآة الأخرى التي في مقابلته العين، ثم تدرك العين صورة التقا فكذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة، فيها زوارات وتحريرات أعجب مما ذكرناه في المرآة، يمر على بسيط الأرض من يهتدى إلى كيفية الحيلة في تلك الزوارات

فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور. وإلا فكل قلب فهو بالنظرة صالح لمعرفة الحقائق، لأنه أمر رباني شريف، فارق سائر جواهر العلم بهذه الخاصية والشرف. وإليه الإشارة بقوله عز وجل ( إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ <sup>(١)</sup> ) إشارة إلى أنه بخاصية تميزها عن السموات والأرض والجبال، بها صار مطبقا لحمل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد، وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطبق لها في الأصل، ولكن ينطبه عن النهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها، الأسباب التي ذكرناها. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا آبَاؤُهُ يَهُودِيَّةٌ وَيُنَصْرَانِيَّةٌ وَيُمَجْسَانِيَّةٌ» وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمِلُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ» إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملائكة. وإليه الإشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ) وفي الخبر قال الله تعالى <sup>(٤)</sup> «إِنَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ أَوْفَى السَّمَاءِ» قال «فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ»، وفي الخبر قال الله تعالى

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث: تقدم

(٣) حديث ابن عمر أبن الله قال في قلوب عباد المؤمنين: لم أجده بهذا اللفظ وللعلماء من حديث أبي عبد الله الحولاني يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله آتية من أهل الأرض وآتية ربكم

قلوب عباد الصالحين الحديث فيه تيقن بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالحديث

(١) «لَمْ يَسْتَعْنِ أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسَّيْتُ قَلْبَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ الْإِنِّ الْوَادِعِ» وفي الخبر أنه  
 «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، مَنْ خَيْرَ النَّاسِ؟ قَالَ: كُلُّ مُؤْمِنٍ مَخْمُومٍ الْقَلْبِ» وقيل وما مخوم القلب؟  
 قَالَ: «هُوَ الَّذِي لَا يَلْقَى الْفِتْنَةَ فِيهِ وَلَا يَنْفِي وَلَا غَدْرَ وَلَا غِلَّ وَلَا حَسَدَ» ولذلك قال  
 عمر رضي الله عنه: «رَأَيْتُ قَلْبِي رَبِّي إِذَا كَانَ قَدْ رَفَعَ الْحِجَابَ بِالتَّقْوَى، وَمَنْ أَرَفَعَ الْحِجَابَ  
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَجَلَّى صُورَةُ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتُ فِي قَلْبِهِ، فَيَرَى جَنَّةَ عَرْضَ بَعْضِهَا السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ، أَمَّا جَهَنَّمُ فَأَكْثَرُ سَمَةٍ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لِأَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عِبَارَةٌ  
 مِنْ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ، وَهُوَ وَإِنْ كَانَ وَاسِعَ الْأَطْرَافِ، مُتَبَاعِدَ الْأَكْبَافِ، فَهُوَ مُتَنَاهٍ  
 عَلَى الْجَلَّةِ، وَأَمَّا عَالَمُ الْمَلَكُوتِ، وَهُوَ الْأَسْرَارُ النَّائِبَةُ عَنْ مَشَاهِدَةِ الْأَبْصَارِ، الْمَخْصُوصَةُ  
 بِإِدْرَاكِ الْبَصَائِرِ، فَلَا نِهَآيَةَ. ثُمَّ الْقِيَامُ يُلَوِّحُ الْقَلْبَ مِنْهُ مَقْدَارَ مُتَنَاهٍ، وَلَكِنَّهُ فِي نَفْسِهِ وَبِالْإِضَافَةِ  
 إِلَى عِلْمِ اللَّهِ، لَا نِهَآيَةَ لَهُ. وَجَلَّةُ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ إِذَا أَخَذَتْ دَفْعَةً وَاحِدَةً، تَسْمَى الْخِصْرَةَ  
 الرَّبُوبِيَّةَ، لِأَنَّ الْخِصْرَةَ الرَّبُوبِيَّةَ مُحِيطَةٌ بِكُلِّ الوجوداتِ، إِذْ لَيْسَ فِي الوجودِ شَيْءٌ سِوَى  
 اللَّهِ تَعَالَى وَأَفْئَالِهِ، وَمَمْلُوكَتُهُ وَعَبِيدُهُ مِنْ أَفْئَالِهِ. فَمَا يَتَجَلَّى مِنْ ذَلِكَ الْقَلْبِ هِيَ الْجَنَّةُ بَيْنَهَا  
 هُنَا قَوْمٌ: وَهُوَ سَبَبُ اسْتِحْقَاقِ الْجَنَّةِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ، وَيَكُونُ سَعْتُكُمْ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ سَعَةِ  
 مَعْرِفَتِهِ وَبِعَقْدَارِ مَا تَجَلَّى لَهُ مِنْ اللَّهِ وَصَفَاتِهِ وَأَفْئَالِهِ. وَإِنَّمَا رَادُّ الطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ كُلُّهَا تَصْفِيَّةُ  
 الْقَلْبِ وَتَرْكِتُهُ وَجَلَاؤُهُ، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا، وَمَرَادُ تَرْكِتِهِمْ حَصُولَ أَنْوَارِ الْإِيمَانِ فِيهِ، أَعْنَى اشْرَاقِ  
 نُورِ الْعَرْفَةِ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (قَدْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُهْدِيَكَ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) (١)  
 وَبِقَوْلِهِ (أَقْنِ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) (٢)

ثُمَّ هَذَا التَّجَلَّى وَهَذَا الْإِيمَانُ لَهُ ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ:

لِلرَّتَبَةِ الْأُولَى: إِيمَانُ الْعَوَامِّ، وَهُوَ إِيمَانُ التَّقْلِيدِ الْمَحْضِ

وَالثَّانِيَةِ: إِيمَانُ الْمُتَكَلِّمِينَ، وَهُوَ مَخْرُوجٌ بِنُوعِ اسْتِدْلَالٍ، وَدَرَجَتُهُ مَعْرِفَةٌ مِنْ دَرَجَةِ إِيمَانِ الْعَوَامِّ

(١) حَدِيثٌ قَالَ اللَّهُ لِمُوسَى أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسَّيْتُ قَلْبَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ لِلْوَادِعِ: لِمَا رَأَى أَهْلَ  
 فِي حَدِيثِ أَبِي حَنِيْفَةَ قِيلَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ بِدَقِّ قُوَّةِ وَآيَةٍ وَبِكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَأَحِبَّالِهِ  
 أَلَيْهَا وَأَرْتَهَا

(٢) حَدِيثٌ قِيلَ لِمَنْ خَيْرَ النَّاسِ قَالَ كُلُّ مُؤْمِنٍ مَخْمُومٍ الْقَلْبِ الْحَدِيثُ: هُوَ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْيَمَ اسْتَدْرَجَ

(١) الْإِسْلَامُ: ١٣٥ (٢) الرَّحْمَةُ: ٢٢



والثالثة : إيمان المارقين ، وهو المشاهد بنور اليقين  
ونبيك لك هذه المراتب بثال ، وهو أن تصديقك يكون زيد مثلاً في الدار له  
ثلاث درجات :

الأولى : أن يخبرك من خبرته بالصدق ، ولم تعرفه بالكذب ، ولا أهتته في القول ،  
فإن قلبك يسكن إليه ، ويطمئن بخبره بمجرد السماع ، وهذا هو الإيمان بمجرد التقليد  
وهو مثل إيمان العوام . فإنهم لما بلغوا سن التمييز ، سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود  
الله تعالى ، وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته ، وبشارة الرسل وصدقهم وما جاءوا به ، وكما  
سمعوا به قبلوه ، وثبتوا عليه ، وأطمأنوا إليه ، ولم يخطر ببالهم خلاف ما قالوه لهم ، لحسن  
ظنهم بأبائهم وأمهاتهم ومعلميهم . وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة ، وأهله من أوائل  
وتب أصحاب اليمين ، وليسوا من المقربين . لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر  
بنور اليقين ، إذ الخطأ ممكن فيما سمع من الآحاد ، بل من الأعداد ، فإيا يعلق بالاعتقادات  
مقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما يسمعون من آبائهم وأمهاتهم ، إلا أنهم اعتقدوا  
ما اعتقدوه خطأ ، لأنهم ألقوا إليهم الخطأ . والمسلمون اعتقدوا الحق ، لا لإطلاعهم عليه ،  
ولسكن ألقى إليهم كلمة الحق .

الرتبة الثانية : أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ، ولكن من وراء جدار ،  
فتستدل به على كونه في الدار . فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى  
من تصديقك بمجرد السماع . فإنك إذا قيل لك إنه في الدار ، ثم سمعت صوته ، ازدادت به  
يقينا ، لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة  
الصورة ، فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص . وهذا إيمان عزوج بدليل . والخطأ أيضاً  
يمكن أن يطرأ عليه ، إذ الصوت قد يشبه الصوت ، وقد يمكن التكلف بطرق المحاكاة ،  
إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع ، لأنه ليس يحمل للتهمة موضعاً ، ولا يقدر في هذا  
التلبس والمحاكاة غرضاً

الرتبة الثالثة : أن تدخل الدار فتنظر إليه بينك وتشاهده . وهذه هي المعرفة الحقيقية ،  
والمشاهدة اليقينية ، وهي تشبه معرفة المقربين والصدقين ، لأنهم يؤمنون عن مشاهدة ،

فينطوى في إيمانهم بإعان الموام والتكلمين ، ويشيرون بحزبة يئنة يستحيل معها إمكان الخطأ . نعم وهم أيضا يتفاوتون بمقادير العلوم ، وبدرجات الكشف . أما درجات العلوم فمثله أن يصير زيدا في الدار عن قرب ، وفي صحن الدار ، في وقت إشراق الشمس ، فيكمل له إدراكه . والآخر يدركه في بيت ، أو من بعد ، أو في وقت عتية ، فيتمثل له في صورته ما يستيقن منه أنه هو ، ولكن لا يتمثل في نفسه التفائق والغفایا من صورته . ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهد للامور الالهية . وأما مقادير العلوم ، فهو بأن يرى في الدار زابا وصر او بكر او غير ذلك ، وآخر لا يرى الا زيدا ، فمرقة ذلك تزيد بكثر المعلومات لا محالة فهذا حال القلب بالإضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب

## بيان

حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدنوية والأخرى

اعلم أن القلب بفرزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ، ولكن العلوم التي تحمل فيه تنقسم إلى عقلية ، وإلى شرعية ، والعقلية تنقسم إلى ضرورية ، ومكتسبة ، والمكتسبة إلى دنيوية ، وأخرى ، أما العقلية ، فتعني بها ما تقتضي بها خريزة العقل ، ولا توجد بالتقليد والسماع . وهي تنقسم إلى ضرورية ، لا يدري من أين حصلت ، وكيف حصلت ، كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين ، والشيء الواحد لا يكون حادثا قديما ، موجودا معدوما معا ، فإن هذه علوم يحد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطورا عليها ، ولا يدري متى حصل له هذا العلم ، ولأن من أين حصل له . أعني أنه لا يدري له سببا قريبا . وإلا فليس يحق علينا أن الله هو الذي خلقه وهده . وإلى علوم مكتسبة ، وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال . وكلا القسمين قد يسمى عقلا . قال علي رضي الله عنه

رأيت العقل عقلي	فطبيع ومسموع
ولا ينفع مسموع	إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس	وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لبي<sup>(١)</sup> ، ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من  
النقل ، والثاني هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لبي الله عليه<sup>(٢)</sup> ، إذا تقرب الناس  
إلى الله تعالى بأنواع البر تقرب أنت بنفسك ، إذ لا يمكن التقرب بالترزية القطرية ، ولا  
بالمعلوم الضرورية ، بل بالكنسبة . ولكن مثل علي رضي الله عنه ، هو الذي يقدر على  
التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال التقرب من رب العالمين . فالتقرب  
جار مجرى العين ، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين . وقوة الابصار  
لطيفة تفقد في العمى ، وتوجد في البصر وإن كان قد غمض عينه أو جن عليه الليل . والعلم  
الحاصل منه في القلب جار مجرى قوة إدراك البصر في العين ، ورؤيته لأعيان الأشياء . وآخر  
المعلوم من عين العقل في مدة السبا إلى أوان التمييز أو البلوغ ، يضاهي تأخر الرؤية عن  
البصر إلى أوان إشراف الشمس وفيضان نورها على المبصرات . والقلم الذي سطر الله به  
المعلوم على صفحات القلوب ، يجري مجرى قرص الشمس . وإعالم يحصل العلم في قلب الصبي  
قبل التمييز ، لأن لوح قلبه لم يتباً بعد لقبول نفس العلم . والقلم عبارة عن خلق من خلق  
الله تعالى ، جملة أسباب حصول نقش المعلوم في قلوب البشر . قال الله تعالى ( الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ  
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ )<sup>(٣)</sup> وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه ، كما لا يشبه وصفه وصف خلقه  
فليس قلبه من عصب ولا خشب ، كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض . فالوفاة بين  
البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه ، إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف  
فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة ، وهي كالفارس ، والبدن  
كالفرس ، وهي الفارس أضر على الفارس من هي الفرس ، بل لا نسبة لأحد الضررين إلى الآخر  
والوفاة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر ، حماء الله تعالى باسمه قال ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ  
مَا رَأَى )<sup>(٤)</sup> معنى إدراك الفؤاد رؤية . وكذلك قوله تعالى ( وَكَذَلِكَ نَرَى الْإِبْرَاهِيمَ تَمْكُّوتَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )<sup>(٥)</sup> وما أراد به الرؤية الظاهرة ، فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام

( ١ ) حديث باخلف الله خلقاً أكرم عليهن النقل : ت الحكيم في نواهد الأصول باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم

( ٢ ) حديث إذا تقرب الناس إلى الله بأنواع البر تقرب أنت بنفسك : أبو نعيم من حديث علي باسناد ضعيف

( ٣ ) الطبق : ٤ : (٦) النجم : ١١ : (٧) الانعام : ٧٥

حتى يمرض في معرض الامتاث . ولذلك سمي ضد إدراكه عي ، فقال تعالى ( فَأَنهَا  
لَا تَمْنَى الْإِبْصَارُ وَلَكِنَّ تَمْنَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ  
أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَسْلَى سَبِيلًا <sup>(٢)</sup> ) فهذا بيان العلم العقل

لما العلوم الدينية ، فهي المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه  
وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيها بمد  
السماع . وبه كال صفة القلب ، وسلامته عن الادواء والأمراض ، فالعلوم العقلية غير كافية  
في سلامة القلب ، وإن كان محتاجا إليها . كما أن العقل غير كاف في استدامة صحة أسباب البدن ،  
بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والمفاهيم بطريق التعلم من الأطباء . إذ مجرد العقل  
لا يمتدح إليه ، ولكن لا يمكن فهمه بمد سماعه إلا بالعقل ، فلا غنى بالعقل عن السمع ، ولا غنى  
بالسمع عن العقل . فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل ، والمكتفى  
بمجرد العقل من أنوار القرآن والسنة مغرور . فإياك أن تكون من أحد الفريقين ، وكن  
جامعا بين الاثنين ، فإن العلوم العقلية كالأغذية ، والعلوم الشرعية كالأدوية . والشخص  
المرىض يستضر بالنزاه متى فاته الدواء . فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية  
المستفادة من الشريعة ، وهي وظائف المبادات والأعمال التي ركبها الأنبياء صلوات الله  
عليهم لإصلاح القلوب . فن لا يداوى قلبه المريض بمعالجات المباداة الشرعية ، واكتفى  
بالعلوم العقلية ، استضر بها كما يستضر المريض بالنزاه

وظن من يظن أن العلوم العقلية منافضة للعلوم الشرعية ، وأن الجمع بينهما غير ممكن ، هو  
ظن صادر من عي في عين البصيرة ، نموذ بالله منه . بل هذا القائل ربما يناقض عنده  
بعض العلوم الشرعية لبعض ، فيعجز عن الجمع بينهما ، فيظن أنه تناقض في الدين ، فيتحير به ،  
فيحصل من الدين تفسل الشجرة من الحجين . وإنما ذلك لأن مجزه في نفسه خيل إليه نقصا  
في الدين ، ومبهمات . وإنما مثاله مثال الأعمى الذي دخل دار قوم ، فتمش فيها بأواني الدار ،  
فقال لهم ما بال هذه الأواني تركت على الطريق ؟ لم لا ترد إلى موضعها ؟ فقالوا له تلك الأواني

في مواضعها ، وإنما أفنت لست تهتدي للطريق لِمَاكَ ، فالعجب منك أنك لا تحبل عشرتك على عمالك ، وأنما تحبلها على تقصير غيرك .

فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية

والعلوم العقلية تنقسم إلى دنيوية وأخرى . فالدنيوية كعلم الطب ، والحساب والمهندسة والنجوم ، وسائر الحرف والصناعات . والأخرى كعلم أحوال القلب ، وأفنت الأعمال . والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، كما فصلناه في كتاب العلم . وهما علمان متنافيان : أحق أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تنسحق فيه ، تنصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر . ولذلك ضرب علي رضي الله عنه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال : هما ككفتي الميزان ، وكالمشرق والمغرب ، وكالضرتين ، إذا أرضيت إحدهما أسخطت الأخرى . ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والمهندسة والفلسفة ، جهالا في أمور الآخرة . والأكياس في دقائق علوم الآخرة ، جهالا في أكثر علوم الدنيا . لأن قوة العقل لا تنفي بالأميرين جميعا في الغالب ، فيكون أحدهما مانعا من السكال في الثاني . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَثَلَةٌ » أي البله في أمور الدنيا . وقال الحسن في بعض مواعظه : لقد أدركننا أقواما لو رأيتهم لقلتم عجائبن ، ولو أدركوكم لقلوا شياطين . فهما مممت أمرنا غريبا من أمور الدين حجبته أهل الكياسة في سائر العلوم ، فلا يفرنك حجبهم عن قبوله ، إذ من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب . فذلك يجري أمر الدنيا والآخرة . ولذلك قال تعالى ( إِنَّ الدِّينَ لَآ يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَوْضَا الْجَنَّةِ الدُّنْيَا وَالْجَنَّةُ الْآخِرَةُ ) الآية وقال تعالى ( يَتْلُمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ <sup>(٢)</sup> ) وقال عز وجل ( فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ <sup>(٣)</sup> ) فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين ، لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عباده في معاشهم ومعادهم ، وم الأنبياء

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله : البرزخ من حديث أنس وضعه وصحه القرطبي في التذكرة وليس

كذلك قد قال ابن عدى أنه منكر

(٢) يونس : ٧ (٣) الروم : ٧ (٤) التجم : ١٩ و ٣٠

المؤيدون بروح القدس ، المستمدون من القوة الالهية ، التي تتسع لجميع الأمور ولا تضيق عنها . فأما قلوب سائر الخلق فإنها إذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة ، وعصرت عن الاستكمال فيها

## بيان

الفرق بين الإسهام والعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظار

: أعلم أن العلوم التي ليست ضرورية ، وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال ، تختلف الحال في حصولها ، فارتبهم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم . فالقوى يحصل لأب طريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا . ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ، ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع منه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والأول يسمى إلهاما وثقا في الروح ، والثاني يسمى وحيا وتختص به الأنبياء ، والأول يختص به الأولياء والأصفياء ، والذي عمله . وهو المكتسب بطريق الاستدلال ، يختص به العلماء وحقبة القول فيه أن القلب مستمد لأن تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها . وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها . فهي كالحجاب السدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ ، التي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة وتجلى حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب ، يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرأتين تارة يزال باليد ، وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه . وكذلك قد تهب رياح الأنطاف ، وتتكشف الحجب عن أعين القلوب ، فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ . ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل ، وعام ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه يتكشف النطاء . ويتكشف أيضا في البقطة

حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلمع في القلوب من وراء ستر النبي شيء من غرائب العلم ، تارة كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالي إلى حد ما ، ودوامه في غاية الندور . فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ، ولا في عمله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب . فإن ذلك ليس باختيار العبد . ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك ، بل في مشاهدة تلك اللقيد للعلم ، فإن العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ )<sup>(١)</sup>

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم ، وتحصيل ما صنفه للمصنفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المنسوبة ، وقطع العلائق كلها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . ومهما حصل ذلك كان الله هو المتولى لقلب عبده ، ولتكن كل به تنويره بأوار العلم . وإذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سر الملكوت ، واتسعت عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة ، وتلاثت فيه حقائق الأمور الإلهية . فليس على المبدئ إلا الاستعداد والتصفية المجردة ، وإحضار المهمة ، مع الإرادة الصادقة ، والتمسك التام ، والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة . فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وفاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب ، بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها ، وتفرغ القلب من شوائبها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . فمن كان لله كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك ألا باقطاع علائق الدنيا بالكلية ، وتفرغ القلب منها ، وقطع المهمة عن الأهل والمال والولد والوطن ، وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ، ثم يحل بنفسه في زاوية ، مع الاكتفاء على الترافض والرواتب ويجلس فارغ القلب ، يجمع المم ، ولا يفرق فكره بقرأة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسيره ،

ولا يكتب حديث ولا غيره ، بل يمتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى . فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام ، مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه . ثم يصبر عليه إلى أن يمحي أثره عن اللسان ، ويصادف قلبه مواظباً على الذكر . ثم مواظب عليه إلى أن يمحي عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ، ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه ، حاضراً فيه ، كأنه لازم له لا يفارقه . وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد ، واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس ، وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى . بل هو بما فعله صار مترصاً لفتح رحمة الله فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة ، كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق . وعند ذلك إذا صدقت إرادته ، وصفت همته ، وحسنت مواظبته ، فلم تجازبه مشواته ، ولم يشغله حديث النفس بملائق الدنيا ، تلعب لواعج الحق في قلبه ، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود ، وقد يتأخر ، وإن عاد فقد يثبت ، وقد يكون معتطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته ، وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق ، وقد يقتصر على دفن واحد . ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تنحصر ، كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم . وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك ، وتصفية وجلاء ، ثم استمداد وانتظار فقط

وأما النظار وذو الاعتبار ، فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه ، وإفضاءه إلى هذا المقصد على التدور ، فإنه أكثر أحوال الأنبياء . والأولياء . ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطلوا ثمرته ، واستبعدوا استجماع شروطه ، وزعموا أن نحو الصلائق إلى ذلك الحد كالتمرد ، وإن حصل في حال شبابه أبعد منه ، إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَشَدُّ قَلْبًا مِنَ الْقَدْرِ فِي غَلِيظَتِهَا » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّسْمِيِّ »

( ١ ) حديث قلب المؤمن أشد قلباً من القدر في غليظتها: أحمد و ك وصححه من حديث القناد بن الأسود

( ٢ ) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ثم من حديث عبدالله بن عمر



وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ، ويختلط العقل ، ويعرض البدن ، وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بمقائق العلوم ، نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تطعن النفس إليها مدة طويلة ، إلى أن يزول وينقضى العمر قبل النجاح فيها

فكم من صوفي سلك هذا الطريق ، ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أتقن العلم من قبل ، لافتتح له وبه التباس ذلك الخيال في الحال . فالاشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب إلى الفرض

وزعموا أن ذلك يضاهي ما ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك ، وصار فقيها بالوحى والإلهام ، من غير تكرير وتعليق ، فأنا أيضا ربما انتهت في الرياضة والمواظبة إليه . ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضع عمره ، بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة ، وجاء العثور على كد من الكنوز ، فإن ذلك ممكن ، ولكنه يسيد جدا . فكذلك هذا ، وقالوا لا بد أولا من تحصيل ما حصله العلماء ، وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فبما ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة

## بيان

للحق بن لقمان بتأليف محسن

اعلم أن عجائب القلب خارجة عن مداركات الحواس ، لأن القلب أخصر من إدراك الحس . وما ليس مدركا بالحواس تصنف الأفهام من دركه إلا بتأمل محسوس . ونحن نقر ب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بتأملين :

أحدهما : أنه لو فرضنا حوصنا عمقورا في الأرض ، احتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأنهار تنفتح فيه ، ويحتمل أن يجفر أسفل الحوض ، ويرفع منه التراب ، إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي ، فينجر الماء من أسفل الحوض ، ويكون ذلك الماء أصفى وأهدم ، وقد يكون أغزر وأكثر . فذلك القلب مثل الحوض ، والطم مثل الماء ، وتكون الحواس الخمس

مثال الانهار . وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار العواس ، والاعتبار بالمشاهدات ، حتى يتلى علما ، ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالضلوة والزلة وغض البصر ويسد إلى عمق القلب بتطهيره ، ورفع طبقات الحجب عنه ، حتى تنفجر ينابيع العلم من داخله فإن قلت : فكيف تنفجر العلم من ذات القلب ، وهو خال عنه ؟

فاعلم أن هنا من عجائب أسرار القلب ، ولا يسمح بذكره في علم الماملة ، بل القدر القليل يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ ، بل في قلوب الملائكة المقربين ، فكان أن المهندس بصورا بنية الدار في يياض ، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة ، فكذلك قاطر السموات والأرض ، كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ ، ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة . والعالم الذي خرج إلى الوجود بصورة ، تأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال ، فإن من ينظر إلى السماء والأرض ثم ينفض بصره ، يرى صورة السماء والأرض في خياله ، حتى كأنه ينظر إليها ، ولو انعدمت السماء والأرض ، وبقي هو في نفسه ، لوجد صورة السماء والأرض في نفسه ، كأنه يشاهدها وينظر إليهما ، ثم تأدى من خياله أثر إلى القلب ، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال ، والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الإنسان وقلبه ، والعالم الموجود موافق للنسخة . والموجود في اللوح المحفوظ . فكان للعالم أربع درجات في الوجود . وجود في اللوح المحفوظ ، وهو سابق على وجوده الجسماني ، ويتبعه وجوده الحقيقي ، ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي ، أعنى وجود صورته في الخيال ، ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي ، أعنى وجود صورته في القلب . وبعض هذه الموجودات روحانية وبعضها جسمانية ، والروحانية بعضها أشد روحانية من البعض . وهذا اللطف من الحكمة الإلهية ، إذ جعل حدثك على صغر حجمها ، بحيث تستطيع صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكتافها فيها ، ثم يسرى من وجودها في الحس وجود إلى الخيال ، ثم منه وجود في القلب ، فإنك أبدا لا تتدرك إلا ما هو واصل إليك ، فلم يجعل للعالم كله مثالا في ذاتك ، لما كان لك خبر عما يابن ذاتك .

فسيحان من دبر هذه المعائب في القلوب والأبصار ، ثم أعمى من دركها القلوب  
والأبصار ، حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبجائيتها  
ولندرج إلى النرض المقصود فنقول

القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته : تارة من الجواس ، وتارة من  
اللوح المحفوظ . كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس ، تارة من النظر إليها  
وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويمحى صورتها . فهذا ارفع الحجاب بينه  
وبين اللوح المحفوظ ، رأى الأشياء فيه ، وتصور إليه العلم منه ، فاستغنى عن الاقتباس من  
داخل الحواس ، فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض . وبها أقبل على الخيالات  
الحاصلة من المحسوسات ، كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ ، كما أن الماء إذا  
اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض ، وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكى  
صورة الشمس لا يكون ناظرا إلى قس الشمس

فإذا للقلب بابان ، باب مفتوح إلى عالم الملكوت ، وهو اللوح المحفوظ وعالم الملكة ،  
وباب مفتوح إلى الحواس الخمس ، للتسكع بآلام الملك والشهادة . وعالم الشهادة والملك  
أيضا يحاكي عالم الملكوت نوعا من المأكاة . فلما افتتح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس  
فلا يفتح عليه . وأما افتتاح بابه الداخل إلى عالم الملكوت ، ومطالعة اللوح المحفوظ ، فتعلمه  
علما يهينيا بالتأمل في عجائب الرؤيا ، وإطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل ،  
أو كان في الماضي ، من غير اقتباس من جهة الحواس . وإنما يفتح ذلك الباب لمن انفرد  
بذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « سَبَقَ الْمُرَدُّونَ » قيل ومن هم المرردون  
يارسول الله ؟ قال « الْمُتَزَكُّونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَنَعَهُ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَوْ زَارَهُمْ قُورَدُوا »

(١) حديث سبق للردون قيل ومن هم قال للسترون بذكر الله - الحديث : م من حديث أبي هريرة  
مقتصرا على أول الحديث : وقال فيه وللردون قال الله اكرون الله كثيرا والباكرات  
وروايك بلفظ قال الدين يستهرون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي  
في الشعب يضح الذكر عنهم أخلهم ويأتون يوم القيامة خلفا ورواه مكنا الطبراني في المعجم  
الكبير من حديث أبي هريرة دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلامها ضيف

الْيَقِينَةَ خُطَافًا ، ثُمَّ قَالَ فِي وَصْفِهِمْ إِخْبَارًا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى : « ثُمَّ أَقْبَلُ بِرُوحِي عَلَيْهِمْ أَتَرَى مِنْ وَاجِهَتِهِ رُوحِي يَسْلُكُ أَحَدًا أَيْ عَنِّي أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَهُ » ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : « أَوَلَمْ نَأْغِطْهُمْ أَنْ أَقْدِفَ النَّوْرَ فِي قُلُوبِهِمْ فَيُخْشِرُونَ عَنِّي كَمَا أَخْشَرْتُهُمْ » ومدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن

فلذا الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء ، وبين علوم العلماء والحكام هذا ، وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب ، فمن الباب المنفتح إلى عالم الملكوت ، وعلم الحكمة يأتي من أبواب الحواس ، المنفتحة إلى عالم الملك . وهجائب عالم القلب ، وتردده بين عالمي الشهادة والنيب ، لا يمكن أن يستقصى في علم للمعاملة ، فهذا مثال يملك الفرق بين مدخل المالين

للتال الثاني يعرفك الفرق بين المملين ، أعني عمل العلماء ، وعمل الأولياء ، فإن العلماء يصلون في اكتساب نفس العلوم ، واجتلابها إلى القلب ، وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب ، وتطهيرها وتصفيتها وتصليبها فقط

فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم ، تباها بين يدي بعض الملوك بمحسن صناعة النقش والمصور ، فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة ، لينقش أهل الصين منها جانبا وأهل الروم جانبا ، ويرعى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر . ففعل ذلك . فجمع أهل الروم من الأصباغ اللونية ما لا ينحصر ، ودخل أهل الصين من غير صبغ ، وأقبلوا يحملون جانبهم ويصقلونه . فلما فرغ أهل الروم ، ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضا ، فحجب الملك من قولهم ، وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ . فقبل وكيف فرغتم من غير صبغ ؟ فقالوا بأعليكم ، ارفسوا الحجاب ، فرفسوا ، وإذا بجانبهم يتلا من هجائب الصنائع الرومية ، مع زيادة إشراق وبريق ، إذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصليل فازداد حسن جانبهم بزيد التصليل . فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلائه ، يؤثر كثرته وصفائه ، حتى يتلا فيه جلية الحق بنهاية الإشراق ، كفعل أهل الصين . وعناية الحكماء والعلماء بالاكساب ، ونقش العلوم ، وتحصيل نقشها في القلب ، كفعل أهل الروم فكيفما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت ، وعلمه عند الموت لا يمحي ، وصفاءه لا يتكدر . وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله : التراب لا يأكل نخل الإيمان . بل يكون

وسيلة وقربة إلى الله تعالى . وأما ما حصله من نفس العلم ، وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم ، فلا غنى به عنه ، ولا سعادة لأحد إلا بالعلم والمعرفة ، وبعض السعادات أشرف من بعض ، كما أنه لا غنى إلا بالمال ، فصاحب الدرهم غنى ، وصاحب الخزانة المترعة غنى ، وتفاوت درجات السعادة بحسب تفاوت المعرفة والإيمان ، كما تفاوتت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته . فالعارف أنوار ، ولا يسمى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى ( يَسْتَمِعُ تَوَرُّهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ <sup>(١)</sup> )

وقد روى في الخبر <sup>(٢)</sup> « إِنَّهُ بَعْضُهُمْ يُعْطَى نُورًا مِثْلَ الْجَبَلِ وَبَعْضُهُمْ أُصْغِرَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ رَجُلًا يُعْطَى نُورًا عَلَى إِيْتَامِ قَدَمَيْهِ فَيُضِيءُ مَرَّةً وَيَنْطَفِئُ أُخْرَى فَإِذَا أَضَاءَ قَدَّمَ قَدَمَيْهِ فَخَشَى وَإِذَا طَلَعَ قَامَ وَمُرُّهُمْ عَلَى الصِّرَاطِ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ ، فَيَنْتَهَمُ مَنْ يَمُرُّ كَعُطْرِفِ التَّيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالسَّحَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْقِضَاضِ الْكَوْكَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ . إِذَا اشْتَدَّ فِي مَيْدَانِهِ وَالَّذِي أُعْطِيَ نُورًا عَلَى إِيْتَامِ قَدَمَيْهِ يَحْبُو حَبْوًا عَلَى وَجْهِهِ وَيَدْبِيهِ وَرَجْلَيْهِ يَمُرُّ يَدًا وَيَلْقَى أُخْرَى وَيُصِيبُ جَوَابَهُ النَّارُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَخْلُصَ » الحديث .

فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان المالكين سوى النبيين والمرسلين لرجح . فهذا أيضا ضاهى قول القائل : لو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح ، وإيمان أحاد المومنين نورهم مثل نور السراج ، وبعضهم نورهم كنور الشمع ، وإيمان الصديقين نورهم كنور القمر والنجوم ، وإيمان الأنبياء كالشمس . وكما يتكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ، ولا يتكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت

فكذلك تفاوت انشراح الصدر بالمعارف ، وانكشاف سمع الملوك لقلوب العارفين . ولذلك جاء في الخبر <sup>(٣)</sup> « أَنَّهُ يُقَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْلُ

( ١ ) حديث إن بعضهم يعطى نورا مثل الجبل حتى يكون آخرهم رجل يعطى نوره على إيمان قدمه

الحديث : الطبراني وله من حديث ابن مسعود قال ك صحب على شرط الشيشين

( ٢ ) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من قلبه ربع مثقال من إيمان - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَنَصْفُ مِثْقَالٍ وَرُبُعُ مِثْقَالٍ وَشَعِيرَةٌ وَذَرَّةٌ ، كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان ، وإن هذه المقادير من الإيمان لا تمنع دخول النار . وفي مفهومه أن من إيمانه يزيد على مثقال فإنه لا يدخل النار ، إذ لو دخل لأمر بإخراجه أولاً وأن من في قلبه ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « كَيْسَ شَيْءٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِيْمَانُ الْمُؤْمِنُ » إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى المؤمن . فإنه خير من ألف قلب من العوام

وقد قال تعالى ( وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ <sup>(٢)</sup> ) تفضيلاً للمؤمنين على المسلمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد . وقال عز وجل ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ <sup>(٣)</sup> ) فأراد هنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم ، ويميز عن الذين أوتوا العلم . ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد ، وإن لم يكن تصديقه من بضيرة وكشف . وفسر ابن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى ( وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ <sup>(٤)</sup> ) فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعمائة درجة ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّةُ وَعَلِيُّونَ لَدَوَى الْأَلْبَابِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ عَلَى أَذَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » وفي رواية « كَفَضْلِ الْقَتْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ »

فهذه الشواهد توضح لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم . ولها كان يوم القيامة يوم التناهن ، إذ المحروم من رحمة الله عظيم النهن والخسران ، والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة ، فيكون نظره إليها كمنظر النفي الذي يملك عشرة دراهم ،

(١) حديث ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان المؤمن : الطبراني من حديث سلمان يلفظ الإنسان ولأحمد من حديث ابن عمر لا علم شيئاً خيراً من مائة مثله إلا الرجل المؤمن وإنسانها حسن (٢) حديث أكثر أهل الجنة البُلَّةُ وعليون لدوى الأبواب يخمدون هذه الزيادة ولم أجد لهذه الزيادة أصلاً (٣) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أذى رجل من أصحابي : رتتم حديث أبي أمامة وصححه وقد ختم في العلم وكذلك الرواية الثانية

إلى الغنى الذى يملك الأرض من المشرق إلى المغرب ، وكل واحد منهما غنى ، ولكن ما أعظم الفرق بينهما ! وما أعظم التباين على من يخسر حظه من ذلك ولا آخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا .

## بيان

شواهد الشرع على صحة طريق أهل الصوفى فى اكتساب المعرفة  
لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد

اعلم أن من انكشف له شيء ، ولو الشيء اليسير ، بطريق الإلهام والوقوع فى القلب من حيث لا يدري ، فقد صار عارفا بصحة الطريق . ومن لم يدرك نفسه قط ، فينبئ أن يؤمن به ، فإن درجة المعرفة فيه عززة جدا . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقوله تعالى ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا <sup>(١)</sup> ) فكل حكمة تظهر من القلب ، بالمواظبة على العبادة من غير تعلم ، فهو بطريق الكشف والإلهام . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَسْلَمْ وَوَقَّعَهُ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا يَعْلَمُ تَاهَ فِيمَا يَعْلَمُ وَلَمْ يُوقِفْ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ »

وقال الله تعالى ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا <sup>(٣)</sup> ) من الإشكالات والشبه ( ويزدنيه من حيث لا يحتسب <sup>(٤)</sup> ) يعلمه علما من غير تعلم ، ويطغنه من غير تجربة . وقال الله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا <sup>(٥)</sup> ) قيل نورا يفرق به بين الحق والباطل ، ويخرج به من الشبهات . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر فى دعائه من سؤال النور . فقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٦)</sup> « اللَّهُمَّ أَعْطِنِي نُورًا وَزِدْنِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي فِي قَلْبِي نُورًا »

( ١ ) حديث من حمل بواعلم - الحديث : تقدم فى العلم دون قوله ووقعه فيما يعمل فلم أرها

( ٢ ) حديث اللهم أعطنى نورا وزدنى نورا - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

( ٣ ) المكنوت : ٩٩ <sup>(١)</sup> و ( ٤ ) الطلاق : ٢ <sup>(٢)</sup> الاضال : ٢٩

وَفِي قَبْرِ نُورًا وَفِي سَمِيِّ نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا ، حَتَّى قَالَ « فِي شَعْرِي وَفِي بَشْرِي وَفِي لَحْيِي وَدَبِّي وَعِظَامِي » وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى <sup>(١)</sup> ( أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ) <sup>(٢)</sup> مَا هَذَا الشَّرْحُ ؟ فَقَالَ « هُوَ التَّوْسِيعَةُ لِأَنَّ النُّورَ إِذَا قُذِفَ بِهِ فِي الْقَلْبِ انْتَسَحَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْتَشَرَ »

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> لَابْنِ عَبَّاسٍ « اللَّهُمَّ فَتَّهْ فِي الدِّينِ وَعَلِّمْنِي التَّأْوِيلَ » وَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ <sup>(٤)</sup> مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ أَسْرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا إِلَّا أَنْ يُؤْتِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا فِيهَا مِنْ كِتَابِهِ . وَلَيْسَ هَذَا بِالْعِلْمِ . وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى ( يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ) <sup>(٥)</sup> أَنَّهُ الْفَهْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَالَ تَعَالَى ( فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ) <sup>(٦)</sup> خَصَّ مَا انْكَشَفَ بِاسْمِ الْفَهْمِ . وَكَانَ أَبُو الرِّدْهَاءِ يَقُولُ : لِلْمُؤْمِنِ مَنْ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ مِنْ وَرَاسْتِهِ رَاقٍ . وَاللَّهُ لَإِنَّهُ لَلْحَقُّ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ وَيَجْعَلُهُ عَلَى أَسْتِهِمْ . وَقَالَ بَعْضُ السُّلَفِ : ظَنُّ الْمُؤْمِنِ كِهَانَةٍ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٧)</sup> « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى » وَإِلَيْهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ تَعَالَى ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّعِينَ ) <sup>(٨)</sup> وَقَوْلُهُ تَعَالَى ( قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ) <sup>(٩)</sup> وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « الْإِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ بِأَمَلٍ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ هُوَ الْعِلْمُ النَّافِعُ » وَسُئِلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَنِ الْعِلْمِ الْبَاطِنِ مَا هُوَ فَقَالَ : هُوَ سِرٌّ أَسْرَأَ اللَّهُ تَعَالَى يَقْذِفُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ أَجَابِهِ ، لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ مَسْكَاً وَلَا بَشَرًا

( ١ ) حَدِيثٌ سَأَلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ - الْحَدِيثُ : وَفِي اللَّسْتَرَكِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ

( ٢ ) حَدِيثُ الْإِمَامِ قُتَيْبَةَ فِي الْعِلْمِ وَعِلْمُهُ التَّأْوِيلُ : قَالَ لَابْنُ عَبَّاسٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ دُونَ قَوْلِهِ وَعِلْمُهُ التَّأْوِيلُ فَخَرَجَهُ بِهَذِهِ الزِّيَادَةِ أَحْمَدُ وَجَبَّ وَكَوْصَحِهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ

( ٣ ) حَدِيثٌ عَلِيٍّ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ أَسْرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا إِلَّا أَنْ يُؤْتِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا فِيهَا مِنْ كِتَابِهِ تَقَدَّمَ فِي آدَابِ ثَلَاثَةِ الْقُرَّاءِ

( ٤ ) حَدِيثُ أَهْلِ فِرَاسَةِ الْمُؤْمِنِ - الْحَدِيثُ : تَمَّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ

( ٥ ) حَدِيثُ الْعِلْمِ عِلْمَانِ - الْحَدِيثُ : تَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ

(١) الترمذى: ٢٧ (٢) البقرة: ٢٢٩ (٣) الانبياء: ٧٩ (٤) الحجر: ٧٥ (٥) البقرة: ١٢٨



وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ مِنْ أُمَّيْ مُحَمَّدَيْنِ وَمُكَلِّبَيْنِ وَمُكَلِّبَيْنِ وَإِنْ تُمَرَّ مِنْهُمْ » وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعنى الصديقين ، والمحدث هو الملمم ، والملمم هو الذى انكشف له فى باطن قلبه من جهة الداخل ، لامن جهة المحسوسات الخارجة . والقرآن مصرح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف . وذلك علم من غير تعلم

وقال الله تعالى ( وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآ يَأْتِيَ بِقَوْمٍ يَقُونُ <sup>(٢)</sup> ) خصصا بهم . وقال تعالى ( هَذَا يَكُنُّ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ <sup>(٣)</sup> ) وكانت أبو يزيد وغيره يقول : ليس العالم الذى يحفظ من كتاب . فلذا نرى ما حفظه صار جاهلا إنما العالم الذى يأخذ علمه من ربه أى وقت شاء ، بلا حفظ ولا درس . وهذا هو العلم الرباني وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا <sup>(٤)</sup> ) مع أن كل علم من لدنه ، ولكن بعضها بوساطة . فليعلم الخلق ، فلا يسمى ذلك علما لدنيا ، بل اللدنى الذى يفتح فى سر القلب من غير سبب مألوف من خارج . فهذه شواهد النقل . ولو جمع كل ماورد فيه من الآيات والأخبار والآثار لخرج من الحصر

وأما مشاهدة ذلك بالتجارب ، فذلك أيضا خارج عن الحصر . وظهر ذلك على الصعابة والتأبين ومن بعدهم . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لما شفى الله عنهما عند موته ، إنما أخوالك وأختك ، وكانت زوجته حاملا ، فولدت بنتا . فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت . وقال عمر رضى الله عنه فى أثناء خطبته ، يا سارية قلب الجبل . إذا انكشف له أن العدو قد أشرف عليه ، فغذره لمقرته ذلك ، ثم بلوغ صوته إليه من جهة الكرامات العظيمة وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : دخلت على عثمان رضى الله عنه ، وكانت قد تلقت امرأة فى طريقى ، فنفطرت إليها اشزرا ، وتأملت عمامتها ، فقال عثمان رضى الله عنه ، لماذا دخلت علي أحدكم وأترأى ناظرا على عينيه ! أما علمت أن زنا العينين ينظر وتسرى أو لا عزرك

( ١ ) حديث ابن عمر أمي عديين ومكلمين وإن عمر منهم : خ من حديث أبي هريرة لقد كان فيما قبلكم من الأمم عدوتون فإن يك فى أمي أحد ظله عمر ورواه م من حديث عائشة .

( ٢ ) يونس : ٦ . ( ٣ ) آل عمران : ١٣٨ . ( ٤ ) الكهف : ٦٥ .

قتلته أرحى بعد النبي ؟ فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة .  
 وعن أبي سعيد الخراز قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان ، فقلت  
 في نفسي هذا وأشباهه كلُّ على الناس . فناداني وقال ، والله أعلم ما في أنفسكم فاحذروه .  
 فاستغفرت الله في سرى ، فناداني وقال ، وهو الذي يقبل التوبة عن عباده . ثم غاب عني  
 ولم أره . وقال زكريا بن داود ، دخل أبو العباس بن مسروق على أبي الفضل الهاشمي وهو  
 عليل ، وكان ذا عيال ، ولم يعرف له سبب يمشي به ، قال فلما قلت قلت في نفسي ، من أين  
 يأكل هذا الرجل ؟ قال فصاح في ، يا أبا العباس ، ردهذه الهنة الدنية ، فإن الله تعالى أطافا خفية  
 وقال أحمد النقيب ، دخلت على الشبل ، فقال مفتونايا أحمد . فقلت ما الخبر ؟ قال كنت  
 جالسا بجري بخاطري أنك بجيل . فقلت ما أنا بجيل . فماد مني خاطري وقال بل أنت بجيل  
 فقلت ما فتح اليوم علي بشيء إلا دفعت إلى أول فقير يلقاني . قال فما استتم الخاطر حتى  
 دخل علي صاحب المؤنس الخادم ، ومعه خمسون دينارا ، فقال اجعلها في مصالحك . قال وقت  
 فأخذتها وبجرت . وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين يخلق رأسه ، فتقدمت إليه ، وناولته  
 الدينارين ، فقال أعطها للزمن ، فقلت إن جعلتها كذا وكذا ، قال أوليس قد قلنا لك إنك بجيل ؟  
 قال فتناولتها الزمن ، فقال الزمن ، قد عقدنا لما جلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا تأخذ عليه أجرا  
 قال فرميت بها في دجلة ، وقلت ما أعزك أحد إلا أذله الله عز وجل  
 وقال حمزة بن عبد الله العلوي ، دخلت على أبي الخير التيناني ، واعتقدت في نفسي أن  
 أسلم عليه ولا آكل في داره طعاما ، فلما خرجت من عنده ، إذا به قد لحقني وقد حمل طبقا  
 فيه طعام وقال ، ياخي كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك . وكان أبو الخير التيناني هذا  
 مشهورا بالكرامات ، وقال إبراهيم الرقي ، قصده مسلمانا عليه ، فحضرت صلاة المغرب ،  
 فلم يكذب قرأ الفاتحة مستويا ، فقلت في نفسي صاعث سرفي ، فلما سلم خرجت إلى الطهارة  
 فقصدني سبع ، فمدت إلي أبي الخير ، وقلت قصدني سبع ، فخرج وصاح به وقال ، ألم أقل  
 لك لا تعرض لضيقاتي ! فتحتي الأسد ، فتطهرت ، فلما رجعت ، قال لي أشتتلتم بتقويم  
 الظاهر فغفم الأسد ، واشتتلنا بتقويم البواطن فغافنا الأسد

وما حكى من تفرس المشايخ ، وإخبارهم عن اعتقادات الناس وضأئهم يخرج عن  
الحصر . بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام والسؤال من سماع صوت الماتف  
ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر . والحكاية لا تنفع الجاحد لما يشاهد ذلك من  
نفسه ، ومن أنكر الأصل أنكر التفاصيل  
والدليل القاطع الذي لا يقدر أحد على جحده أمران :

أحدهما : عجائب الرؤيا الصادقة ، فإنه ينكشف بها الغيب . وإذا جاز ذلك في النوم  
فلا يستحيل أيضا في اليقظة . فلم يفارق النوم اليقظة إلا في ركود الحواس ، وعدم اشتغالها  
بالمحسوسات ، فكمن مستيقظ غائص لا يسمع ولا يبصر لا يشتغل بنفسه .  
الثاني : إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النيب وأمور في المستقبل ، كما اشتغل  
عليه القراءن . وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم جاز لغيره إذ النبي عبارة عن شخص  
ككشف بمخاطق الأمور ، وشغل بإصلاح الخلق ، فلا يستحيل أن يكون في الوجود شخص  
مكشوف بالمخاطق ، ولا يشتغل بإصلاح الخلق . وهذا لا يسمى نبيا ، بل يسمى وليا ، فمن آمن  
بالأنبياء ، وصدق بالرؤيا الصحيحة ، لزمه لاعاله أن يقر بأن القلب له بابان ، باب إلى خارج وهو  
الحواس ، وباب إلى الملكوت من داخل القلب ، وهو باب الإلهام والنفث في الروح والوحي  
فإذا أقر بها جميعا لم يمكنه أن يحصر العلوم في التلم ومباشرة الأسباب المألوفة ، بل يجوز أن  
تكون المجاهدة سبيلا إليه . فهذا ما ينبغي على حقيقة ما ذكرناه ، من عجيب تردد القلب بين  
عالم الشهادة وعالم الملكوت . وأما السبب في انكشاف الأمر في المنام بالمثال المصوح إلى  
التصوير ، وكذلك تحصل الملائكة للأنبياء والأولياء بصور مختلفة ، فذلك أيضا من أسرار  
عجائب القلب ، ولا يليق ذلك إلا بعلم المكشوفة . فلنقتصر على ما ذكرناه فإنه كاف للاستحاث  
على المجاهدة وطلب الكشف منها ، فقد قال بعض المكشفين ، ظهر لي الملك ، فسأني أن  
أملى عليه شيئا من ذكرى الخلق عن مشاهدتي من التوحيد ، وقال ما نكتب لك عملا ، ونحن  
نحب أن نصمدك بعمل تتقرب به إلى الله عز وجل ، فقلت ألتما تكتبان القرائن ؟ قال لا  
قلت فيكفيا ذلك . وهذه إشارة إلى أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار القلب ، وإنما  
يطلعون على الأعمال الظاهرة . وقال بعض المارقين ، سألت بعض الأبدال عن مسألة

من مشاهدة اليقين ، فالتفت إلى شماله فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم التفت إلى يمينه فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أطرق إلى صدره وقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أجاب بأعرب جواب سمعته ، فسألت عن التفاته فقال ، لم يكن عندي في المسألة جواب عتيده ، فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري ، فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري ، فنظرت إلى قلبي وسألت غدي بما أجبتك ، فإذا هو أعلم منها . وكان هذا هو معنى قوله عليه السلام « إِنَّ فِي أُمِّي مُخَدَّنَيْنِ ، وَإِنَّ مَعَهُمَا مِنْهُمْ » وفي الأثر أن الله تعالى يقول ، أيما عبد اطلمت على قلبه فرأيت الثالب عليه التمسك بذكرى ، توليت سياسته وكنت جليسه ، وعادته وأنيسه . وقال أبو سليمان الداراني رحمة الله عليه ، القلب بمنزلة القبة المضروبة ، حولها أبواب مغلقة ، فأى باب فتح له حمل فيه . فقد ظهر افتتاح باب من أبواب القلب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى . وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع ، والإعراض عن شهوات الدنيا . ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد ، احفظوا ما تسمعون من المطيعين ، فإنهم ينجلي لهم أمور صادقة . وقال بعض العلماء ، يد الله على أفواه الحكماء ، لا ينطقون إلا بماهى الله لهم من الحق . وقال آخر ، لو شئت لقلت إن الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره .

## بيان

تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها

اعلم أن القلب كذا ذكرناه مثال قبة مضروبة ، لها أبواب ، تنصب إليه الأحوال من كل باب . ومثاله أيضا مثال هدف ، تنصب إليه السهام من الجوانب . أو هو مثال امرأة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة ، فتراهى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها . أو مثال حوض ، تنصب فيه مياه مختلفة ، من أنهار مفتوحة إليه . وانما مدخل هذه الأنهار المتجددة في القلب في كل حال ، أما من الظاهر فالحواس الخمس ، وأما من الباطن فالخيال والشهوة والنضب ، والأخلاق المركبة من مزاج الإنسان ، فإنه إذا أدرك بالحواس شيئا حصل

منه أثر في القلب ، وكذلك إذا حاجت الشهوة مثلا بسبب كثرة الأكل ، وبسبب قوة في المزاج ، حصل منها في القلب أثر ، وإن كف عن الإحساس . فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى ، وينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر . والمقصود أن القلب في التنوير والتأثر دائما من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الخواطر ، وأغنى بالخواطر ما يحصل فيمن الأذكار والأذكار ، وأغنى به إدراكه علوما إما على سبيل التجدد ، وإما على سبيل التذكر ، فإنها تسمى خواطر ، من حيث إنها تحضر بعد أن كان القلب غافلا عنها . والخواطر هي المحركات للإرادات . فإن النية والعزم والإرادة ، إنما تكون بعد خطور للنوى بالبال لاحتالة ، فبدأ الأفعال الخواطر ، ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة تحرك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرك الأعضاء

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر ، أغنى إلى ما يضرب العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير ، أغنى إلى ما ينفع في الدار الآخرة . فيها خاطران مختلفان ، فافترقا إلى اسمين مختلفين . فالخطر المحمود يسمى الهاما ، والخطر المذموم ، أغنى الداعي إلى الشر ، يسمى وسواسا . ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ، ثم أن كل حادث فلا بد له من محدث ومما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب

هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب . فيها استنارت حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه واسود بالدخان ، علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة . وكذلك لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان ، فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكا ، وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطانا . والظلمة التي يتبها به القلب لقبول إلهام الخير يسمى توفيقا ، والتي به يتبها لقبول وسواس الشيطان يسمى أغواء وخذلا . فإن المعاني المختلفة تنقسم إلى أسامي مختلفة . والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير ، وإفادة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالخير ، والأمر بالمعروف ، وقد خلقه وسخره لذلك . والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عند الهم بالخير بالفقر . فالوسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان

في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ <sup>(١)</sup> ) فإن الموجودات كلها متقابلة مزدوجة ، إلا الله تعالى فإنه فرد لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق ، الخالق للأزواج كلها . فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « فِي الْقَلْبِ لَتَانِ لَتَةٌ مِنَ الْمَلِكِ إِسَاءَةٌ بِالنَّيِّرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ قَدْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلَيْسَ لَهُ مِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَلِيُحْمَدَ اللَّهَ وَتِلْكَ مِنَ الْمَدَى إِسَاءَةٌ بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَهِيَ عَنِ الْخَيْرِ قَدْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلَيْسَ تَمِيزُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ثم تلا قوله تعالى ( الشَّيْطَانُ يُعِدُّ كُنُفَكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ <sup>(٣)</sup> ) الآية وقال الحسن إنما هما جان يمولان في القلب ، هم من الله تعالى ، وهم من العدو ، فرحم الله عبداً وقف عنده ، فما كان من الله تعالى أمضاه ، وما كان من عدوه جاهده . ولتجاذب القلب بين هذين السلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّبِّ » فالله تعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ، ودم وعصب ، منقسمة بالأنامل . ولكن روح الأصبع سرعة التقلب ، والقدرة على التحريك والتغيير ، فإنك لا تريد أصبعك لشخصه ، بل لفعله في التقلب والترديد ، كما أنك تتعامل بالأفعال بأصابعك والله تعالى يفعل مايفعل باستنصار الملك والشيطان ، وهما مسخران بقدرته في قلب القلب كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب الأجسام مثلاً

والقلب بأصله القطرة صالح لقبول آثار الملك ، وقبول آثار الشيطان ، صلاحاً متساوياً ليس يرجع أحدهما على الآخر ، وإنما يرجع أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها . فإن اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عس الشيطان ومعدنه ، لأن الهوى هو مرضى الشيطان ومرضه . وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتشبه بأخلاق

( ١ ) حديث في القلب لتان لة من الملك إساءة بالخير - الحديث : ت وحسنه ون في الكبرى من

حديث ابن مسعود

( ٢ ) حديث قلب المؤمن بين أصبعين - الحديث : هدم

( ٣ ) البقرة : ٤٩ ( ٤ ) البقرة : ٢٦٨

الملائكة عليهم السلام ، صار قلبه مستقر للملائكة ومهيّطهم . ولما كان لا يخلو قلبه عن شهوة وغضب ، وحرص وطول أمل ، إلى غير ذلك من صفات البشرة للشبهة عن الهوى ، لاجرم لم يخل قلبه عن أن يكون الشيطان فيه جولان بالسوسة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا بَيْنَكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » قالوا وأنت يا رسول الله ! قال « وَأَنَا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة ، فمن أعانه الله على شهوته ، حتى صارت لا تنبسط إلا حيث يبنى وإلى الحد الذي يبنى ، فشوته لا تدعو إلى الشر ، فالشيطان للتدرج بها لا يأمر إلا بالخير ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى ، وجد الشيطان زجراً لا فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ، ارتحل الشيطان وطاق نباله ، وأقبل الملك وألهم . والتطارد بين جندى الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم ، إلى أن يفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستكن ويكون اجتياز الثاني اختلاسا

وأكثر القلوب قد فتحها جنود الشياطين وتعلكتها ، فامتلات بالسواس الداعية إلى إضرار العاجلة ، وإطراح الآخرة . ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخية القلب من قوت الشيطان ، وهو الهوى والشهوات ، وعمارة بذكر الله تعالى ، الذي هو مطرح أثر الملائكة . وقال جابر بن عبيدة المدوي : شكوت إلى الملاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة ، فقال إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به اللصوص ، فإن كان فيه شيء عالجه ، وإلا مضوا وتركوه . يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان . ولذلك قال الله تعالى ( إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ شُلُطَانٌ <sup>(٢)</sup> ) فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك سلسل الله عليه الشيطان وقال تعالى ( أَمْ رَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ <sup>(٣)</sup> ) وهو إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده ، فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك قال عمرو بن الماص لثني صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، <sup>(٤)</sup> حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقرآني ، فقال « ذَلِكَ شَيْطَانٌ يَقَالُ لَهُ خُزْبٌ فَإِذَا

( ١ ) حديث مانسك من أحد الأوله شيطان - الحديث : م من حديث ابن مسعود

( ٢ ) حديث ابن أبي الماص أن الشيطان حال بيني وبين صلاتي - الحديث : م من حديث ابن أبي الماص

( ٣ ) الاسراء : ٦٥ ( ٤ ) الجاثية : ٢٣

أَحْسَنَهُ فَمَتَّوْذَ بِاللَّهِ مِنْهُ وَأَشْرَكَ عَلَى يَسَارِكَ كَلَامًا ، قَالَ فَضَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَنِّي .  
 وفي الخبر <sup>(١)</sup> : « إِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ يُقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْهُ ، وَلَا يَحْوِ وَبُوسَةُ  
 الشَّيْطَانِ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا ذَكَرَ مَا سَوَى مَا يَوْسُوسُ بِهِ لِأَنَّهُ إِذَا خَطَرَ فِي الْقَلْبِ ذَكَرَ شَيْءٍ ،  
 انْصَدَمَ مِنْهُ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ ، وَلَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ سَوَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَسَوَى مَا يَتَلَقَّى بِهِ ، فَيَجُوزُ  
 أَيْضًا أَنْ يَكُونَ جَمَالًا لِلشَّيْطَانِ . وَذَكَرَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَرُومُنْ جَانِبَهُ ، وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ  
 فِيهِ عِمَالٌ . وَلَا يَمْلُجُ الشَّيْءُ إِلَّا بِضَدِّهِ ، وَضَدُّ جَمِيعٍ وَسَاوِشُ الشَّيْطَانِ ذَكَرَ اللَّهِ بِالِاسْتِزَادَةِ ،  
 وَالتَّبَرُّيِّ عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِكَ أَوْ ذِاقَمَنِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
 الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ . وَذَلِكَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ، فَغَالِبٌ عَلَيْهِمْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَأَمَّا الشَّيْطَانُ  
 يَطُوفُ عَلَيْهِمْ فِي أَوْقَاتِ الْفِتَنِاتِ عَلَى سَبِيلِ الْغَلَسَةِ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا  
 مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ <sup>(٢)</sup>) وقال مجاهد في معنى  
 قول الله تعالى (مَنْ شَرَّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ <sup>(٣)</sup>) قَالَ هُوَ مُنْبَسِطٌ عَلَى الْقَلْبِ ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ  
 تَعَالَى خَلَسَ وَاتَّقَبَضَ ، وَإِذَا غَفَلَ انْبَسَطَ عَلَى قَلْبِهِ . فَالْتِطَارُ بَيْنَ ذَكَرِ اللَّهِ تَعَالَى وَوَسْوَسَةِ  
 الشَّيْطَانِ ، كَالْتِطَارِ بَيْنَ النُّورِ وَالظَّلَامِ ، وَبَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وَلِتَضَادِّهِمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 (أَسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ <sup>(٤)</sup>) وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
<sup>(٥)</sup> : « إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ مَرْطُومَةً عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِنْ هُوَ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى خَلَسَ وَإِنْ  
 نَسِيَ اللَّهَ تَعَالَى انْقَمَتْ قَلْبُهُ » ، وَقَالَ ابْنُ وَضَّاحٍ <sup>(٦)</sup> فِي حَدِيثِ ذِكْرِهِ ، إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ أَرْبَعِينَ  
 سَنَةً وَلَمْ يَتَّبِعْ ، مَسَحَ الشَّيْطَانُ وَجْهَهُ يَدَهُ ، وَقَالَ بَابِي وَجْهَهُ مِنْ لَا يَخْلُصَ . وَكَأَنَّ الشَّهَوَاتِ  
 تَمْتَرُجَةُ بِلَحْمِ ابْنِ آدَمَ وَدَمِهِ ، فَسُلْطَنَةُ الشَّيْطَانِ أَيْضًا سَارِيَةٌ فِي لَحْمِهِ وَدَمِهِ ، وَحَاطَةُ الْقَلْبِ

(١) حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله - الحديث : ه ت من حديث أبي بن كعب وقال غريب  
 وليس أصاده بالثوري عند أهل الحديث

(٢) حديث أنس بن الشيطان واضع مَرْطُومَةٍ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ - الحديث : باب في الدنيا في كتاب مكاب  
 الشيطان وأبو يعلى الوصفي وابن عدي في الكامل ونحوه

(٣) حديث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان يده وجهه وقال بابي وجه  
 لا يخلع بأجله أصلا

(٤) الاعراب : ١٠٩ : (٢) الناس : ٤ : (٣) المجاهد : ١٩



من جوانبه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ تَجْرَى الدِّمَ فَصَبَقُوا تَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ » وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، ويعجز عن الشيطان الشهوات . ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى ، إخباراً عن إبليس : ( لَا تَقْنَدَنَّ لَهُمْ مِرْطَاكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَنْهَمُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ) <sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدَّ لِأَنَّ آدَمَ يَطْرُقُ قَعْدَةَ طَرِيقِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ أَنْتَلِمُ وَتَرْكُ دِيْنَكَ وَدِيْنِ آبَائِكَ أَفَصَاةً وَأَسْلَمَ ثُمَّ قَدَّ لَهُ طَرِيقَ الْهَجْرَةِ فَقَالَ أَتُهَاجِرُ أَتَدْعُ أَرْضَكَ وَسَمَاءَكَ أَفَصَاةً وَهَاجِرٌ ثُمَّ قَدَّ لَهُ طَرِيقَ الْجِهَادِ فَقَالَ أَتُجَاهِدُ وَهُوَ تَلْفُ النَّفْسَ وَالْمَالِ فَقَاتِلْ فَتَقْتُلُ فَتَنْكَحُ نِسَاءُوكَ وَتَقْسِمُ مَالَكَ أَفَصَاةً وَجَاهِدَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَنْ قَتَلَ ذَلِكَ قَاتٌ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ »

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة ، وهي هذه الخواطر التي تخاطر للعبادة أنه يقتل وتكبح نساؤه ، وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد . وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة ، وكل خاطر فله سبب ، ويفتقر إلى اسم يعرفه ، فاسم سببه الشيطان ، ولا يتصور أن ينفك عنه آدمي ، وإنما يختلفون بمصائبه ومتابته . ولذلك قال عليه السلام <sup>(٤)</sup> : « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلغام ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .

فبعد هذا نظر من ينظر في ذات الشيطان ، أنه جسم لطيف ، أو ليس بجسم . وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم . فهذا الآن غير محتاج إليه في علم للمعاملة ، بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حية ، وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها ، وطولها وعرضها ، وذلك عين الجبل . فصادمة الخواطر

( ١ ) حديث أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم . تقدم

( ٢ ) حديث أن الشيطان قد لا يترك آدم بطرقه . الحديث : من حديث صبرة بن أبي لهبة . إسناده صحيح

( ٣ ) حديث لعن الله الشيطان . الحديث : تقدم

الباعثة على الشر قد علمت ، ودل ذلك على أنه من سبب لاهلته ، وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو ، قد عرف العدو لاهلته ، فينبغي أن يشتغل بمجاهدته . وقد عرف الله سبحانه عدوآته في مواضع كثيرة من كتابه ، ليؤمن به ويمتدح به ، فقال تعالى ( إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين <sup>(٢)</sup> ) فينبغي للبد أن يشتغل بدفع العدو من نفسه ، لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الهوى والشهوات ، وذلك كاف للعالمين . فأما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته ، فمؤذ بالله منه ، وحقيقة للملائكة ، فذلك ميدان المادفين المتفانين في علوم للكشافات ، فلا يحتاج في علم الماملة إلى معرفة نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعا أنه داع إلى الشر ، فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير ، فلا يشك في كونه إلهاما . وإلى ما يتردد فيه ، فلا يدرى أنه من لمة الملك ، أو من لمة الشيطان ، فإن من مكاييد الشيطان أن يمرض الشر في معرض الخير ، والتميز في ذلك غامض ، وأكثر المباديه يهلكون ، فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح ، فيصور الشر بصورة الخير ، كما يقول للعالم بطريق الوعظ ، أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجبل ، هلكى من النقلة ، قد أشرفوا على النار ، أمالك رحمة على عباد الله ، تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك ، وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ، ولسان ذلق ، ولهجة مقبولة ، فكيف تكفر نعمة الله تعالى ، وتعرض لسخطه ، وتسكت عن إشاعة العلم ، ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ، ويستجرح بلطف الخليل ، إلى أن يشتغل بوعظ الناس . ثم يدعوهم بعد ذلك إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ ، وإظهار الخير ، ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ، ولم يهتدوا إلى الحق ، ولا يزال يقرر ذلك عنده ، وهو في أثنائه يؤكد فيه شوائب الرياء ، وقبول الخلق ، ولغة الجاه ، والتميز بكثرة الأتباع والسلم ، والنظر إلى الخلق بمنزلة الاحترار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك ، فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير ، وإنما قصده

الجاه والقبول . فهلك بسببه ، وهو يظن أنه عند الله بمكان ، وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِقَوْمٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ » <sup>(٢)</sup> « وَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » ، ولذلك روى أن إبليس لعنه الله ، مثل ليسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ، فقال له قل لا إله إلا الله ، فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك . لأن له أيضا تحت الخير تليسات ، وتليسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه وبها يهلك العلماء ، والعباد والزهاد ، والفقراء والأغنياء ، وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ، ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المماصى المكشوفة . وسنذكر جملة من مكاييد الشيطان في كتاب الضرر ، في آخر هذا الريع . ولعلنا إن أمهل الزمان صنفنا فيه كتابا على الخصوص ، نسميه تليسات إبليس . فإنه قد انتشر الآن تليسة في البلاد والعباد لاسيما في المذاهب والاعتقادات ، حتى لم يبق من الخيرات إلا رصمها ، كل ذلك إذعاناً لتليسات الشيطان ومكايده

نخفق على المبدأ أن يقف عند كل شيء يحظر له ، ليعلم أنه من لمة الملك أولة الشيطان . وأن يعم النظر فيه بدین البصيرة ، لا بهوى من الطبع ، ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم . كما قال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ أَقْرَأُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا <sup>(١)</sup> ) . أى رجعوا إلى نور العلم ( فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ <sup>(٢)</sup> ) أى ينكشف لهم الإشكال . فأما من لم يرض نفسه بالتقوى ، فيميل طبعه إلى الإذعان بتليسة بتأبئة الهوى ، فيكثر فيه غلظه ، وتعجل فيه هلاكه وهو لا يشعر . وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى ( وَبَدَأَ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ <sup>(٣)</sup> ) قيل هي أعمال ظنوها حسنات ، فإذا هي سيئات .

وأغتمض أنواع علوم الماملة الوقوف على خدع النفس بمكاييد الشيطان ، وذلك فرض عين على كل عابد ، وقد أحله الخلق واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس وتسلط عليهم الشيطان ، وتوسيم عداوته ، وطريق الاحتراز عنه . ولا ينجى من كثرة الوسواس إلا مسد أبواب الخواطر ،

( ١ ) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : ن من حديث أنس بإسناد جيد

( ٢ ) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد نهم في العلم

( ٣ ) والأعراف : ٢٠٩ ( ٣ ) الزمر : ٤٧

وأبوابها الخواص الخمس، وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا . والخلو في بيت مظلم تسد باب الخواص ، والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن ، ويبقى مع ذلك مناخل باطنه في التخليلات الجارية في القلب ، وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى . ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ، ويلبسه عن ذكر الله تعالى ، فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت ، إذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً

أتم قد يقوى بحيث لا ينقاد له ، ويدفع عن نفسه شره بالجهاد ، ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه ، فإنه مادام حياً فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنلق ، وهي الشهوة والغضب ، والحسد والطمع ، والشره وغيرها ، كما سيأتي شرحها ومهما كان الباب مفتوحاً ، والعدو غير غافل ، لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة . قال رجل للصن : يا أبا سعيد . أيتام الشيطان ؟ فتبسم وقال ، لو نام لاسترحنا . فإذا لا خلاص للمؤمن منه . ثم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْفِى شَيْطَانَهُ كَمَا يُنْفِى أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي سَفَرِهِ » وقال ابن مسعود ، شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس بن الحجاج ، قال لي شيطاني ، دخلت فيك وأنا مثل الجزور ، وأنا الآن مثل المصفور . قلت ولم ذاك ؟ قال تدينني بذكر الله تعالى .

فأهل التقوى لا يمتدح عليهم سد أبواب الشيطان ، وحفظها بالحراسة ، أعنى الأبواب الظاهرة ، والطرق الجلية التي تفضي إلى المعاصي الظاهرة . وإنما يتعشرون في طرقه النامضة فإنهم لا يمتدون إليها فيحرسونها ، كما أشرنا إليه في غرور العساء والوعاظ . والمشكل أن الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة ، وباب الملائكة باب واحد . وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة . فالعبد فيها كالسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك ، في ليلة مظلمة . فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة ، وطول عشم مشرقة والعين البصيرة مهنا هي القلب المصنق بالتقوى ، والشمس المشرقة هو العلم الغزير ، المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، مما يهدي إلى غوامض طرقه ، وإلا فطرقه كثيرة وغامضة

( ١ ) حديث إن المؤمن ينفي شيطانه - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه <sup>(١)</sup> « خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا وقال « هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ » ثم خط خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ، ثم قال « هَذِهِ سُبُلٌ تَحْتَ كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ » ثم تلا (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ <sup>(٢)</sup>) لتلك الخطوط فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه

وقد ذكرنا مثالا للطريق النامض من طرقه ، وهو الذى يندفع به العلماء بالعباد والمالكين لشهواتهم ، الكافين عن المعاصى الظاهرة . فلنذكر مثالا لطرقه الواضحة التى لا يمتنى إلا أن يضطر الأدي إلى سلوكه . وذلك ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(٣)</sup> « كَانَ رَاهِبٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَصَدَّ الشَّيْطَانُ إِلَى جَارِيَةٍ فَخَنَفَهَا وَأَلْقَى فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا أَنَّ دَوَاهَا عِنْدَ الرَّاهِبِ فَأَتَوْا بِهَا إِلَيْهِ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَلَمْ يَرَوْا بِهِ حَتَّى قَبِلَهَا فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَهُ لِيَمَالِجَهَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَرَبَّنْ لَهُ مَقَارَبَتَا وَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى وَاقَفَهَا فَصَلَّتْ مِنْهُ فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ وَقَالَ الْآنَ تَقْتَضِيعُ بَيَانِكَ أَهْلَهَا فَأَتَتْهَا فَإِنْ سَأَلْتُكَ قَتْلَ مَاتَتْ فَقَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا فَوَسَّوسَ إِلَيْهِمْ وَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَحْبَبَهَا ثُمَّ قَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَاهُ أَهْلُهَا فَسَأَلُوهُ عَنْهَا فَقَالَ مَاتَتْ فَأَخَذُوهُ لِيَقْتُلُوهُ بِهَا فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي خَنَفْتُهَا وَأَنَا الَّذِي أَلْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا فَأَطِيعْنِي تَنْجُ وَأُخْلِصَكَ مِنْهُمْ قَالَ عَازِلًا قَالَ أَسْجُدْ لِي وَسَجِدْ تَيْنِ فَمَسَجَدَ لَهُ سَجَدَ تَيْنِ فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ إِنِّي بَرَى مِنْكَ فَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرَى مِنْكَ <sup>(٤)</sup> »

فاظهر الآن إلى حيله واضطراؤه الراهب إلى هذه الكيابة . وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة ، وهو أمر هين ، وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنه ، فيحسن ذلك في قلبه بخفى الهوى ، فيقدم عليه كالراغب في الخير ، فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ،

( ١ ) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله - الحديث بن في

الكبرى وك وقال صحيح الاسناد

( ٢ ) حديث كان راهب في بني اسرائيل فأخذ الشيطان جارية خنفها وألقى في قلوب أهلها دواها عند الراهب - بطوله في تأويل قوله تعالى كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره في حديث عبيد بن أبى رفاعه مرثلا ولحقا ثم نحوه موقوف على علي بن أبى طالب وقال صحيح الاسناد ورواه بطين في مستنم من حديث علي

( ٣ ) الانعام : ١٥٣ ( ٤ ) الحشر : ١٦

ويجره البمض إلى البمض ، بحيث لا يحد محصا . فنعوذ بالله من تضيق أوائل الأمور .  
 وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ حَامَ حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ »

## بيان

### تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب

اعلم أن مثال القلب مثال حصن ، والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن ، فيملكه  
 ويستولى عليه . ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله  
 ومواضع ثلته . ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه . لحفاية القلب من وسواس  
 الشيطان واجبة ، وهو فرض عين على كل عبد مكلف . وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به  
 فهو أيضا واجب . ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله . فصارت معرفة مداخله  
 واجبة . ومداخل الشيطان وأبواب صفات العبد ، وهي كثيرة ، ولكننا نشير إلى الأبواب  
 العظيمة الجارية بحرى الدروب ، التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان

فمن أبواب العظيمة الغضب والشهوة . فإن الغضب هو غول العقل ، وإذا ضمف جند  
 العقل هجم جند الشيطان . ومهما غضب الإنسان لمب الشيطان به ، كما يلعب العبي  
 بالسكر . فقد روى أن موسى عليه السلام ، لقيه إبليس ، فقال له يا موسى أنت الذي اصطفاك  
 الله برسائه وكلك تكليما ، وأنا خلق من خلق الله أذنبت ، وأريد أن أتوب ، فاشفع لي  
 إلى ربى أن يتوب عليّ ، فقال موسى نعم . فلما صعد موسى الجبل ، وكلم ربه عز وجل ،  
 وأراد النزول ، قال له ربه أذ الأمانة . فقال موسى يارب ، عبدك إبليس يريد أن تتوب  
 عليه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى ، يا موسى قد قضيت حاجتك ، مره أن يسجد لقبر آدم  
 حتى يتاب عليه . فلقى موسى إبليس ، فقال له قد قضيت حاجتك ، أشرت أن تسجد لقبر آدم  
 حتى يتاب عليك . فغضب واستكبر ، وقال لم أسجد له حيا أسجد له ميتا ثم قال يا موسى  
 إن لك عليّ حقا بما شفقت لي إلى ربك . فأذكرني عند ثلاث لا أهلكك فيهن ، أذكرني  
 حين تغضب فإن روعي في قلبك ، وعيني في عينك ، وأجرى منك مجرى الدم أذكرني

(١) حديث من حلم حول الحي يوشك أن يقع فيه : متفق عليه من حديث الثمان بن بشير من طريق  
 حول الحي يوشك أن يواقع لفظه

إذا غضبت ، فإنه إذا غضب الإنسان قفخت في أنفه ، فما يدري ما يصنع . وإذا كرتي حين  
تتلقى الزحف ، فإني آتي ابن آدم حين يلقي الزحف ، فأذكره زوجته وولده وأمله حتى يولي  
وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم ، فإني رسولها إليك ورسولك إليها ،  
فلا أزال حتى أقتك بها وأقتها بك

فقد أشار بهذا إلى الشهوة والنفس والحرس ، فإن الفرار من الزحف حرص على  
الدنيا ، وامتناعه من السجود لآدم ميتا هو الحسد ، وهو أعظم مداخله  
وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لإبليس ، أرى كيف تقلب ابن آدم ، فقال أخذه عند  
النفس وعند الهوى . فقد حكى أن إبليس ظهر لراهب ، فقال له الراهب ، أي أخلاق  
بنى آدم أعون لك ؟ قال الحدة . فإن العبد إذا كان حديدا قلبنه كما يقلب الصبيان الكرة .  
وقيل إن الشيطان يقول كيف ينقلب ابن آدم وإذا رضى جثت حتى أكون في قلبه ، وإذا  
غضب طرحت حتى أكون في رأسه !

ومن أبوابه العظيمة الحسد والحرس . فَمَا كَانَ الْعَبْدُ حَرِيصًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، أَمَامَهُ حِرْصُهُ  
وَأَصَمُهُ . إِذْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) : « شَيْئَكَ لِلشَّيْءِ يُعْصِي وَيُصِمْ » ، ونور البصيرة هو  
الذي يعرف مداخل الشيطان . فإذا غطاه الحسد والحرس لم يبصر . فينشد يمد الشيطان  
قرصة ، فيحسن عند الحريص كل ما يوصله إلى شهوته ، وإن كان منكرا وفاحشا

فقد روى أن نوحا عليه السلام لما ركب السفينة ، حمل فيها من كل زوجين اثنين كما  
أمره الله تعالى . فرأى في السفينة شيخا لم يعرفه ، فقال له نوح ، ما أدخلك ؟ فقال دخلت  
لأصيب قلوب أصحابك ، فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك . فقال له نوح أخرج منها  
يا عدو الله فإنك لعين . فقال له إبليس ، خمس أهلك بين الناس ، وسأحدثك منهن بثلاث  
ولا أحدثك باثنتين . فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالبثلاث ، فليحدثك بالاثنتين  
فقال له نوح ما الاثنتان ؟ فقال هما اللتان لا تكذباني ، هما اللتان لا يتخلفاني ، بهما أهلك الناس  
الحرس والحسد . فبالحسد لغت ، وجعلت شيطانا رجيا . وأما الحرس ، فإنه أبيع لآدم  
الجنة كلها إلا الشجرة فأصبت حاجتي منه بالحرس

(١) حديث جابر النبي ، يمي ويصم : أي يمدح ويذم : أي الدرء بلسانه ضعيف

ومن أبوابه المظيمة الشبع من الطعام ، وإن كان حلالا صافيا . فإن الشبع يقوى الشهوات ، والشهوات أسلحة الشيطان . فقد روى أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليها السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له يا إبليس ، ماهذه المعاليق ؟ قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم . فقال فهل لي فيها من شيء ؟ قال ربما شبعت فثقلناك عن الصلاة وعن الذكر . قال فهل غير ذلك ؟ قال لا . قال لله علي أن لا أملا بطني من الطعام أبدا ، فقال له إبليس ، وفقه علي أن لا أنصح مسلما أبدا

ويقال في كثرة الأكل ست خصال مضمومة

أولها : أن يذهب خوف المؤمن قلبه . الثاني : أن يذهب رحمة الخلق من قلبه ، لأنه يظن أنهم كلهم شياع . والثالث : أنه يقل عن الطاعة والرابع : أنه إذا سمع كلام الحكمة لا يجد له رقة . والخامس : أنه إذا تكلم بالموعظة والحكمة لا يقع في قلوب الناس . والسادس : أن يهيج فيه الأمراض

ومن أبوابه حب التزين من الأثاث والثياب والدار . فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالبا على قلب الإنسان ، باس فيه وفرخ ، فلا يزال يدعو إلى مماراة الدار ، وتزيين سقوفها وحيطانها ، وتوسيع أبينتها ، ويدعو إلى التزين بالثياب والدواب ، ويستسخره فيها طول عمره ، وإذا أوقعه في ذلك فقد استغنى أن يعود إليه ثانية ، فإن بعض ذلك يجره إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه أجله فيموت ، وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى ، ويخشى من ذلك سوء المآبة بالكفر . فمؤذ بالله منه

ومن أبوابه المظيمة الطمع في الناس ، لأنه إذا غلب الطمع على القلب ، لمزحل الشيطان يحجب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه ، بأنواع الرياء والتلبس ، حتى يصير المطموع فيه كأنه معبود . فلا يزال يفكر في حيلة التودد والتعجب إليه ، ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك ، وأقل أحواله التناء عليه عا ليس فيه ، والمداينة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سليم ، أن إبليس مثل لعبد الله بن حنظلة ، فقال له يا ابن حنظلة احفظ عني شيئا أعلمك به . فقال لا حاجة لي به ، قال انظر فإن كان خيرا أخذت ، وإن كان



نشا رددت . يا ابن حنظلة ، لا تسأل أحدا غير الله سؤال رغبة ، وانظر كيف تكون إذا غضبت : فأني أملكك إذا غضبت

ومن أبوابه العظيمة العجلة وترك التثبت في الأمور . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « د الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْثَّأْنِيُّ مِنَ اللَّهِ تَمَالَى » وقال عز وجل ( خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ <sup>(٢)</sup> ) وقال تمالى ( وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا <sup>(٣)</sup> ) وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم ( وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ <sup>(٤)</sup> ) وهذا لأن الأعمال يغيبني أن تكون بعد البصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج إلى تأمل وعمل ، والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الإنسان من حيث لا يدري

فقد روى أنه لما ولد عيسى بن مريم عليه السلام ، أمت الشياطين إبليس ، فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رموسها ، فقال هذا حدث قد حدث ، مكانكم ، فطار حتى أتى خافق الأرض ، فلم يجد شيئا ، ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد ، وإذا للملائكة حافين به ، فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارحة ، ما هلت أنى قط ولا وضعت إلا وأنا حاضرها إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، ولكن اتوا بنى آدم من قبل العجلة والخفة ومن أبوابه العظيمة الدرامم والدناير ، وسائر أصناف الأموال من المروض والنواب والمعار ، فإن كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان . فإن من معقوبته فهو فارغ القلب . فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق ، انبعث من قلبه عشر شهوات ، تحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار أخرى ، فلا يكفيه ما وجد ، بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى . وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا . فلأن لما وجد مائة ، ظن أنه صار بها غنيا ، وقد صار محتاجا إلى تسعمائة ، ليشتري دارا يمرها ، وليشتري جارية ، وليشتري أثاث البيت ، وليشتري الثياب الفاخرة ، وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يابن به ، وذلك لا آخر له ، فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم ، فلا آخر لها سواء

( ١ ) حديث العجلة من الشيطان والثأني من الله : من حديث سهل بن سعد يلفظ الآية وقال حسن

(١) الانبياء : ٣٧ (١) الاسراء : ١١ (٢) طه : ٢١١

قال ثابت البناني ،<sup>(١)</sup> لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ابليس لشياطينه ، لقد حدث أمر ، فانظروا ما هو . فانطلقوا حتى أعيوا ، ثم جاؤا وقالوا ما ندرى ، قال أنا آتيكم بالخبر . فذهب ثم جاء وقال ، قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فيصرفون خائبين ، ويقولون ما مصيبنا قوما قط مثل هؤلاء ، نصيب منهم ، ثم يقولون إلى صلاتهم فيمحي ذلك . فقال ابليس ، روينا بهم ، عسى الله أن يفتح لهم الدنيا ، فنصيب منهم حاجتنا

وروى أن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا ، فربه ابليس ، فقال يا عيسى رغبت في الدنيا ! فأخذه عيسى صلى الله عليه وسلم ، فرمى به من تحت رأسه ، وقال هذا لك مع الدنيا . وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم ، فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه . فإن القائم بالليل مثلا للصلاة ، مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده ، فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ، ولولم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك يبال ، ولا تحرك رغبته إلى النوم . هذا في حجر . فكيف بمن يملك المخاد الميتره ، والفرش الوطيئة ، والمتزهات الطيبة ، فتي ينشط لعبادة الله تعالى

ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر ، فإذ ذلك هو الذي يمنع من الإنفاق والتصدق ويدعو إلى الادخار والكنز والمذاب الأليم ، وهو الموعود للكافرين كما نطق به القرآن العزيز ، قال خيشمة بن عبد الرحمن ، إن الشيطان يقول ، ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث : أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه ، وإغافه في غير حقه ، ومنه من حقه . وقال سفيان ، ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر : فإذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظن بربه ظن السوء

ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال ، والأسواق هي معشش

( ١ ) حديث ثابت لما بعث صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث أمر - الحديث : ابن أبي الدنيا

في مكابد الشيطان هكذا مرسل

الشياطين. وقال أبو أمامة، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال <sup>(١)</sup> : « إِنَّ أَبْلِسَ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ يَا رَبِّ أَنْزَلْنِي إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلْتَنِي رَجِيئًا فَجَعَلَنِي فِي نَيْتِكَ قَالَ الْحُكَّامُ قَالَ أَجْعَلْنِي فِي قِبَلِكَ قَالَ الْأَسْوَاقُ وَتَجَامِعُ الطُّرُقِ قَالَ أَجْعَلْنِي مَسَامًا قَالَ طَعَامُكَ مَمْلُوكٌ يُذَكِّرُ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ أَجْعَلْنِي شَرَابًا قَالَ كُلُّ مُشْكِرٍ قَالَ أَجْعَلْنِي مُؤَدَّنًا قَالَ الْمَزَامِيرُ قَالَ أَجْعَلْنِي قُرْبَانًا قَالَ الشُّعْرُ قَالَ أَجْعَلْنِي كِتَابًا قَالَ الْوُثْمُ قَالَ أَجْعَلْنِي حَدِيدًا قَالَ الْكَذِبُ قَالَ أَجْعَلْنِي مَصَايِدَ قَالَ النَّسَاءُ »

ومن أبوابه العظيمة التحصب للمذاهب والأهواء، والمقد على الخصوم، والنظر إليهم بعين الازدراء والاحتقار. وذلك مما يهلك المباد والفساق جميعا. فإن الطعن في الناس، والاشغال بذكر تقصيرهم، صفة محيولة في الطبع من الصفات السبعية. فإذا خيل إلى الشيطان أن ذلك هو الحق، وكان موافقا لطبعه، غلبت حلاوته على قلبه، فاشتغل به بكل همته، وهو بذلك فرحان مسرور، يظن أنه يسعى في الدين، وهو ساع في اتباع الشياطين قدرى الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وهو آكل الحرام، ومطلق اللسان بالفضول والكذب، ومتعاط لأشواع الفساد، ولو رآه أبو بكر لكان أول عدو له، إذ موالى أبي بكر من أخذ سبيله، وسار بسيرته، وحفظ ما بين يديه. وكان من يسيرته رضي الله عنه، أن يضع حصاة في فمه ليكف لسانه عن الكلام فيما لا يمينه، فأتى لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وجهه، ولا يسير بسيرته

ونرى فضوليا آخر يتعصب لملي رضي الله عنه، وكان من زهد علي وسيرته، أنه ليس في خلافته ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم، وقطع رأس الكمين إلى الرسخ، ونرى الفاسق لا يسا ثياب الحرير، ومتجسلا بأموال اكتسبها من حرام، وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه، وهو أول خصمائه يوم القيامة

(١) حديث أبي أمامة إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يا رب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجيا فطعنني

ينتا قال الحرام - الحديث : الطبراني في الكبير واسناده ضعيف جدا ورواه نحوه من حديث

ابن عباس بإسناد ضعيف أيضا

وليت شعري من أخذ ولدا عزيزا الإنسان هو قرعة عينه ، وحياة قلبه ، فأخذ يضربه  
وعزقه ، ويقتف شعره ويقطعه بالقراض ، وهو مع ذلك يدعى حب أبيه وولاه ، فكيف  
يسكرن حاله عنده ؟ ومعلوم أن الدين والشرع كانا أحب إلى أبي بكر وعمر وعثمان وسائر  
ومائر الصحابة رضي الله عنهم ، من الأهل والولد ، بل من أنفسهم . والمتفكرون بامان  
الشرع هم الذين عزقون الشرع ، ويقطعون بمقاريض الشبهات ، ويتوددون به إلى عدو الله  
إبليس وعدو أوليائه . قرى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة ، وعند أولياء  
الله تعالى الأبال لو كشف الغطاء ، وعرف هؤلاء ما يحبه الصحابة في أمير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، لاستحيوا أن يجرأوا على اللسان ذكرهم مع قبيح أفعالهم ، ثم إن الشيطان ينحيل  
إليهم أن من مات محبا لأبي بكر وعمر ، فالنار لا تحوم حوله ، وينحيل إلى الآخر أنه إذا  
مات محبا لابي ، لم يكن عليه خوف ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول <sup>(١)</sup> لفاطمة  
رضي الله عنها ، وهي بضعة منه <sup>(٢)</sup> « إِنَّمَا كُنَّا نَأْكُلُ مِنْ لَبَنٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ شَيْئًا » وهذا مثال  
أوردناه من جملة الأهواء

وهكذا حكم التصمين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد ، وغيرهم من الأئمة . فكل  
من ادعى مذهب إمام ، وهو ليس يسير بسيرته ، فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة ، إذ  
يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان ، وكان الحديث باللسان لأجل العمل  
لأجل الهديان ، فما بالك خالفتي في العمل والسيرة ، التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته  
وذهبت فيه إلى الله تعالى ، ثم ادعيت مذهبي كاذبا ، وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان  
قد أهلك به أكثر العالم ، وقد سلت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم ، وضعت في  
الدين بصيرتهم ، وقويت في الدنيا رغبتهم ، واشتد على الاستتباع حرصهم ، ولم يتمكنوا  
من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتصصب ، فخبسوا ذلك في صدورهم ، ولم ينهزموا على مكاييد  
الشيطان فيه ، بل تابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمر الناس عليه ، ونسوا أمهات  
دينهم ، فقد هلكوا وأهلكوا ، فاقه تعالى يتوب علينا وعليهم

( ١ ) حديث فاطمة بضعة مني . متفق عليه من حديث السور بن عزمة

( ٢ ) حديث إن لآئني عنك من الله شيئا . قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة

وقال الحسن : بلننا أن إبليس قال : سَوَّلَ لَأَمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدَامِي ، فَصَمُّوا ظَهْرِي بِالْإِسْتِغْفَارِ . فَسَوَّلَتْ لَهُمْ ذُنُوبًا لَا يَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْهَا ، وَهِيَ الْأَهْوَاءُ . وَقَدْ صَدَّقَ الْمَلْعُونُ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ أَنْ ذَلِكَ مِنْ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَجْرُ إِلَى الْمَدَامِي ، فَكَيْفَ يَسْتَغْفِرُونَ مِنْهَا .

ومن عظيم حيل الشيطان ، أن يشغل الإنسان عن نفسه بمالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والمصومات . قال عبد الله بن مسعود : جلس قوم يذكرون الله تعالى ، فأقام الشيطان ليقبمهم عن مجلسهم ، ويفرق بينهم ، فلم يستطع . فَأَتَى رَقَّةً أُخْرَى يَحْدِثُونَ بِحَدِيثِ الدُّنْيَا ، فَافْسَدَ بَيْنَهُمْ ، فَقَامُوا يَقْتُلُونَ ، وَلَيْسَ إِيَّاهُمْ يَرِيدُ ، فَقَامَ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى ، فَاشْتَتَلُوا بِهِمْ ، فَصَالُونِ بَيْنَهُمْ ، فَفَرَّقُوا عَنْ مَجْلِسِهِمْ ، وَذَلِكَ مِرَادُ الشَّيْطَانِ مِنْهُمْ وَمِنْ أَبْوَابِهِ حِلُّ الْعَوَامِ الَّذِينَ لَمْ يَمَارِسُوا الْعِلْمَ وَلَمْ يَتَجَرَّأُوا فِيهِ ، عَلَى التَّكْفُرِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ ، وَفِي أُمُورٍ لَا يَلْنُهَا حَدُّ عَقُولِهِمْ ، حَتَّى يَشْكُكَهُمْ فِي أَصْلِ الدِّينِ ، أَوْ يُغَيِّلَ إِلَيْهِمْ فِي اللَّهِ تَعَالَى خِيَالَاتٍ يَتَعَالَى اللَّهُ عَنْهَا ، يَصْبِرُ بِهَا كَافِرًا أَوْ مُبْتَدِعًا ، وَهُوَ بِفَرْجٍ مُسْرُورٍ مُبْتَهِجٍ بِمَا وَقَعَ فِي صَدْرِهِ ، يَنْظُرُ ذَلِكَ هُوَ الْمَعْرِفَةُ وَالْبَصِيرَةُ ، وَإِنَّهُ انْكَشَفَ لَهُ ذَلِكَ بِذِكَاثِهِ وَزِيَادَةِ عَقْلِهِ . فَاشْتَدَّ النَّاسُ حُمَاقَةً أَقْوَامَ اعْتِقَادًا فِي عَقْلِ نَفْسِهِ ، وَأَثْبَتَ النَّاسَ عَقْلًا أَشَدَّمَ اتِّهَامًا لِنَفْسِهِ ، وَأَكْثَرَمَ سَوْأًا مِنَ الْمَسَاءِ . قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ » . وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْمُرْ بِالْبَحْثِ فِي عِلَاجِ هَذَا الْوَسْوَاسِ ، فَإِنَّ هَذَا وَسْوَاسٌ يَجِدُّهُ عَوَامُ النَّاسِ دُونَ الْعُلَمَاءِ . وَإِنَّمَا حَقُّ الْعَوَامِ أَنْ يُؤْمِنُوا وَيَسْلَمُوا ، وَيَسْتَنْتَلُوا بِعِبَادَتِهِمْ وَمَسَائِثِهِمْ ، وَيَتْرَكُوا الْعِلْمَ لِلْعُلَمَاءِ . فَالْمَأْمُورُ بِزَيْدٍ وَيُسْرَقُ كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ . فَإِنَّهُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي اللَّهِ وَفِي دِينِهِ مِنْ غَيْرِ إِتْقَانِ الْعِلْمِ ، وَقَعَ فِي الْكُفْرِ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي . كَمَنْ رَكِبَ لُجَّةَ الْبَحْرِ وَهُوَ لَا يَمْرِفُ السَّيَاحَةَ . وَمَكَايِدَ الشَّيْطَانِ فِيمَا يَتَلَقَّى بِالْمَقَائِدِ

(١) حديث عائشة أن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله - الحديث : أحمد والبخاري وأبو يعلى في مسانيدهم ورجالهم هاتين وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة

والمذاهب لاتعصر ، وإنما أردنا بما أوردناه للنال

ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين . قال الله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ )<sup>(١)</sup> من يحكم بشر على غيره بالظن ، بمنه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالنيبة فيهلك ، أو يقصر في القيام بحقوقه ، أو يتوانى في إكرامه ، وينظر إليه بعين الاحتقار ، ويرى نفسه خيرا منه . وكل ذلك من الهلكات . ولأجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم . فقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ » حتى احتراز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك .

روى عن علي بن حسين<sup>(٣)</sup> ، أن صفية بنت حيي بن أخطب ، أخبرت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متكفا في المسجد ، قالت فأتيته فتحدثت عنده ، فلما أمسيت انصرفت فقام يمشي معي ، فمر به رجلان من الأنصار ، فلما ثم انصرفا . فناداهما وقال « إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ » فقالا يا رسول الله ما نظن بك إلا خيرا . فقال « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِن ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ مِنَ الْجَسَدِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يُدْخَلَ عَلَيَّ كَيْفَا » فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينها فخرسها ، وكيف أشفق على أمته فلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله ، فيقول مثل لا يظن به إلا الخير إعجابا منه بنفسه . فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بمضهم ، وبعين السخط بمضهم . ولذلك قال الشاعر :

وبعين الرضا عن كل عيب كلية ولكن عين السخط تبدي المساوئ

فيجب الاحتراز عن ظن السوء ، وعن تهمة الأشرار ، فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر . فها رأيت إنسانا يميء الظن بالناس طالبا لليوب ، فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه ، وإنما رأى غيره من حيث هو . فإن المؤمن يطلب المعاذير ، والمناقض يطلب العيوب . والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق

(١) حديث انهو مواضع التهم : لم أجده أصلا

(٢) حديث صفية بنت حيي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متكفا فأتته فتحدثت عنده - الحديث :

وفيه أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه

فهذه بعض مداخل للشيطان إلى القلب . ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه . وفي هذا التندر ما ينبه على غيره ، فليس في الأدب صفة منمومة إلا وهي سلاح الشيطانات ومدخل من مداخله

فإن قلت: فما العلاج في دفع الشيطان؟ وهل يمكن في ذلك ذكر الله تعالى. وقول الإنسان لأحول ولا قوة إلا بالله؟

فاعلم أن علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل ، بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة ، وذلك بما يطول ذكره . وغرضنا في هذا الرّبع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكة ، وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ملساً في شرحه . نعم إذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات ، كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ، ولم يكن له استقرار ، وينتفع من الاجتياز ذكر الله تعالى ، لأن حقيقة الذكر لا تمكن من القلب إلا بعد عمارة القلب بالقوى ، وتطهيره من الصفات المذمومة ، وإلا فيكون الذكر حديث نفس ، لا سلطان له على القلب ، فلا يدفع سلطان الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ<sup>(١)</sup>) خصص بذلك المتقّين: فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك ، فإن لم يكن بين يديك خبز أو لحم ، فإنه يزجر بأن تقول له: احسأ ، فبجرد الصوت يدفعه . فإن كان بين يديك لحم وهو جائع ، فإنه يهجم على اللحم ولا يندفع بمجرد الكلام . فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يزجر عنه بمجرد الذكر . فأما الشهوة إذا غلبت على القلب ، دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ، فلم يتمكن من سويده . فيستقر الشيطان في سويده القلب . وأما قلوب المتقين الخاليين من الهوى والصفات المذمومة ، فإنه يطرقها الشيطان لا للشهوات ، بل لعلوها بالنفثة عن الذكر ، فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان . ودليل ذلك قوله تعالى (كَسَبَتْ يَدَايِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ<sup>(٢)</sup>) وسائر الأخبار والآيات الواردة في الذكر

قال أبو هريرة ، التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر . فإذا شيطان الكافر ذهبن ممين كاسين ، وشيطان المؤمن مهزول أشعث أغبر عار . فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن

(١) الاعراف : ٢٠١ (٢) النمل : ٦٨

ملاك مهزول؟ قال أنا مع رجل إذا أكل منى الله، فأكل جائنا. وإذا شرب منى الله، فأكل عطشنا. وإذا لبس منى الله، فأكل عريانا. وإذا ادهن منى الله، فأكل شمتا. فقال لكنى مع رجل لا يفعل شيئا من ذلك، فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ولباسه  
وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح، اللهم إنك سلطت علينا عدوا بصيرا يميونا، يرانا هو وقبيله من حيث لا نرام. اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك وقطعه منا كما قطعه من عفوك، وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك؛ إنك على كل شيء قدير. قال فتشغل له ابليس يوما في طريق المسجد، فقال له يا ابن واسع، هل تعرفنى؟ قال ومن أنت؟ قال أنا ابليس. فقال وما تريد؟ قال أريد أن لا تعلم أحدا هذه الاستعاذه، ولا أتعرض لك، قال والله لا أمنها ممن أرادها، فاصنع ما شئت

وعن عبد الرحمن بن أبى لى قال (١): كان شيطان يأتى النبى صلى الله عليه وسلم يده شملة من نار، فيقوم بين يديه وهو يصلى، فيقرأ ويقعد فلا يذهب. فأتاه جبرائيل عليه السلام، فقال له: قلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجْعَلُ فِيهَا رَجُلٌ شَرْكًا بِشَيْءٍ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا، وَمِنْ قَبْلِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، إِلَّا طَارِقًا يَنْطُرُ بِمَخْطَرٍ يَأْرَئِيهِ، فَقَالَ ذَلِكَ فَطَفَفَتْ شَمْلَتُهُ وَخَرَّ عَلَى وَجْهِهِ

وقال الحسن (٢) بنبت أن جبرائيل عليه السلام، أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال: إن عفريتاً من الجن يكيدك، فإذا أوتيت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي. وقال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث عبد الرحمن بن أبى لى كان الشيطان يأتى النبى صلى الله عليه وسلم يده شملة من نار الحديث: ابن أبى الدنيا في مكابد الشيطان هكذا مرسلًا والمالك فى اللوطا نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلًا ووصله ابن عبد البر فى التمهيد من رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زبارة عن عيسى الشافعى عن ابن مسعود ورواه أحمد والبخارى من حديث عبد الرحمن بن جبير وقيل له كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه  
(٢) حديث الحسن بنبت أن جبريل أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك - الحديث: ابن أبى الدنيا فى مكابد الشيطان هكذا مرسلًا



١٠ د لَقَدْ أَتَانِي الشَّيْطَانُ فَتَزَعْنِي ثُمَّ تَزَعْنِي فَأَخَذْتُ بِخَلْفِهِ فَوَالَّذِي بَيْعْتَنِي بِأَلْحِقْ مَا أَرْسَلْتَهُ حَتَّى وَجَدْتُ بُرَّةَ مَاءٍ لَسَائِيهِ عَلَى يَدَيَّ وَلَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي ضَلَمْتُ أَنْ عِنْدِي السَّلَامُ لَا مُصْبِحَ طَرِيقًا فِي الْمَسْجِدِ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) « مَا سَلَكَ مُرْجَبًا إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ مُرْجَبًا » غَيْرَ الَّذِي سَلَكَهُ مُرْجُ ، وَهَذَا لِأَنَّ الْقُلُوبَ كَانَتْ مَطْهَرَةً عَنْ مَرَعَى الشَّيْطَانِ وَقُوَّتِهِ ، وَهِيَ الشَّهَوَاتُ

فَهِمَا طَمَسَتْ فِي أَنْ يَنْدَفِعَ الشَّيْطَانُ عَنْكَ بِمَجَرَّدِ الذِّكْرِ ، كَمَا انْدَفَعَ عَنْ مَجَرَّدِ رَضَى اللَّهِ عَنْهُ كَانَ عَمَلًا ، وَكَانَتْ كَنْ يَطْمَعُ أَنْ يَشْرِبَ دَوَاءَ قَبْلِ الْإِحْتِمَاءِ ، وَالْمُدَّةُ مَشْغُولَةٌ بِتَلِيطِ الْأُطْمَةِ وَيَطْمَعُ أَنْ يَنْفَعَهُ ، كَمَا نَفَعَ الَّذِي شَرِبَهُ بَعْدَ الْإِحْتِمَاءِ وَتَخْلِيلِ الْمُدَّةِ . وَالذِّكْرُ الدَّوَاءُ ، وَالتَّهْوَى إِحْتِمَاءٌ ، وَهِيَ تَخْلِي الْقَلْبَ عَنِ الشَّهَوَاتِ . فَإِذَا نَزَلَ الذِّكْرُ قَلْبًا فَارْفَأَ عَنْ غَيْرِ الذِّكْرِ ، انْدَفَعَ الشَّيْطَانُ كَمَا تَنْدَفِعُ الْعَلَّةُ بِزَوْلِ الدَّوَاءِ فِي الْمُدَّةِ الْخَالِيَةِ عَنِ الْأُطْمَةِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) (٢) وَقَالَ تَعَالَى (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلَّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) (٣) وَمَنْ سَاعَدَ الشَّيْطَانُ بِسَمَلِهِ فَهُوَ مَوَالِيهِ ، وَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ بِلِسَانِهِ وَإِنْ كُنْتَ تَقُولُ الْحَدِيثَ قَدْ وَرَدَ مُطْلَقًا بِأَنَّ الذِّكْرَ يَطْرُدُ الشَّيْطَانُ ، (٤) وَلَمْ يَفْهَمْ أَنَّ أَكْثَرَ حُصُولَاتِ الشَّرْعِ مَخْصُوصَةٌ بِشُرُوطِ قَلْبِهَا عِلَاءُ الدِّينِ ، فَانْظُرْ إِلَى تَفْسِكُ ، فَلَيْسَ بِالْخَبَرِ كَالْيَمَانِ ، وَتَأْمَلْ أَنَّ مَتْنِي ذِكْرِكَ وَعِبَادَتِكَ الصَّلَاةَ فَرَأَيْتَ قَلْبَكَ إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاتِكَ ، كَيْفَ يَجَاهِدُ الشَّيْطَانُ إِلَى الْأَسْوَاقِ ، وَحَسَابِ الْمَالَيْنِ ، وَجَوَابِ الْمَعَانِدِينَ ، وَكَيْفَ يَرَى بِكَ فِي أَوْدِيَةِ الدُّنْيَا وَمِهَالِكِهَا ، حَتَّى أَنْتَ لَا تَذْكُرُ مَا قَدْ نَسِيتَ مِنْ فَضُولِ الدُّنْيَا إِلَّا فِي صَلَاتِكَ ،

(١) حَدِيثُ أَتَانِي الشَّيْطَانُ فَتَزَعْنِي ثُمَّ تَزَعْنِي فَأَخَذْتُ بِخَلْفِهِ - الْحَدِيثُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا مِنْ رِوَايَةِ الشَّيْخِ مَرْسَلًا هَكَذَا وَبِالْخَطِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عَفْرَتًا مِنَ الْبَنَاتِ خَلَّتْ عَلَى الْبَرَحَةِ أَوْ كَلَّةٍ نَحْوَهَا لِيَقْطَعَ عَلَى سَلَاتِي فَأَمَكَنِي اللَّهُ مِنْهُ - الْحَدِيثُ وَنَ فِي الْكِبَرِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ كَانَ يَصِلُ فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ غَلَقَهُ نَالَ حَتَّى وَجِعَتْ بَرْدُ لِسَانِهِ عَلَى يَدِي - الْحَدِيثُ : وَاسْتَأْذَنَ جَيِّدٌ

(٢) حَدِيثُ مَا سَلَكَ مُرْجَبًا إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ مُرْجَبًا - غَيْرُهُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ بِمَنْظَرِ ابْنِ الْحَطَّابِ مَا قَبْلَكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا مُرْجَبًا

(٣) الْحَدِيثُ الْوَارِدُ بِأَنَّ الذِّكْرَ يَطْرُدُ الشَّيْطَانُ : قَدْ جُمِعَ

(٤) نَ : ٣٧ (٢) الْحَجَّ : ٤٠

ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت . فالصلاة عك القلوب ، فيها يظهر عاسها ومساوئها . فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا ، فلا جرم لا يتطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الوسواس ، كما أن الهواء قبل الاحتواء ربما يزيد عليك الضرر . فإن أردت الخلاص من الشيطان ، فقدم الاحتواء بالقوى ، ثم أرفده بدواء الفكر ، يحر الشيطان منك ، كما فر من عمر رضى الله عنه . ولذلك قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان في الملاينة ، وأنت صديقه في السر . أى أنت مطيع له . وقال بعضهم بإحسان لمن يصحى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه . وكأن الله تعالى قال ( ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ <sup>(١)</sup> ) وأنت تدعوه ولا يستجيب لك ، فكذلك تدكر الله ولا يهرب الشيطان منك لقد شرط الذكر والدعاء

قيل لإبراهيم بن آدم: ما لئان دعوا فلا يستجاب لنا ؟ وقد قال تعالى ( ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ <sup>(٢)</sup> ) قال لأن قلوبكم ميتة . قيل وما الذى أماتها ؟ قال ثمان خصال : عرفتم حق الله ولم تهوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تصلوا بمجوده ، وقلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تصلوا بسنته ، وقلتم نخشى الموت ولم نستعدوا له ، وقال تعالى ( إِنَّ الشَّيْطَانَ كَرُمَ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا <sup>(٣)</sup> ) فوطأتموه على الماصى ، وقلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقلتم نحب الجنة ولم تصلوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم رميتكم بوجع وراء ظهوركم واقتربتم عيوب الناس أمامكم ، فأسخطكم ربكم ، فكيف يستجيب لكم

فإن قلت: فالناسى إلى الماصى المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟

فاعلم أنه لا حاجة لك إلى معرفة ذلك في المعاملة . فاشتغل بدفع العدو ، ولا تسأل عن صفته . كل البقل من حيث يؤتى ، ولا تسأل عن البقلة . ولكن الذى يتضح بنور الاستبصار في شواهد الأخبار أنهم جنود مجندة ، وأن لكل نوع من الماصى شيطانا يخمسه ويدعو إليه . فأما طريق الاستبصار فذكره بطول ، وكيفيك القدر الذى ذكرناه هو أن اختلاف السبب يدل على اختلاف الأسباب ، كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان

وأما الأخبار فقد قال مجاهد : لأبليس خمسة من الأولاد ، قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ، ثبر ، والأعور ، ومبسوط ، وداسم ، وزلتبور . فأما ثبر ، فهو صاحب المصائب ، الذي يأمر بالثبور ، ووشق الجيوب ، ولطم الخنود ، ودعوى الجاهلية . وأما الأعور فإنه صاحب الزنا ، يأمر به وزنه . وأما مبسوط ، فهو صاحب الكذب . وأما داسم ، فإنه يدخل مع الرجل إلى أهله ، يرميهم باليب عند ، وينفضه عليهم . وأما زلتبور ، فهو صاحب السوق ، فبسببه لايزالون متظلمين ، <sup>(١)</sup> وشيطان الصلاة يسمى خنزب ، <sup>(٢)</sup> وشيطان الوضوء يسمى الوهان . وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة

وكما أن الشياطين فيهم كثرة ، فكذلك في الملائكة كثرة . وقد ذكرنا في كتاب الشكر السر في كثرة الملائكة ، واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به . وقد قال أبو أمامة الباهلي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِائَةٌ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَدُّونَ عَنْهُ مَا أَلَمَ يَقْدِرَ عَلَيْهِ ، مِنْ ذَلِكَ إِلْبَصَرٌ سَبْعَةُ أَمْلاكٍ يَدُّونَ عَنْهُ سَكَا يَذُبُّ اللَّهُ جِبَابَ عَنْ قَصْعَةِ الْمَسَلِّ فِي الْيَوْمِ الْمَائِثِ وَمَا لَوْ بَدَأَ كُلُّكُمْ رَأَيْتُمُوهُ عَلَى كُلِّ مَسَلٍّ وَجِبَلٍ كُلُّ بِاسِطٍ يَدُهُ قَائِرٌ قَاهٌ وَلَوْ وَكَلَّ التَّنِيدُ إِلَى قَسِيهِ طَرْفَةً عَيْنٍ لَأَخْطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ » . وقال أبو بن يونس بن يزيد ، بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ، ثم ينشأون معهم . وروى جابر بن عبد الله ، أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب ، هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ، إن لم تنن علي لأقوى عليه . قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك . قال يارب زدني . قال أجزى بالسنة سيئة ، وبالحسنة عشرة إلى ما أريد . قال رب زدني . قال باب التوبة مفتوح ، مادام في الجسد الروح . قال إبليس ، يارب هذا العبد الذي كرمته علي ، أن لا تنن علي لأقوى عليه . قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد . قال يارب زدني ، قال تجري منهم مجرى الدم ، وتخذون صدورهم يوتا . قال رب زدني ، قال أجب عليهم بخيلك ورجلك ، إلى قوله غرورا .

( ١ ) حديث أن شيطان الصلاة يسمى خنزب ، بم من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث

( ٢ ) حديث أن شيطان الوضوء يسمى الوهان : تقدم وهو عند من حديث أبي

( ٣ ) حديث أبي أمامة وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يدون عنه - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكاي

الشيطان وطب في اللحم الكعج باستاذ ضعيف

ومن أنى الدرداء رضي الله عنه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « خَلَقَ اللهُ  
الْجِنَّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَّفَ حَيَاتٍ وَعَقَارِبَ وَخَشَائِشَ الْأَرْضِ وَصَنَّفَ كَالرَّيِّحِ فِي الْمَوَاقِفِ  
وَصَنَّفَ عَلَيْهِمُ التَّوَابِ وَالْعِقَابِ . وَخَلَقَ اللهُ تَعَالَى الْإِنْسَانَ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَّفَ كَالْبَهَائِمِ  
كَمَا قَالَ تَعَالَى (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ  
بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَى هُمْ أَصْلَ ) <sup>(٢)</sup> وَصَنَّفَ أَجْسَامَهُمْ أَجْسَامَ بَنِي آدَمَ وَأَرْوَاحَهُمْ أَرْوَاحَ  
الشَّيَاطِينِ وَصَنَّفَ فِي خَلْقِ اللهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا خَلَلَ إِلَّا غِلَّةٌ »

وقال وهيب بن الورد بلغنا أن إبليس تمثل ليحيى بن زكريا عليها السلام ، وقال إنى أريد أن  
أنصحك قال لا حاجة لى فى نصحك ، ولكن أخبرنى عن بنى آدم . قال هم عندنا ثلاثة  
أصناف ، أما صنف منهم ، هم أشد الأصناف علينا ، تقبل على أحدهم حتى تقتله وتمسك منه ،  
فيفزع إلى الاستغفار والتوبة ، فيفسد علينا كل شيء أدر كتمانهم . ثم نمود عليه ، فيعود ، فلا نحن  
نبأس منه ، ولا نحن ندرك منه حاجتنا . فنحن منه فى عناء . وأما الصنف الآخر ، فهم فى  
أيدينا بمنزلة الكرة فى أيدى صبيانكم ، قلبهم كيف شئنا . قد كفونا أنفسهم . وأما الصنف  
الثالث ، فهم مثلك معصومون ، لا تقدر منهم على شيء .

فإن قلت : فكيف يمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض ؟ وإذا رأى صورة فهل هى  
صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به ؟ فإن كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصورة مختلفة  
وكيف يرى فى وقت واحد فى مكانين وعلى صورتين ؟ حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين  
فاعلم أن للملك والشيطان لهما صورتان ، هى حقيقة صورتها . ولا تدرك حقيقة صورتها  
بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة . <sup>(٣)</sup> فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه أفضل الصلاة  
والسلام فى صورته إلا مرتين ، وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته ، فوعده بالقيع

( ١ ) حديث أبى الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب ... الحديث : ابن أبى الدنيا  
فى مكاييد الشيطان وحب فى الغنىاء فى ترجمة يزيد بن مئان وضعه و لا نحوه مختصرا فى الجن

تقط ثلاثة أصناف من حديث أبى ثعلبة الخشنى وقال صحيح الاستاد

( ٢ ) حديث أبى سلمة عليه وسلم لما رأى جبريل فى صورته الأمرين : الشيخان من حديث عائشة وسئل

هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل فى صورته مرتين

وظهر له بحراء ، فسد الأفق من المشرق إلى المغرب . وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج ، عند سدة المتهى . وإنما كان يراه في صورة آدمي غالبا .<sup>(١)</sup> فكان يراه في صورة دحية الكلبي ،<sup>(٢)</sup> وكان رجلا حسن الوجه . والأكثر أنه يكشف أهل المكشوفة من أرباب القلوب بمثل صورته ، فيستلهم الشيطان له في القطة ، فيراه بعينه ، ويسمع كلامه بأذنه ، فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته . كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين . وإنما المكشوف في القطة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنه اشتغال الخواص بالدنيا عن المكشوفة التي تكون في المنام ، فيرى في القطة ما يراه غيره في المنام ، كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم ، فرأى في النوم جسد رجل شبه الباور ، يرى داخله من خارجه ، ورأى للشيطان في صورة صنفذ قاعد على منكبه الأيسر ، بين منكبه وأذنه ، له خرطوم دقيق ، قد أدخله من منكبه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه . فإذا ذكر الله تعالى خنس

ومثل هذا قد يشاهد بعينه في القطة . فقد رآه بعض المكشوفين في صورة كلب جامم على جيفة يدعو الناس إليها ، وكانت الجيفة مثال الدنيا . وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية ، فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة ، لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان ، وجه إلى عالم الغيب ، وهو مدخل الإلهام والوحى ، ووجه إلى عالم الشهادة . فالذى يظهر منه في الوجه الذى على جانب عالم الشهادة ، لا يكون إلا صورة متخيلة ، لأن عالم الشهادة كله متخيلات ، إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهري عالم الشهادة بالحوس ، فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى ، حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن ، فيبغ السر ، لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبس . أما الصورة

( ١ ) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة آدمي غالبا : الشيخان من حديث عائشة وسئل فأين قوله فنادى

فندى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل - الحديث

( ٢ ) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي : الشيخان من حديث أسماء بن زيدان جبريل

أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم لأوسمة من هذا قالت دحية - الحديث :

التي تحصل في الخيال من إشراق عالم المسكوت على باطن سر القلوب ، فلا تكون إلا عبارة  
للصفة وموافقة لها ، لأن الصورة في عالم المسكوت تابعة للصفة وموافقة لها . فلا جرم لا يرى  
المعنى التبيح إلا بصورة قبيحة . فبصر الشيطان في سورة كلب ومنفد وخنزير وغيرها ،  
ويرى الملك في صورة جميلة ، فتكون تلك الصورة عنوان للمعاني ، ومحاكية لها بالصدق .  
ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث ، وتدل الشاة على إنسان سليم الصدر  
وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتمييز . وهذه أسرار عجيبة ، وهي من أسرار عجائب القلب  
ولا يليق ذكرها بلم المأملة ، وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب  
القلوب ، ، وكذلك الملك ، تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم ، وتارة  
بطريق الحقيقة . الأكثر هو التمثيل بصورة محاكية للمعنى ، هو مثال المعنى ، لا عين المعنى  
إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محقة ، وينفرد بمشاهدته المكاشف دون من حوله كالنائم

## بيان

ما يؤخذ به العهد من وسوس القلوب وهما وعواظها وقصودها

وما يعطى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر فاض . وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة ، يلتبس طريق الجمع  
بينها ، إلا على ممارسة العلماء بالشرع . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(١)</sup> « عَنِ  
عَنْ أُمِّى مَا حَدَّثْتِ بِهِ فُؤُسَهَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمِي بِهِ أَنْ تَعْمَلِي بِهِ » وقال أبو هريرة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِحَفَظَةِ إِذَا هُمْ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا  
تَكْتُبُوهَا فَإِنْ تَعَمَّلَهَا فَكُتِبَتْ سَيِّئَةٌ وَإِذَا هُمْ بِحَسَنَةٍ لَمْ يَتَعَمَّلَهَا فَكُتِبَتْ سَيِّئَةٌ فَإِنْ  
تَعَمَّلَهَا فَكُتِبَتْ عَشْرًا » وقد خرجه البخاري ومسلم في الصحيحين . وهو دليل على المنع  
من عمل القلب وهم بالسوء . وفي لفظ آخر ، « مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَتَعَمَّلَهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ »

( ١ ) حديث عن أمي لأمي عما حدثت به فؤوسها : متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله تجاوز لأبي عما  
حدثت به أنفسها - الحديث

( ٢ ) حديث أبي هريرة يقول الله إذا هم عبدي بسوء فلا تكتبها عليه - الحديث : قال المصنف أخرجه  
مخ في الصحيحين قلت هو قال وانتم ستم دلهذا والله أعلم بقصته في الذكر

وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَعَمَلَهَا كَتَبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِمِائَةِ صَنَعٍ . وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ ، « وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً فَأَنَا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَفْعَلْهَا » وكل ذلك يدل على المغفرة

فأما ما يدل على المواخذة ، فقوله سبحانه ( وَإِنْ تَبَدُّرَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا بِمَا كُنْتُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَنْفِرُ لَكُمْ إِنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ <sup>(١)</sup> ) وقوله تعالى ( وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا <sup>(٢)</sup> ) يدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يفتى عنه . وقوله تعالى ( وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آيِمٌ قَلْبُهُ <sup>(٣)</sup> ) وقوله تعالى ( لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِالَّذِي فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ قُلُوبُكُمْ <sup>(٤)</sup> )

والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ، ما لم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب ، من مبدأ ظهورها ، إلى أن يظهر العمل على الجوارح فنقول

أول ما يرد على القلب الخاطر . كما لو خطر له مثلا صورة امرأة ، وأنها وراه فظهره في الطريق ، لو التفت إليها لآثما

والثاني : هيجان الرغبة إلى النظر . وهو حركة الشهوة التي في الطبع . وهذا يتوهم من الخاطر الأول . ونسب إليه ميل الطبع ، ويسمى الأول حديث النفس

والثالث : حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل . أي ينبغي أن ينظر إليها فإن الطبع إذا مال ، لم تثبت الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف . فإنه قد يمنه بجهاد أو خوف من الالتفات . وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل . وهو على كل حال حكم من جهة

المقل . ويسمى هذا اعتقادا ، وهو يقع الخاطر والميل

الرابع : تصميم العزم على الالتفات ، وجزم النية فيه . وهذا نسيه عما بالقل ، فيه وفصدا . وهذا الهمة قد يكون له مبدأ ضيف . ولكن إذا أسنى القلب إلى الخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس ، تأكد هذا الهمة ، وصار إرادة مجزومة . فإذا انجزمت الإرادة

(١) البقرة : ٢٨٤ (٢) الاسراء : ٣٦ (٣) البقرة : ٢٨٣ (٤) المائدة : ٨٩

فربما يندم بعد الجزم ، فيترك العمل . وربما ينفل بمرض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه .  
وربما يعوته مالتى ، فيحذر عليه العمل  
فهنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالخارجة . الخاطر ، وهو حديث النفس . ثم الليل  
ثم الاعتقاد ، ثم الهم ، فنقول

أما الخاطر فلا يؤاخذ به ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار . وكذلك الليل وهيجان الشهوة  
لأنها لا يدخلان أيضا تحت الاختيار ، وهما المرادان بقوله صلى الله عليه وسلم « عَنِ عَنِ  
أُمِّي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا » فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهيج في النفس ،  
ولا يتمها عزم على العمل . فأما الهم والعزم ، فلا يسمى حديث النفس . بل حديث النفس  
كما روى عن عثمان بن مظعون ، حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يا رسول الله ، نفسي  
تحدثني أن أطلق خولة . قال « مهلاً إنَّ مِنْ سُنَّتِي النَّكَاحَ » قال نفسي تحدثني أن أجب  
نفسى قال « مهلاً خصاه أُمِّي ذُوبُ السَّيِّئِ » قال نفسي تحدثني أن أترهب . قال « مهلاً  
وهيئة أُمِّي الْجِهَادَ وَالْحُجَّ » وقال نفسي تحدثني أن أترك اللحم . قال « مهلاً فَإِنِّي أُحِبُّهُ »

(١) حديث ابن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلاً أنتن سنن  
النكاح . الحديث : ت الحكيم في نوادر الأصول من رواية علي بن يزيد عن سعيد بن المسيب  
مرسل نحوه وفيه التماس بن عبيد الله العمري كذب أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والدارمي  
من حديث سعد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء  
يثبت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان أفألم أومر بالرهانية . الحديث : وفيه  
من رغب عن سنن فليهن مني وهو عديم بلفظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان  
ابن مظعون التبت ولو أذن للاختصنا والنفوى والطبراني في معجمي الصحابة بإسناد حسن من  
حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله اني رجل تشق على هذه العزوبة في النكاح  
فتأذن لي يا رسول الله في الحشاء فأعصى قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فانه بمنزلة  
ولأحد والطبراني بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو خضاد أمي الصيام والقيام ولهم من  
حديث سعيد بن الحسن بإسناد في ضعف ابن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله أئذن لي في الاختصاء  
فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اني الله قد أبدلك بالرهانية الخفيفة السمحة والتكبير على  
كل شرف . الحديث : وه بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سنن وأحمد وأبي يعلى  
من حديث أنس لكن في وقال أبو يعلى لعل الأمة وrehانية هذه الأمة الجهاد في جهل  
فتدفع زيد نفسي وهو ضعيف ولأبي عابد من حديث أبي أمامة ان سواة أُمِّي الْجِهَادَ فِي  
سبيل الله وإسناده جيد



وَلَوْ أَصْبَحْتُ لَا سَكْتُهُ وَلَوْ سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَطَعْتِيهِ ، فَبِهَذَا الْخَوَاطِرِ الَّتِي لَيْسَ مَعَهَا عِزْمٌ عَلَى الْقَوْلِ ، هِيَ حَدِيثُ النَّفْسِ . وَلَقَدْ كَانَ شَاوِرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عِزْمٌ وَهَمٌ بِالْفِعْلِ .

وَأَمَّا الثَّالِثُ وَهُوَ الْإِعْتِقَادُ ، وَحُكْمُ الْقَلْبِ بِأَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ ، فَهَذَا تَرَدُّدِيْنُ أَنْ يَكُونَ اضْطِرَارًا أَوْ اخْتِيَارًا . وَالْأَحْوَالُ مُخْتَلِفٌ فِيهِ . فَلَا اخْتِيَارَ مِنْهُ يَتَّخِذُ بِهِ وَالْاضْطِرَارَ لَا يَتَّخِذُ بِهِ

وَأَمَّا الرَّابِعُ ، وَهُوَ الْهَمُّ بِالْقَوْلِ ، فَإِنَّهُ يَتَّخِذُ بِهِ . إِلَّا أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَفْعَلْ نَظَرَ ، فَإِنْ كَانَ قَدْ تَرَكَهُ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَنَدَمًا عَلَى هَمِّهِ ، كَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً . لِأَنَّهُ هَمُّ سَيِّئَةٍ ، وَامْتِنَاعُهُ وَجَاهِدَتُهُ نَفْسَهُ حَسَنَةٌ . وَالْهَمُّ عَلَى وَفْقِ الطَّبْعِ ، عَمَّا يَدُلُّ عَلَى تَعَامُّ الْغَفْلَةِ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْإِمْتِنَاعُ بِالْمُجَاهِدَةِ عَلَى خِلَافِ الطَّبْعِ ، يَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ عَظِيمَةٍ . فَجَدُّهُ فِي مُخَالَفَةِ الطَّبْعِ هُوَ الْعَمَلُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْعَمَلُ اللَّهُ تَعَالَى أَشَدُّ مِنْ جَدِّهِ فِي مُوَافَقَةِ الشَّيْطَانِ بِمُوَافَقَةِ الطَّبْعِ . فَكَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً ، لِأَنَّهُ رَجَعَ جَدُّهُ فِي الْإِمْتِنَاعِ وَهَمُّهُ بِهِ ، عَلَى هَمِّهِ بِالْقَوْلِ . وَإِنْ تَمَوَّقَ الْقَوْلَ بِقَاتِنٍ ، أَوْ تَرَكَهُ بِغَيْرِ لَاحِظٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، كَتَبَتْ عَلَيْهِ سَيِّئَةً . فَإِنْ هَمَّ فَعَلَ مِنَ الْقَلْبِ اخْتِيَارًا . وَالِدَّلِيلُ عَلَى هَذَا التَّفْصِيلِ ، مَا رَوَى فِي الصَّحِيحِ مُفَصَّلًا فِي لَفْظِ الْحَدِيثِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) « قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ رَبِّ ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً ، وَهُوَ أَبْصَرُ بِهِ ، فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ هُوَ عَمِلَهَا فَكَتَبُوهَا لَهُ بِحَسَنَةٍ ، وَإِنْ تَرَكَهَا فَكَتَبُوهَا لَهُ حَسَنَةً » . فَإِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ جَرَأَانِي ، وَحَيْثُ قَالَ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلَهَا ، أَرَادَ بِهِ تَرَكَهَا اللَّهُ . فَأَمَّا إِذَا عَزَمَ عَلَى فَاحِشَةٍ ، فَتَعَلَّزَتْ عَلَيْهِ بِسَبَبٍ أَوْ غَفْلَةٍ ، فَكَيْفَ تَكْتَلِبُ لَهُ حَسَنَةً ؟ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢) « إِنَّمَا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ مَنْ عَزَمَ لَيْلًا عَلَى أَنْ يَصْبِحَ بِإِقْتِلِ مَسْلُومٍ أَوْ يُزْنِيَ بِأَمْرَاءٍ ، فَاتَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، مَاتَ مَصْرًا ، وَيُحْشَرُ عَلَى نِيَّتِهِ ، وَقَدْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَفْعَلَهَا

( ١ ) حَدِيثٌ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ رَبِّ ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً وَهُوَ أَبْصَرُ - الْحَدِيثُ قَالَ لِلْمَنْفَعَةِ أَنَّهُ فِي الصَّحِيحِ وَهُوَ كَمَا قَالَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

( ٢ ) حَدِيثٌ إِنَّمَا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ دُونَ قَوْلِهِ إِنَّمَا يُحْشَرُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّمَا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ وَاسْتَدْرَاجًا مِنْهُمْ مِنْ حَدِيثِ ثَابِتٍ يَحْتَمِلُ نِيَّاتِهِمْ وَلَمْ يَحْدِثْ لَهُمْ سَيِّئَةً يَحْتَمِلُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ

والدليل القاطع فيه ، ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(١)</sup> « إِذَا أَلْتَقَى الْمُسْلِمَانِ يَسْتَفْتِيَهُمَا قَاتِلًا قَاتِلٌ وَأَمَقْتُولُ فِي النَّارِ » فقبل يارسول الله ، هذا القاتل ، فأبال المقتول ؟ قال « لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة من أهل النار ، مع أنه قتل مظلوما . فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والمهم ! بل كل م دخل تحت اختيار العبد فهو مؤاخذ به ، إلا أن يكفره بحسنة . وتقضُ العزم بالندم حسنة . فذلك كتبت له حسنة فأما فوت المراد بمائق ، فليس بحسنة

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة ، فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار قالوا أخذه به فكيف ما لا يطاق . ولذلك لما نزل قوله تعالى ( وَإِنْ تُبْذَوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ <sup>(٢)</sup> ) جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا <sup>(٣)</sup> « كلفنا ما لا يطيق ، إن أخذنا يحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ، ثم يحاسب بذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « كَتَلْتُمْ قُلُوبَكُمْ كَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ سَيِّئًا وَعَصَيْنَا قَوْلُوا سَيِّئًا وَأَطَعْنَا » فقالوا معنا وأطعنا . فأنزل الله الفرج بمدسنة بقوله ( لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا <sup>(٤)</sup> ) فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب ، هو الذي لا يؤاخذ به . فهذا هو كشف النطاء عن هذا الالتباس . وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة ، فلا بد وأن يغلط . وكيف لا يؤخذ أعمال القلب من الكبر والعجب ، والرياء . النفاق والحسد ، ووجهة الخبايا من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا أي ما يدخل تحت الاختيار . فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذي عزم ، لم يؤاخذ به . فإن أتبعها فطرة ثانية ، كان مؤاخذاً به . لأنه مختار . فكذا خواطر القلب تجري هذا الجري : بل القلب

(١) حديث إذا التقى المسلمان بسيفهما فقاتل والمقتول في النار - الحديث : متفق عليه من حديث أبي بكر (٢) حديث لما نزل قوله تعالى وإن تبذوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا يطيق — الحديث : م. س. حديث أبي هريرة

أولى بمؤاخذته لأنه الأصل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « التَّقْوَى هَبْنَا » وأشار إلى القلب . وقال الله تعالى ( لَنْ يَنَالَ اللَّهُ خُوفُهَا وَلَا يَمَاسُهَا وَلَكِنَّ يَنَالَ اللَّهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ )<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الْإِيمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » وقال <sup>(٤)</sup> « الْبِرُّ مَا طَمَأَنَ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ أَتَوْكَ وَأَتَوْكَ » حتى أنا قول ، إنا حكم القلب للفتى بإيجاب شيء ، وكان غطنا فيه ، صار مثابا عليه . بل من قد ظن أنه تطهر ، فقلبه أن يصلي ، فإن صلى ثم تذكر أنه لم يتوصلاً ، كان له ثواب بفعله . فإن تذكر ثم تركه ، كان ماقباً عليه . ومن وجد على فراشه امرأة ، فظن أنها زوجته ، لم يمض بومئتها ، وإن كانت أجنبية . فإن ظن أنها أجنبية . ثم ومئتها ، عصي بومئتها ، وإن كانت زوجته . وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح

## بيان

أن الوسواس هل يصور أن يقطع بالكلية عند الذكر أم لا

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها ومجائبها ، اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق  
فقال فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ، لأنه عليه السلام قال <sup>(١)</sup> « فَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ خَفَسَ » والخفس هو السكوت ، فكأنه يسكت .  
وقالت فرقة : لا ينعدم أصله ، ولكن يجري في القلب ولا يكون له أثر ، لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر ، كان محجوباً عن التأثير بالوسوسة ، كالشئول بهبه ، فإنه قد يكلم ولا يفهم ، وإن كان الصوت يمر على سمعه .

( ١ ) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب : م من حديث أبي هريرة وقال إلى صدره

( ٢ ) حديث الإيم حواز القلوب : تقدم في العلم

( ٣ ) حديث البر ما طمأن إلى القلب وإن أتوك وأتوك : الطبراني من حديث أبي حمزة وأحمد نحوه

من حديث وابصة وفيه وإن أتاك الناس وأتوك وقد تقدم

( ٤ ) حديث وإذا ذكر الخفس : ابن أبي الدنيا وابن عدى من حديث أنس في أمنا حديث أن الشيطان واضع

خطمه على قلب ابن آدم - الحديث : وقد تقدم قريباً

وقالت فرقة: لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضا ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكأنه  
يوسوس من بعد وعلى ضعف .

وقالت فرقة: ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة ، ويتماثلان في أزمنة  
متقاربة ، يظن لتقاربها أنها متساوية . وهي كالكرة التي عليها تقط متفرقة ، فإنك إذا  
أدبرتها بسرعة ، رأيت النقط دوائر ، بسرعة توأصلها بالحركة . واستدل هؤلاء بأن الخنس  
تدور ود ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا

وقالت فرقة: الوسوسة والذكر يتساوآن في الدوام على القلب تساوقا لا ينقطع . وكما  
أن الإنسان قد يرى بينيه شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرى شيئين  
فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ يُبْعَثُ بِهِمَا  
أَمْرٌ دُنْيَا وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ يُبْعَثُ بِهِمَا أَمْرٌ دِينِي » ، وإلى هذا ذهب المحاسبي .

والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة  
بأصناف الوسواس . وإنما نظر كل واحد منهم . إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر  
عنه ، والوسواس أصناف

الاول: أن يكون من جهة التلبيس بالحق . فإن الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للإنسان  
تترك التمتع بالذخات ، فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات طول العمر ألم عظيم .  
فمنه هذا إذا ذكر المبدع عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه الصبر عن  
الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما . فإذا ذكر العبد  
وعد الله تعالى ووعده ، وجدد إيمانه وبقينه ، خنس الشيطان وهرب . إذ لا يستطيع أن  
يقول له النار أيسر من الصبر على المصاعب . ولا يمكنه أن يقول المصيبة لا تقضى إلى النار  
فإن إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك ، فينقطع وسواسه . وكذلك يوسوس  
إليه بالعجب بماله ، فيقول أى عبد يعرف الله كما تعرفه ؟ ويمبده كما تمبده ؟ فما أعظم  
مكانك عند الله تعالى فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعلمه ،

( ١ ) حديث معلن عبد الإله أرمية أربعين عينا في رأسه يصيرها المردياه وعينان في قلبه يصيرها المردياه  
أبو منصور البجلي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن عيسى الأخرى مكان دينوفيه الحسين  
ابن أحمد بن محمد المروى البخاري الحافظ كذبته والآفة منه

كل ذلك من خالق الله تعالى . فمن أين يسحب به ! فيخس الشيطان . إذ لا يمكنه أن يقول  
ليس هذا من الله . فإن المعرفة والإيمان يدفعه . فهذا نوع من الوسواس ، يتقطع بالكلية  
عن المارفين المستبصرين بنور الإيمان والمعرفة

الصنف الثاني : أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيئاتها . وهذا ينقسم إلى ما يمل  
البسد يقينا أنه مصيبة ، وإلى ما يظنه بغالب الظن . فإن عليه يقينا ، خنس الشيطان عن  
تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ، ولم يخنس عن التهيج . وإن كان مظنونا ، فربما يبقى  
مؤثرا ، بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه ، فتكون الوسوسة موجودة ،  
ولكانها مدفوعة غير غالبة

الصنف الثالث : أن تكون وسوسة مجرد الخواطر ، وتذكر الأحوال النالبة ، والتفكير  
في غير الصلاة مثلا . فإذا أقبل على الذكر ، تصور أن يندفع ساعة ويمود ، ويندفع ويمود  
فيتماقب الذكر والوسوسة ، ويتصور أن يتأواقا جميعا ، حتى يكون التفهم مشتتلا على  
فهم معنى القراءة ، وعلى تلك الخواطر ، كأنها في موضعين من القلب . ويبدو جدا أن يندفع  
هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر . ولكنه ليس محالاً . إذ قال عليه السلام " مَنْ  
صَلَّى رَكَعَتَيْنِ لَمْ يَخْطُ فِيهِمَا نَفْسُهُ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَلَوْلَا  
أَنَّهُ مَتَّصِرٌ لِمَا ذَكَرَهُ . إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ ذَلِكَ إِلَّا فِي قَلْبٍ اسْتَوَى عَلَيْهِ الْحُبُّ ، حَتَّى صَارَ  
كَالْمُسْتَهْتَرِ . فَإِنَّا قَدْ نَرَى الْمُسْتَوْعِبَ الْقَلْبَ بِمَدُونِ تَأْذِي بِهِ ، قَدْ يَتَفَكَّرُ بِمَقْدَارِ رَكَعَتَيْنِ وَرَكَعَاتٍ  
فِي مَجَادَلَةِ عَدُوِّهِ ، بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ بِإِيَالِهِ غَيْرُ حَدِيثِ عَدُوِّهِ . كَذَلِكَ الْمُسْتَفْرَقُ فِي الْحُبِّ ،  
قَدْ يَتَفَكَّرُ فِي مَعَادَتِهِ مَحْبُوبَهُ بِقَلْبِهِ ، وَيَتَوَصَّلُ فِي فِكْرِهِ : بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ بِإِيَالِهِ غَيْرُ حَدِيثِ  
مَحْبُوبِهِ . وَلَوْ كُلَّهُ غَيْرُهُ لَمْ يَسْمَعْ . وَلَوْ اخْتَارَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ لَكَانَ كَأَنَّهُ لَا يَرَاهُ . وَإِذَا تَصَوَّرَ  
هَذَا فِي خَوْفٍ مِنْ عَدُوِّهِ ، وَعِنْدَ الْحَرَصِ عَلَى مَالٍ وَجَاهٍ ، فَكَيْفَ لَا يَتَصَوَّرُ مِنْ خَوْفِ النَّارِ  
وَالْحَرَصِ عَلَى الْجَنَّةِ ! وَلَكِنْ ذَلِكَ عَزِيزٌ لَضَعْفِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَإِذَا تَأَمَّلْتَ جَمْلَةَ هَذِهِ الْأَقْسَامِ وَأَصْنَافِ الْوَسْوَاسِ ، عَلِمْتَ أَنَّ كُلَّ مَذْهَبٍ مِنَ الْمَذَاهِبِ  
وَجْهًا ، وَلَكِنْ فِي حُلٍّ مُخْصُوصٍ

( ١ ) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيها شيء من الدنيا : يخدم في الصلاة

وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد . ولكن الخلاص منه صراً  
مولى لا بعيد جداً ، وعال في الوجود . ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطر  
وتيسر الرغبة ، لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد روى <sup>(١)</sup> أنه نظر إلى علم ثوبه  
في الصلاة ، فلما سلم رأى بذلك الثوب ، وقال « شَفَلَنِي عَنِ الصَّلَاةِ » وقال « أَذْهَبُوا بِهِ  
إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّتِهِ » <sup>(٢)</sup> وكان في يده خاتم من ذهب ، فنظر إليه وهو  
على النبر ، ثم رى به وقال « نَظَرْتُ إِلَيْهِ وَنَظَرْتُ إِلَيْكُمْ » وكان ذلك لوسوسة الشيطان ،  
بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب . وكان ذلك قبل تحريم الثعب . فلذلك  
لبسه ثم رى به . فلا تقطع وسوسة عروض الدنيا وتقدمها إلا بالري والمفارقة . فإدام  
علاك شيئاً وراء حاجته ، ولو ديناراً واحداً ، لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في  
التفكر في ديناره ، وأنه كيف يحفظه ، وفيماذا يتفقه ، وكيف يحفظه حتى لا يلزم به أحد ،  
أو كيف يظهره حتى يتباهى به ، إلى غير ذلك من الوسوس . فن أنشب مغالبه في الدنيا  
ومطمع في أن يتخلص من الشيطان ، كان كمن انغمس في العسل ، وظن أن القباب  
لا يقع عليه ، فهو عال . فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان . وليس له باب واحد ،  
بل أبواب كثيرة .

قال حكيم من الحكماء : الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المماص ، فإن امتنع أنامه من  
وجه النصيحة ، حتى يلقه في بدعة . فإن أبي أمره بالتهرج والشدة ، حتى يحرم ما ليس  
بحرام . فإن أبي شبكه في وضوئه وصلاته ، حتى يخرج من العلم . فإن أبي خفف عليه  
أعمال البر ، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً ، فتبيل قلوبهم إليه ، فيعجب بنفسه ، وبه يهلكه  
وعند ذلك تشتد الحاجة ، فلئها آخر درجة ، ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة .

( ١ ) حديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى علم في ثوبه في الصلاة - الحديث : حرم فيه

( ٢ ) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على النبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليك : زمن حديث

ابن عباس يهجم في الصلاة

## بيان

مرعة قلب القلب واتقسام القلوب في الصبر والحيات

اعلم أن القلب كما ذكرناه ، تكتنفه الصفات التي ذكرناها ، وتنصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها ، فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب ، فإذا أصابه شيء ، يأتثر به ، أصابه من جانب آخر ما يضاده ، فتتغير صفته . فإن نزل به الشيطان فدعاه إلى الهوى ، نزل به الملك وصرفه عنه . وإن جذبته شيطان إلى شر ، جذبته شيطان آخر إلى غيره . وإن جذبته ملك إلى خير ، جذبته آخر إلى غيره . فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين ، وتارة بين ملك وشيطان . لا يكون قط مهلا . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَتَقَلَّبُ أَفْعِدَتُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ <sup>(١)</sup> ) ولاطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عيب صنع الله تعالى ، في عجائب القلب وقلبه ، كان يحلف به فيقول <sup>(٢)</sup> « لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ » وكان كثيرا ما يقول <sup>(٣)</sup> « يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ بَيَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ » وقالوا أو تخاف يا رسول الله قال « وَمَا يُؤْمِنُ بِالْقَلْبِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُقَلِّبُهُ كَيْفَ يَشَاءُ » وفي لفظ آخر « إِنْ شَاءَ أَنْ يَقْبِضَهُ أَقْلَمُهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُزَيِّنَهُ أَزْوَاجُهُ » وضرب له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال <sup>(٤)</sup> « مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ الْمُسْفُورِ يَقْتَلِبُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ » وقال عليه السلام

( ١ ) حديث لاومقلب القلوب : رخ من حديث ابن عمر

( ٢ ) حديث يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك - الحديث : ثمن حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر

وقال ابن أبي الدنيا صحيح على شرط مسلم وسلم من حديث عبد الله بن عمرو اللهم مصرف القلوب

صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى ه ك وصحه على شرط مسلم من حديث الترمذي

ابن مسعود ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن أن شاء الله ما من شاء أزواجه ون في الكبرى

بإسناد جيد نحوه من حديث عائشة

( ٣ ) حديث مثل القلب مثل المسفور يقلب في كل ساعة يك في المستدرك وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي

في الشعب من حديث أبي عبيدة بن الجراح . قلت رواء البغوي في معجمه من حديث أبي عبيدة

غير منسوب وقال لأدري له محبة أم لا

« مَثَلُ الْقَلْبِ فِي قَلْبِهِ كَالْقَدْرِ إِذَا اسْتَجَمَّتْ غَلِيَانَا » وقال (١) « مَثَلُ الْقَلْبِ كَمَثَلِ رِيثَةٍ فِي أَرْضٍ فَلَا تَقْلِبُهَا الرِّيحُ ظَهْرًا لِيَطْنُ » وهذه التقلبات ، وبجانب صنع الله تعالى في قلبها من حيث لا تهتدى إليه المعرفة ، لا يعرفها إلا المراقبون والمراقبون لأحوالهم مع الله تعالى والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينها ثلاثة

قلب عمر بالتقوى ، وزكا بالرياضة ، وطهر عن خباثت الأخلاق ، تنقدح فيه خواطر الخير من خزائن النيب ومداخل الملكوت ، فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ، يعرف دقائق الخير فيه ، ويطلع على أسرار فوائده ، فيكشف له بنور البصيرة وجهه ، فيحكم بأنه لا بد من فعله ، فيستحثه عليه ، ويدعوه إلى العمل به . وينظر الملك إلى القلب فيجده مليئا في جمره ، طاهرا بتقواه ، مستنيرا بضياء العقل ، معمورا بأنوار المعرفة ، فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهيئا ، فعند ذلك يمده بمجنود لا ترى ، ويهديه إلى خيرات أخرى ، حتى ينجر الخير إلى الخير ، وكذلك على الدوام . ولا ينأى إمداده بالترغيب والخير ، وتيسير الأمر عليه . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ) (٢) وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية ، حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى ، الذى هو أخفى من ديب الحلة السوداء فى الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ، ولا يروج عليه شيء من مكاييد الشيطان . بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا ، فلا يلتفت إليه . وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات ، فيصير على القرب معمورا بالمنجيات التى سذكراها ، من الشكر ، والصبر ، والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والرضا ، والشوق ، والتوكل ، والتفكير ، والمحاسبة ، وغير ذلك . وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه ، وهو القلب المطمئن ، الراد بقوله تعالى ( أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ) (٣) بقوله عز وجل ( يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ) (٤)

( ١ ) حديث مثل القلب فى قلبه كالقدر اذا استجمعت غليانا : أحمد وك وقال صحيح على شرطه من حديث

لقطاد بن الأسود

( ٢ ) حديث مثل القلب كمثل ريثة بأرض فلا - الحديث : الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث

أبي موسى الأشعرى بإسناد حسن . والبرزنجي نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيفه

( ٣ ) البقرة : ١٠٨ ( ٤ ) البقرة : ٢٥٨



القلب الثاني : القلب المخدول المشحون بالهوى ، المذنس بالأخلاق المضمومة والمجاثات المفتوح فيه أبواب الشياطين ، المسدود عنه أبواب الملائكة . وبدأ القرية ، أن يفتح فيه خاطر من الهوى ويهيج فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستقي منه ، ويستكشف وجه الصواب فيه ، فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به ، واستمر على استبطاء الحيل له ، وعلى مساعدة الهوى ، فتستولى النفس وتساعد عليه ، فيشرح الصدر بالهوى وتنسبط فيه ظلماته ، لأنجاس جند العقل عن مدافته ، فيقوى سلطان الشيطان ، لإتباع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالترن والترود والأمانى ، ويوحى بذلك زخرفاً من القول غرورا . فيضعف سلطان الإيعان بالوعد والوعيد ، ويحبو نور اليقين بخوف الآخرة ، إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يملأ جوانبه ، حتى تنطفئ أنواره فيصير العقل كالعين التي ملأ الدخان أجفانها ، فلا يقدر على أن ينظر . وهكذا تغل غلبة الشهوة بالقلب ، حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ، ولو بصروا مواضع وأسمه ما هو الحق فيه ، عى عن الفهم ، وصم عن السمع ، وهاجت الشهوة فيه ، وسبغ الشيطان . وتحركت الجوارح على وفق الهوى ، فظهرت للمصيبة إلى عالم الشهادة من عالم النيب ، بقضاء من الله تعالى وقدره ، وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى ( أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يُسْمِعُونَ أَوْ يَغْفِقُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا <sup>(١)</sup> ) بقوله عز وجل ( لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ <sup>(٢)</sup> ) ويقول تعالى ( سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ <sup>(٣)</sup> )

ورب قلب هذا حاله بالإضافة إلى بعض الشهوات . كالذي يتورع عن بعض الأشياء ولكنه إذا رأى وجها حسنا لم يملك عينه وقلبه ، وطاش عقله ، وسقط مسك قلبه . أو كالذي لا يملك نفسه فيها فيه الجاه والرياسة والكبر ، ولا يبق معه مسكة لتثبت عند ظهور أسبابه أو كالذي لا يملك نفسه عند الغضب ، مهما استحقق وذكر عيب من عيوبه . أو كالذي لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار ، بل يتهالك عليه تهالك الواله للمستهتر

(١) الفرقان : ٤٣ و ٤٤ يس : ٧ (٢) الفرقه : ٦

فينسى فيه المروءة والتقوى . فكل ذلك لتساعد دخان الهوى إلى القلب ، حتى يظلم  
وتغطي منه أنواره ، فيظننى نور الحياء والمروءة والإيمان ، ويسعى فى تحصيل مراد الشيطان  
القلب الثالث : قلب تبتدئ فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر ، فيلحقه خاطر الإيمان  
فيدعوه إلى الخير ، فتثبت النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر ، فتقوى الشهوة وتحسن  
التمتع والتم ، فيثبت العقل إلى خاطر الخير ، ويدفع فى وجه الشهوة ، ويقبح فعلها ،  
وينسبها إلى الجبل : ويشبهها بالبهيمة والسبع فى تهجمها على الشر ، وتآكل أكراسها بالموانب  
قتيل النفس إلى نصح العقل . فيحمل الشيطان حملة على العقل ، فيقوى داعى الهوى ، ويقول  
ما هذا التخرج البارد ؟ ولم تمنع عن هوائك فتؤذى نفسك ؟ وهل ترى أحدا من أهل عصرك  
يخالف هواه ، أو يترك غرضه ؟ أفترك لهم ملاذ الدنيا يتمتعون بها ؟ وتحجر على نفسك  
حتى تبقى عروما شقيا متعوبا ، يضعك عليك أهل الزمان ؟ أفتريد أن يزيد منصبك على  
فلان وفلان ؟ وقد فعلوا مثل ما اشتيت ، ولم يتمتعوا ؟ أما ترى العالم الفلانى ليس يحترز  
من مثل ذلك ؟ ولو كان ذلك شرا لا تمتع منه ؟ قتيل النفس إلى الشيطان ، وتقلب إليه  
فيحمل الملك حملة على الشيطان ، ويقول : هل هلك إلا من اتبع لذة الحلال ، ونسى العاقبة ؟  
أفتتبع لذة يسيرة ؟ وتترك لذة الجنة ونعيمها أبد الآباد ؟ أم تستقل ألم الصبر عن شهواتك ؟  
ولا تستقل ألم النار ؟ أفتتربفلة الناس عن أنفسهم ؟ واتباعهم هوام ؟ ومساعدتهم الشيطان ؟  
مع أن عذاب النار لا يحققه عنك معصية غيرك . أرايت لو كنت فى يوم صائف شديد الحر  
ووقف الناس كلهم فى الشمس ، وكان لك بيت بارد ، أكنت تساعد الناس ؟ أو تطلب  
لنفسك الخلاص ؟ فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ، ولا تخالفهم خوفا من  
حر النار ؟ فعند ذلك تتحلل النفس إلى قول الملك . فلا يزال يتردد بين الجندين ، متجاوزا  
بين الحزبين . إلى أن يئلب على القلب ماهو أولى به

فإن كانت الصفات التى فى القلب النال عليها الصفات الشيطانية التى ذكرناها ، غلب  
الشيطان ، ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشيطان ، معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه  
ومساعدى لحزب الشيطان وأعدائه ، وجرى على جوارحه بسابق القدر ماهو سبب بعده

عن الله تعالى. وإن كان الأغلب على القلب الصفات الملتصية ، لم يصح القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إياه على العاجلة ، وتهوينه أمر الآخرة ، بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ماسبق من القضاء على جوارحه ، فقلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن ، أى بين تجاذب هذين الجندين ، وهو الغالب ، أعنى القلب ، والانتقال من حزب إلى حزب ، أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة ، أو مع حزب الشيطان ، فنادر من الجانبين ، وهذه الطاعات والمعاصي ، تظهر من خزائن النيب ، إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب ، فإنه من خزائن المكوث ، وهى أيضا إذا ظهرت كانت علامات ، تعرف أبواب القلوب ، سابق القضاء ، فن خلق للجنة يسرت له أسباب الطاعات ، ومن خلق للنار يسرت له أسباب المعاصي ، وسلط عليه أقران السوء ، بوأنى في قلبه حكم الشيطان ، فإنه بأنواع الحكم ينير الحق ، بقوله إن الله رحيم ، فلا تبال ، وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخافهم ، وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا ، يعدم ويعذبهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا يعدم التوبة ، ويعذبهم المنفرة ، فيهلكهم بإذن الله تعالى بهذا الحيل ، وما يجري مجراها ، فيوسع قلبه لقبول الضرور ، ويفضيه عن قبول الحق ، وكل ذلك بقضاء من الله وقدر ( فَن يُرِداًهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرْذَأْ أَنْ يُضْلَهُ يَحْمِلْ صَدْرَهُ صَبِيحًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ <sup>(١)</sup> ) (إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُ لَكُمْ فَنَ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ <sup>(٢)</sup> ) فهو المهادي والمضل فعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، لا أراد الحكمه ، ولا معقب لقضائه ، خلق الجنة ، وخلق لها أهلا ، فاستعملهم بالطاعة ، وخلق النار ، وخلق لها أهلا ، فاستعملهم بالمعاصي عرف المخلق علامتا أهل الجنة وأهل النار ، فقال ( إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنِي نعيمٍ وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَنِي جحيمٍ <sup>(٣)</sup> ) ثم قال تعالى ، فيأروى عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، <sup>(٤)</sup> « هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي » فتعالى الله الملك الحق لا يسأل عما يفعل وهم يسألون

( ١ ) حديث قال الله عز وجل هؤلا إلى الجنة ولا أبالي وهؤلا إلى النار ولا أبالي : أحمد وابن جرير من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب إنه مضطرب الاسناد

( ٢ ) الإلهام : ١٢٥ ( ٣ ) آل عمران : ١٦٠ ( ٤ ) الأنفال : ١٣

ولنقتصر على هذا القدر اليسير، من ذكر عجائب القلب، فإن استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة،  
وإنما ذكرنا منه ما يحتاج إليه، لمعرفة أغوار علوم المعاملة، وأسرارها، لينتفع بها من لا يقنع  
بالظواهر، ولا يبتزى بالشر عن اللباب، بل ينشوق إلى معرفة دقائق حقائق الأسباب،  
وفيها ذكرناه كفاية له ومنع إن شاء الله تعالى، والله ولي التوفيق

تم كتاب عجائب القلب لله الحمد والمنة، ويثاوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق  
والحمد لله وحده، وصلى الله على كل عبد مصطفى

كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق  
ومعالجة أمراض القلب

## كتاب رياضة النفس في الأخلاق ومعالجة أمراض القلب

وهو الكتاب الثاني من ريع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وعدل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزين صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وحرس من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره وسهل على خواص عباده تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وامتن عليهم بتسهيل صعبه وعسيره ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره ، الذي كان يلوح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستشرف حقيقة الحق من غايته وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام من ظلمة الكفر ودجاجيره ، وحسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره ،

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ، وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمره مجاهدة للتقنين ، ورياضة للمتعبدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمهلكات ، الدائمة ، والمخازي الفاضحة ، والذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، كما أن الأخلاق الجليلة ، هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان ، وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب ، وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض فوت حياة الأبد ، وأين منه للمرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد

ومهما اشتدت فتنة الأطباء ، بضبط قوانين العلاج للأبدان . وليس في مرضها إلا فوت الحياة الفانية ، فالساية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب ، وفي مرضها فوت حياة باقية أولى . وهذا النوع من الطب ، واجب تعلمه على كل ذي لب ، إذ لا يخلو قلب

من القلوب عن أسقام ، لو أهملت ترأبكت ، وترادفت الملل ، وتظاهرت ، فيحتاج البعد إلى تأنيق في معرفة عللها وأسبابها ، ثم إلى تشهير في علاجها وإصلاحها ، فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى ( قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا <sup>(١)</sup> ) وإيصالها هو المراد بقوله ( وَتَذَكَّلَ مِنْ دَسَائِمِهَا <sup>(٢)</sup> ) ونحن نشير في هذا الكتاب ، إلى جمل من أمراض القلوب ، وكيفية القول في معالجتها على الجملة . من غير تفصيل لمعالج خصوص الأمراض ، فإن ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع ، وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق ، وعمهدها من أجلها ، ونحن نذكر ذلك ، ونجمل علاج البدن مثالا له ، ليقرب من الأنعام دركه ، ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ، ثم يان حقيقة حسن الخلق ، ثم يان قبول الأخلاق للتهذيب بالرياضة ، ثم يان السبب الذي به ينال حسن الخلق ، ثم يان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ، ورياضة النفوس ، ثم يان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ، ثم يان الطرق التي بها يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ثم يان شواهد النقل ، على أن طريق المعالجة للقلوب بترك الشهوات لا غير . ثم يان علامات حسن الخلق . ثم يان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو . ثم يان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة . فهي أحد عشر فصلا . يجمع مقاصدها هذا الكتاب . إن شاء الله تعالى .

## بيان

فضيلة حسن الخلق وملحة سوء الخلق.

قال الله تعالى لنبيه وحيه ، مشيا عليه ومظهر أنعمته لديه ( وَإِنَّكَ لَمِنَ خُلُقٍ عَظِيمٍ <sup>(٣)</sup> ) وقالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> خلقه القرآن . وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق . فقلنا قوله تعالى ( خُذِ الزُّنُوفَ وَأَمْرُ

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

( ١ ) حديث عائشة كان خلقه القرآن : نعم وهو عندم

( ٢ ) والشمس : ٩ ( ٣ ) القلم : ٤

بِالْغُرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ<sup>(١)</sup> ثم قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « هُوَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَقْوَى عَن ظُلْمِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا بُشِتُ لَا أَتَمُّ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « أَتَحُلُّ مَا يُوصَعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ »<sup>(٥)</sup> وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » فأتاه من قبل يمينه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من قبل شماله ، فقال ما الدين ؟ فقال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من ورائه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ فالتفت إليه وقال « أَمَا تَقَعُّهُ هُوَ لَنْ لَا تَمُتَبَ » وقيل يا رسول الله ،<sup>(٦)</sup> ما الشؤم ؟ قال « سُوءُ الْخُلُقِ »

وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> أوصني ، فقال « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » قال زدني ، قال « اتَّبِعِ السُّبَّةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » قال زدني ، قال « خَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِي حَسَنٍ » وسئل عليه السلام ، أي الأعمال أفضل ؟ قال « خُلُقِي حَسَنٍ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> « مَا حَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ عَبْدٍ وَخُلُقَهُ قِطْعُهُ النَّارَ » وقال الفضيل قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل ، وهي سيئة الخلق ، تؤذي جيرانها بلسانها . قال « لَا خَيْرَ فِيهَا هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ » وقال أبو الدرداء ، سمعت رسول الله

(١) حديث تأويل قوله تعالى خذوا الآيات هو أن تصل من قطعك - الحديث : ابن ماجة من حديث

جابر وقيس بن سعد بن عباد وأنس بأسانيد حسان

(٢) حديث بثت لأتكم مكارم الأخلاق : أحمد ووك والبيهقي من حديث أبي هريرة وتقدم في آداب الصفة

(٣) حديث أهل ما يوصع في الميزان خلق حسن : دت وصححه من حديث أبي الدرداء

(٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق - الحديث

عبد بن نصر للروزي في كتاب تنظيم قدر الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشخير مراسلا

(٥) حديث ما الشؤم قال سوء الخلق : أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث

رافع بن مكشع سوء الخلق شؤم وكلامه لا يصح

حديث قال لرجل أوصني قال اتق الله حيثما كنت - الحديث : ت من حديث أبي عمر وقال حسن صحيح

بعديث ما حسن الله خلق امرئ وخلفه قطعه النار : تقدم في آداب الصفة



صلى الله عليه وسلم يقول: <sup>(١)</sup> «أَوَّلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ» ولما خلق الله الإيعان، قال لهم قوتي، فقواه بحسن الخلق والسخاء. ولما خلق الله للكفر، قال لهم قوتي، فقواه بالبخل وسوء الخلق

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إِنَّ اللَّهَ اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ أَلَا قَرِيبُوا دِينَكُمْ يَمَا» وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> «حُسْنُ الْخُلُقِ خَلَقَ اللَّهُ الْإِنْسَانَ الْأَعْظَمَ» <sup>(٤)</sup> وقيل يارسل الله، أي المؤمنين أفضل إيماناً، قال فأحسنهم خلقاً. وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> «إِنَّكُمْ أَنْتُمْ كَسَمُوا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ فَصَوِّمُوهُمْ يَسْطِ الْوَجْهَ وَحُسْنُ الْخُلُقِ» وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> «سُوءُ الْخُلُقِ يُفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْعَمَلَ الْبُخْلُ» وعن جرير بن عبد الله قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> «إِنَّكَ أَمْرٌ قَدْ حَسَّنَ اللَّهُ خَلْقَكَ فَحَسِّنْ خُلُقَكَ» وعن البراء بن عازب قال <sup>(٨)</sup>، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً. وعن أبي مسعود

(١) حديث أبي البراء أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق - الحديث لم أتبعه لصلحنا ولا يور

داود وث من حديث أبي البراء ما من شيء في الميزان أفضل من حسن الخلق وقال غريب

وقال في بعض طرقه حسن صحيح

(٢) حديث أن الله استخلص هذا الدين لنفسه - الحديث : المارطني في كتاب التجدد والخرائفي

في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدري بسند فيه لين

(٣) حديث حسن الخلق خلق الله الأعظم : الطبراني في الأوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف

(٤) حديث قيل يارسل الله أي المؤمنين أفضلهم إيماناً قال أحسنهم خلقاً بيت (لكن حديث أبي هريرة

وهزم في النكاح يفظ أكل المؤمنين والطبراني من حديث أبي سلمة أفضلهم إيماناً أحسنهم خلقاً

(٥) حديث أنكم لن كسماوا الناس بأموالكم فصومهم يسط الوجه وحسن الخلق : البراء وأبو يعلى

والطبراني في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسن طرق البراء رجحاه خات

(٦) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد العمل للبخل : ابن جابر في الفضل من حديث أبي هريرة

والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضاً وضعها ابن جرير

(٧) حديث إنك أمرت قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك : الخرائفي في مكارم الأخلاق وأبو العباس الفضولي

في كتاب الآداب وفيه ضعف

(٨) حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً بطريق أبي

في مكارم الأخلاق بسند حسن

البدرى قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ حَسَّنْتَ خَلْقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي »

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما <sup>(٢)</sup> قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ وَالْمَأْيَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> قال « كَرَّمَ اللَّهُ مِيزَانَهُ وَحَسَّبَهُ حُسْنَ خُلُقِهِ وَثَرْوَةً عَقْلَهُ » وعن أسامة بن شريك قال ، <sup>(٤)</sup> شهدت الأعراب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ، ماخير ما أعطى البدرى ؟ قال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِنْ أَحْبَبْتُمْ إِلَى وَأَقْرَبْتُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا »

وعن ابن عباس رضي الله عنهما <sup>(٦)</sup> قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ فَلَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَمَلِهِ ، تَقْوَى تَحْجُزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ ، أَوْ حِلْمٌ يَكْفِيهِ فِي السَّفِيهِ أَوْ خُلُقٌ يَمِيشُ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ » وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح

( ١ ) حديث أبي مسعود البدرى كما حسنت خلقى حسن خلقى : الحرايطى فى مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وإنا هو ابن مسعود أى عبد الله هكذا رواه ابن جابر فى صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة

( ٢ ) حديث عبد الله بن عمرو اللهم إنى أسألك الصحة والمأية وحسن الخلق : الحرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد فيه لين

( ٣ ) حديث أبي هريرة كرم الله دينه ومروءة وعقله وحسن خلقه : حب وك وصحة على شرطه والبيهقى قلت فيه مسلم بن خالد الزينى وقد تكلم فيه قال البيهقى وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوف على عمرو وقال اسناد صحيح

( ٤ ) حديث أسامة بن شريك شهدت الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ماخير ما أعطى البدرى قال خلقى حسن : وه تقدم فى آداب الصبة

( ٥ ) حديث إنا أحبكم إلى الله وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا : طلس طلس من حديث أبي هريرة إنا أحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقا للطبرانى فى مكارم الأخلاق من حديث جابر أن أقربكم منى مجلسا أحسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان فى آداب الصبة

( ٦ ) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يقبل من عمله : الحديث : الحرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف ورواه الطبرانى فى الكبير وفى مكارم الأخلاق من حديث لم صلة

الصلاة <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَاتِي لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَاتِي إِلَّا أَنْتَ » وقال أنس <sup>(٢)</sup> ، بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال « إِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ لَيَذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ » وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَيْسَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ »

وقال عليه السلام لأبي ذر <sup>(٥)</sup> « يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْيِيرِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » وعن أنس <sup>(٦)</sup> قال ، قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أُرأيت للراة يكون لها زوجان في الدنيا ، وتموت ويموتان ، ويدخلون الجنة ، لأيهما هي تكون ؟ قال « لِأَحْسَنِمَا خُلُقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا يَا أُمَّ حَبِيبَةَ ذَهَبَ حُسْنُ الْخُلُقِ بِخَيْرٍ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « إِنَّ الْمُسْلِمَ الْمُسَدَّدَ لَيُدْرِكُ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْمُحْسِنِ خُلُقُهُ وَكَرَّمَ مَرْتَبَتُهُ » وفي رواية « دَرَجَةُ الطَّائِفِ فِي الْهَوَاجِرِ » وقال عبد الرحمن بن سمرة « كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ <sup>(٨)</sup> « إِنْ رَأَيْتَ الْبَارِحَةَ فَهِيَ رَأَيْتَ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَاءَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَنْتَهَى وَيَبْنَوُ اللَّهُ حِجَابُ فُجَاءَ بِحُسْنِ خُلُقِهِ فَأَذْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى »

( ١ ) حديث اللهم اهدي لأحسن الأخلاق - الحديث : م من حديث طي

( ٢ ) حديث أنس أن حسن الخلق يذيب الخطيئة كما يذيب الشمس الجليد : الخرايطي في مكارم الأخلاق  
بإسناد ضعيف ورواه طبري وطبري والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ووضعه وكتابه ورواه  
من حديث أبي هريرة ووضعه أيضا

( ٣ ) حديث من سعادة المرء حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من  
حديث جابر بإسناد ضعيف

( ٤ ) حديث الذين حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الأخلاق من حديث طي بإسناد ضعيف

( ٥ ) حديث يا أبا ذر لا عقل كالتدوير ولا حسب كحسب الخلق : م من حديث أبي ذر

( ٦ ) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أُرأيت المرأة يكون لها زوجان : البزار والطبراني في التكميل  
والخرايطي في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف

( ٧ ) حديث أن المسلم السدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه - الحديث : أحمد من حديث عبد الله  
ابن عمر وبالرواية الأولى ومن حديث أبي هريرة بالرواية الثانية وفيها ابن لجة

( ٨ ) حديث عبد الرحمن بن سمرة أني رأيت البارحة عجبا - الحديث : الخرايطي في مكارم الأخلاق  
بإسناد ضعيف

وقال أنس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « إِنَّ السَّيِّدَ لَيَبْلُغُ بِمُحْسِنِ خُلُقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتٍ الْآخِرَةِ وَشَرَفَ الْكَتَائِلِ وَإِنَّهُ لَتَصِيفُ فِي الْمَبَادِئِ »

وروى أن عمر رضى الله عنه <sup>(٢)</sup> : استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثرنه ، عالية أصواتهن على صوته . فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب . فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر رضى الله عنه م تضحك بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؟ فقال « عَجِبْتُ لِهَوَلاَ اللَّائِي كُنَّ عِنْدِي لَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ تَبَادُرْنَ الْحِجَابَ » فقال عمر ، أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله . ثم أقبل ملهين عمر فقال ، يا عدوات أنفسهن ، أتهينن ولاهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ! قلن نعم ، أنت أغلظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال صلى الله عليه وسلم « إِيهَا يَا أَبْنَى الْعُطْلَابِ وَالَّذِي قَضَى يَدَيَّ مَا لَيْتِكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَاكِنًا جَأًّا إِلَّا مَلَكَ جَأًّا فَعَرَّ بَقَّكْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « سُوءُ الْخُلُقِ ذَنْبٌ لَا يُمَقِّرُ وَسُوءُ الظَّنِّ خَطِيئَةٌ تُفَوِّحُ » وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> : « إِنَّ السَّيِّدَ لَيَبْلُغُ مِنْ سُوءِ خُلُقِهِ أَهْلًا ذُرَكَ جَهَنَّمَ »

الآثار قال ابن تيمان الحكم لأبيه : يا أبت أي الخصال من الإنسان خير ؟ قال الدين . قال : فإذا كانت اثنتين ؟ قال : الدين والمال . قال : فإذا كانت ثلاثا ؟ قال : الدين والمال والحياة . قال : فإذا كانت أربعا ؟ قال : الدين والمال والحياة وحسن الخلق . قال : فإذا كانت خمسا ؟ قال : الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء . قال : فإذا كانت ستا ؟

( ١ ) حديث ابن العبد ليبلغ بمحسن خلقه عظيم درجات الآخرة - الحديث : طب والخرايطي في مكرم الأخلاق وأبو الشيخ في كتاب مكرم الأخلاق وأبو الشيخ في كتاب طبقات الأصفيين من حديث أنس بإسناد جيد

( ٢ ) حديث أن عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه الحديث : متفق عليه

( ٣ ) حديث سوء الخلق ذنب لا يفر - الحديث : طس من حديث عائشة ما من شيء ماله توبة إلا صاحبه سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب إلا عاد في شرمته وإسناده ضعيف

( ٤ ) حديث ابن العبد ليبلغ من سوء خلقه أهمل من درك بهم الطبراني : والخرايطي في مكرم الأخلاق وأبو الشيخ في طبقات الأصفيين من حديث أنس بإسناد جيد وهو بهذا الحديث : الذي قبله بمحدثين

قال - يابى إذا اجتمعت فيه الخس خصال فهو نبي نبي ، والله ولي ، ومن الشيطان يرى .  
 وقال الحسن : من ساء خلقه عذب نفسه . وقال أنس بن مالك ، إن العبد يبلغ بحسن خلقه  
 أعلى درجة في الجنة ، وهو غير عابد ، ويبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم ، وهو عابد .  
 وقال يحيى بن معاذ في سمة الأخلاق كنوز الأرزاق . وقال وهب بن منبه ، مثل السبيء  
 الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ولا تهاد ملينا . وقال الفضيل لأن يصعبني فاجر  
 حسن الخلق ، أحب إلى من أن يصعبني عابد سيء الخلق  
 وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداربه فلما فارقه  
 بكى . فقيل له في ذلك ، فقال بكيته رحمة له فارقه وخلقته معه لم يفارقه . وقال الجنيد ،  
 أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات ، وإن قل عمله ، وعلمه ، الحلم ، والتواضع ، والسخاء ،  
 وحسن الخلق ، وهو كمال الإيمان  
 وقال الكنانى ، التصوف خلق ، فن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف .  
 وقال عمر بن عبد الله ، خالطوا الناس بالأخلاق ، وزايلوهم بالأعمال . وقال يحيى بن معاذ  
 سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات . وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة  
 السيئات . وسئل ابن عباس ، ما الكرم ؟ فقال هو ما بين الله في كتابه العزيز :  
 ( إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ <sup>(١)</sup> ) قيل فما الحسب ؟ قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا  
 وقال لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق . وقال عطاء ، ملازمتك من ارتفع  
 إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحدكم إلا بالمصطفى صلى الله عليه وسلم . فأقرب الخلق إلى الله عز  
 وجل السالكون آثاره بحسن الخلق .

## بيان

حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق ، وأنه ماهر . وما تعرضوا لحقيقته ،  
 وإنما تعرضوا لثمرته . ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته ، بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له  
 وما كان حاضرا في ذهنه . ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حده ، وحقيقته العظيمة بجميع ثمراته

على التفصيل والاستيعاب : وذلك كقول الحسن ، حسن الخلق بسط الوجه ، وبذل الندي وكف الأذى . وقال الواسطي ، هو أن لا يخاصم ولا يخاصم ، من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه الكرماني ، هو كف الأذى ، واحتمال اللؤن . وقال بعضهم ، هو أن يكون من الناس قريبا ، وفيما بينهم غريبا . وقال الواسطي مرة ، هو إرضاء الخلق في السراء والنزراء . وقال أبو عثمان ، هو الرضا عن الله تعالى . وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه . وقال مرة ، أن لا يهتم الخلق في الرزق ، ويشق به ، ويسكن إلى الوفاء بما ضمن ، فيطيعه ولا يمصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه ، وفيما بينه وبين الناس . وقال علي رضي الله عنه ، حسن الخلق في ثلاث خصال : اجتناب المحارم ، وطلب الحلال ، والتوسعة على البيال . وقال الحسين ابن منصور ، هو أن لا يؤثر فيك جفاء الخلق ، بعد مطالعتك للحق . وقال أبو سعيد الخراز ، هو أن لا يكون لك مغير الله تعالى .

فهذا وأمثاله كثير ، وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لأنفسه . ثم ليس هو محيلا بجميع الثمرات أيضا . وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى ، من نقل الأقاويل المختلفة فقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا ، يقال فلان حسن الخلق والخلق ، أي حسن الباطن والظاهر . فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة . وذلك لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة . ولكل واحد منهما هيئة وصورة ، إما قبيحة ، وإما جميلة . فالنفس المدركة بالبصيرة ، أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر . ولذلك عظم الله أمره بإضافته إليه ، إذ قال تعالى ( إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ) فبه على أن الجسد منسوب إلى الطينة ، والروح إلى رب العالمين . والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر ، من غير حاجة إلى فسر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة ، المحمودة عقلا وشرعا ، سميت تلك الهيئة خلقا حسنا . وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة ، سميت الهيئة

التي هي المصدر خلقا سيئا . وإنما قلنا إنها هيئة راسخة ، لأن من يصدر منه بذل المال على الدور لحاجة عارضة ، لا يقال خلقه السخاء ، ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ . وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأموال بسهولة من غير روية ، لأن من تكلف بذل المال ، أو السكوت عند الغضب . بمجهود وروية ، لا يقال خلقه السخاء والحلم فهما أربعة أمور

أحدهما : فعل الجليل والقيح . والثاني : القدرة عليهما . والثالث : المعرفة بهما والرابع : هيئة للنفس ، بها تميل إلى أحد الجانبين ، وتيسر عليها أحد الأمرين ، إما الحسن وإما القبيح .

وليس الغلق عبارة عن الفعل ، قرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، أما لفقد المال أو المانع . وربما يكون خلقه البخل ، وهو يبذل ، إما لباعث ، أو لرياء وليس هو عبارة عن القوة ، لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء ، بل إلى الضدين واحد . وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الإعطاء والإمساك . وذلك لا يوجب خلق البخل ، ولا خلق السخاء .

وليس هو عبارة عن المعرفة ، فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعا ، على وجه واحد بل هو عبارة عن الملقى الرابع ، وهو الهيئة التي بها تستمد النفس لأن يصدر منها الإمساك أو البذل . فالخلق إذاً عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة

وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا ، لا يتم بحسن العينين دون الأنف ، والقدم ، والمخد بل لابد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر ، فكذلك في الباطن أربعة أركان ، لا بد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق . فإذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق . وهو قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث

أما قوة العلم ، فحسنها وصلاحيها في أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال ، وبين الحق والباطل في الاعتقادات ، وبين الجليل والقبيح في الأفعال

فلذا صلحت هذه القوة ، حصل منها عمرة الحكمة . والحكمة رأس الأخلاق الحسنة .  
وهي التي قال الله فيها ( وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا <sup>(١)</sup> )  
وأما قوة الغضب ، فحسنها في أن يصير اقتباسها وانسائها على حد ما تقتضيه الحكمة  
وكذلك الشهوة حسنها وصلاحتها في أن تكون تحت إشارة الحكمة . أعني  
إشارة العقل والشرع

وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع . فالعقل مثاله  
مثال الناصح المشير . وقوة العدل هي القدرة ، ومثاله مثال المنفذ المضي لإشارة العقل .  
والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ، ومثاله مثال كلب الصيد ، فإنه يحتاج إلى أن يؤدب  
حتى يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة ، لا بحسب هيجان شهوة النفس . والشهوة  
مثاله مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد ، فإنه تارة يكون مروضا مؤدبا ،  
وتارة يكون جهوحا .

فإن استوت في هذه الفضائل واعتدلت ، فهو حسن الخلق مطلقا . ومن اعتدل فيه  
بعضها دون البعض ، فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة . كالذي يحسن بعض  
أجزاء وجهه دون بعض . وحسن القوة النفسية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة . وحسن قوة  
الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة . فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة  
تسمى تهورا . وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنًا وخورا . وإن مالت قوة الشهوة  
إلى طرف الزيادة تسمى شرها . وإن مالت إلى النقصان تسمى جهودا . والمحمود هو الوسط  
وهو الفضيلة . والطرقتان رذيلتان مذمومتان ، والمدل إذا فات فليس له طرفا زيادة ونقصان  
بل له ضد واحد ومقابل : وهو الجور . وأما الحكمة ، فيسمى إفراطها عند الاستعمال  
في الأغراض الفاسدة خبثا وجريزة . ويسمى تفریطها بلها . والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة  
فلذا أمهات الأخلاق وأصولها أربعة ، الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل . ونعني  
بالحكمة : حالة لا تنسى بها يدرك العوالم ، من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية . ونعني  
بالعدل : حالة لا تنسى وقوة بها تسوي بين الغضب والشهوة ، وتعملهما على مقتضى الحكمة



وبعضيتها في الاسترسال والانتباض على حسب مقتضاها . ونفى بالشجاعة : كون قوة  
الغضب متعادلة للمقل في إقدامها وإحجامها . ونفى بالهفة : تأدب قوة الشهوة بتأديب  
العقل والشرع .

فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها . إذ من اعتدال قوة العقل  
يحصل حسن التدبير ، وجودة الذهن ، وتقابة الرأي ، وإصابة الظن ، والنظن لدقائق  
الأعمال ، وغفائا آفات النفوس . ومن إفراطها تصدر الجبزة ، والكبر ، والغلاد ، والدعاه  
ومن تفرطها يصدر البله ، والنارة ، والحق ، والجنون . وأعني بالنارة قلة التجربة في الأمور  
مع سلامة التخيل . فقد يكون الإنسان غمرا في شيء مدون شيء . والفرق بين الحق والجنون  
أن الأخير مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه الطريق فاسد ، فلا تكون له روية صحيحة  
في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض . وأما الجنون فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون  
أصل اختياره وإشاره فاسداً

وأما خلق الشجاعة ، فيصدر منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكسر النفس ،  
والاحتمال ، والحلم ، والثبات ، وكظم النيط ، والوقار ، والتودد ، وأمثالها . وهي أخلاق  
محمودة . وأما إفراطها وهو التهور ، فيصدر منه الصلف ، والبذخ ، والاستنشاط ، والتكبر  
والمعجب . وأما تفرطها ، فيصدر منه المهانة ، والقلة ، والجزم . والخساسة . وصغر النفس  
والانتباض عن تناول الحق الواجب

وأما خلق الهفة ، فيصدر منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والمسامحة ، والقناعة . والورع  
والطاعة ، والمساعدة ، والطرف ، وقلة الطمع . وأما ميلها إلى الإفراط أو التفریط ، فيحصل  
منه الحرص ، والشره ، والوقاحة ، والخبت ، والتبذير ، والتقصير ، والراء ، والهكة ، والمجانة  
والمبت ، والمثلث ، والحسد ، والشهانة ، والتذلل للأغنياء ، واستحقار الفقراء ، وغير ذلك  
فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والهفة  
والمعدل . والباقي فروعها . ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه . فكل من قرب منه في هذه  
الأخلاق فهو قريب من الله تعالى ، بقدر قربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكل من جمع كمال هذه الأخلاق ، استحق أن يكون بين الخلق ملكاً مطاعاً ، يرجع الخلق كلهم إليه ، ويقتدون به في جميع الأفعال . ومن انفك عن هذه الأخلاق كلها ، وانصف بأضدادها ، استحق أن يخرج من بين البلاد والعباد ، فإنه قد قرب من الشيطان اللعين للبعد ، فينبئ أن يبعد ، كما أن الأول قريب من الملك المقرب ، فينبئ أن يقتدى به ، ويتقرب إليه : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> لم يبعث إلا ليطهر الأفعال كما قال . وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين ، فقال تعالى ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ <sup>(٢)</sup> ) فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب ، هو قوة اليقين ، وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة . والمجاهدة بالمال ، هو السخاء ، الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة . والمجاهدة بالنفس ، هي الشجاعة ، التي ترجع إلى استعمال قوة النضب على شرط العقل ، وحد الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال ( أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ <sup>(٣)</sup> ) إشارة إلى أن للشدة موصفاً ، وللرحمة موصفاً . فليس الكمال في الشدة بكل حال ، ولا في الرحمة بكل حال . فهذا بيان معنى الخلق ، وحسنه وقبحه ، وبيان أركانه وثمراته وفروعه

## بيان

قبول الأخلاق لتغيير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه ، استنقل المجاهدة والرياضة ، والاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق . فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك ، لتصوره ونقصه وخبط دخلته ، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ، فإن الطباع لا تتغير . واستدل فيه بأمرين أحدهما : أن الخلق هو صورة الباطن ، كما أن النطق هو صورة الظاهر . فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها . فالقصير لا يقدر أن يحمل نفسه طويلاً ، ولا الطويل يقدر أن يحمل نفسه قصيراً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته . فكذلك القبيح الباطن يجري هذا المجرى

(١) حديث بشت لأنهم مكارم الأخلاق : تقدم في آداب الصلوة

(٢) المجبرات : ١٥ : (٢) التفتح : ٢٩

والثاني: أنهم قالوا حسن الخلق يجمع الشهوة والغضب ، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع ، فإنه قط لا يتقطع عن الأدنى . فاشتتاله به تضيق زمان بغير فائدة . فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة ، وذلك عمال وجوده

فنقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التنوير ، لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « حَسَنُوا أَخْلَاقَكُمْ » وكيف ينكر هذا في حق الأدنى ، وتنوير خلق البهيمة ممكن . إذ ينقل البازي من الاستيحاش إلى الأنس ، والكلب من شره الأكل إلى التأدب والإمساك والتخيلة ، والفرس من الجراح إلى السلاسة والابتعاد وكل ذلك تنوير للأخلاق

والقول الكاشف للنطاء عن ذلك أن قول الموجودات منقسمة إلى مالا مدخل للأدنى واختياره في أصله وتقسيمه ، كالسما والكوكب ، بل أعضاء البدن داخلا وخارجا ، وسائر أجزاء الحيوانات ، وبالجملة كل ما هو حاصل كامل ، وقع الفراغ من وجوده وكاله . وإلى ما وجد وجودا ناقصا ، وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه . وشرطه قد يرتبط باختيار العبد ، بأن النواة ليست بتفاح ولا نخل ، إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نحلة إذا انضاف التربة إليها . ولا تصير تفاحا أصلا ، ولا بالتربة . فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار ، حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض ، فكذلك الغضب والشهوة ، لو أردنا قمعها وقهرها بالكلية حتى لا يبق لها أثر ، لم نقدر عليه أصلا . ولو أردنا سلاستها وقودها بالرياضة والمجاهدة ، قدرنا عليه . وقد أمرنا بذلك . وصار ذلك سبب نجاةنا ووصولنا إلى الله تعالى . نعم الجبلات مختلفة ، بعضها سرية القبول ، وبعضها بطيئة القبول . ولاختلافها سببان -

أحدهما: قوة الفريزة في أصل الجبلية ، وامتداده مدة الوجود ، فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر ، موجودة في الإنسان . ولكن أصعبها أمرا ، وأعصاها على التنوير ، قوة الشهوة

( ١ ) حديث حسنوا أخلاقكم : أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ بن عمار حسن خلقك  
للتب منقطع ورجله فاته :

فإنها أقدم وجوداً - إذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة . ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له  
النفس . وبعد ذلك يخلق له قوة التمييز  
والسبب الثاني : أن الخلق قديماً كد بكثره العمل بمقتضاه ، والطاعة له ، واعتقاد كونه  
احساناً مرضياً ، والناس فيه على أربع مراتب

الأولى : وهو الإنسان النفل ، القى لا يميز بين الحق والباطل ، والجميل والتقيح ، بل يقي .  
كما فطر عليه ، خالي عن جميع الاعتقادات ، ولم تستم شهوته أيضاً اتباع الذات . فهذا سريع  
القبول للعلاج جداً ، فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد ، وإلى باعث من نفسه ، يحمله على  
المجاهدة ، فيحسن خلقه في أقرب زمان

والثانية : أن يكون قد عرف قبح التقيح ، ولكنه لم يتعود العمل الصالح ، بل زين  
له سوء عمله فتعاطاه ، اتقيا لشهواته ، وإعراضاً عن صواب رأيه ، لاستيلاء الشهوة عليه .  
ولكن علم تقصيره في عمله . فأمره أصعب من الأول ، إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه ،  
إذ عليه قلع ما رسخ في نفسه أولاً ، من كثرة الاعتقاد للفساد ، والآخر أن يرس في نفسه  
صفة الاعتقاد للصالح . ولكنه بالجملة عمل قابل للرياضة ، إن اتهم لها يجد وتشير وحزم  
والثالثة : أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة المستحسنة ، وأنها حق وجميل ،  
وتربى عليها . فهذا يكاد تمتنع معالجته ، ولا يرجى صلاحه إلا على الندور ، وذلك  
لتنضاض أسباب الضلال

والرابعة : أن يكون مع نشته على الرأي الفاسد ، وتربيته على العمل به ، يرى الفضيلة  
في كثرة الشر ، واستهلاك النفوس ، ويباها به ، ويظن أن ذلك يرفع قدره . وهذا هو أصعب  
المراتب . وفي مثله قيل : ومن النماء رياضة الهرم ، ومن التعذيب تهذيب الديب  
والأول من هؤلاء جاهل فقط : والثاني جاهل وضال ، والثالث جاهل وضال وفاسق  
والرابع جاهل وضال وفلسق وشرير

وأما الخيال الآخر ، الذي استدلوا به ، وهو قولهم إن الآدمي مادام حياً فلا ينقطع  
عنه الشهوة والنفس ، وحب الدنيا ، وسائر هذه الأخلاق ، فهذا غلط وقع لطائفة . خلوا  
أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية وعوها . وهيئات . فإن الشهوة خلقت لفائدة ،

وهي ضرورية في الجبلة . فلما انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ، ولو انقطعت شهوة الوقاع لانتقطع النسل ؛ ولو انعدم الغضب بالكلية لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه ولهلك . ومما بقي أصل الشهوة ، فيبقى لأعماله حب المال الذي يوصله إلى الشهوة ، حتى يحمله ذلك على إسساك المال . وليس المطلوب إمالة ذلك بالكلية . بل المطلوب زدها إلى الاعتدال ، الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حسن الحجة وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا . وبالجمل أن يكون في نفسه قويا ، ومع قوته متقادا للمقل . ولذلك قال الله تعالى ( أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ <sup>(١)</sup> ) وصفهم بالشدة وإنما تصدر الشدة عن الغضب ؛ ولو بطل الغضب لبطل الجهاد . وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية ، والأنبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك . إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَغْضِبُ كَمَا يَغْضِبُ الْبَشَرُ » <sup>(٣)</sup> وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب ، حتى تحمر وجنتاه . ولكن لا يقول إلا حقا . فكان عليه السلام لا يخرج غضبه عن الحق . وقال تعالى ( وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ <sup>(٤)</sup> ) ولم يقل والغافدين الغيظ .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ، ولا يبله بل يكون العقل هو الضابط لهما ، والغالب عليهما ، ممكن . وهو المراد بتبشير الخلق . فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان ، بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال . فدل أن ذلك ممكن . والتجربة والملاحظة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها

(١) حديث إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر : م من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة إنما

محمد بشر يغضب كما يغضب البشر

(٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى يحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقا فكان

الغضب لا يخرج به عن الحق : الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال

لأن كان ابن عمك فتكون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولها من حديث أبي سعيد

الحدرى وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولها من حديث عائشة وما انتم رسول الله

صلى الله عليه وسلم لغضبه إلا أن تنهك حرمة أقواله لم يأنال منه شيء قط فينقم من صاحبه الحديث

والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين ، أن السخاء خلق محمود شرعا ، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير . وقد أثنى الله تعالى عليه فقال (وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا<sup>(١)</sup>) وقال تعالى (وَلَا تَجْمَلْ يَدَكَ مَنُورًا إِلَىٰ غُنَّتِكَ وَلَا تُبْسِطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ<sup>(٢)</sup>) وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود . قال الله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ<sup>(٣)</sup>) وقال في النضب (أَعْتَدَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً يَبْتَلِيهِمْ<sup>(٤)</sup>) وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> «خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا» وهذا له مر وتحقق ، وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم . قال الله تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ<sup>(٦)</sup>) ، والبخل من عوارض الدنيا . والتبذير أيضا من عوارض الدنيا . وشرط القلب أن يكون سليما منها ، أي لا يكون ملتبسا إلى المال ، ولا يكون حريصا على إغاثته ولا على إمساكه . فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق ، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك فكان كال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا . وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأشبه لعدم الوصفين ، وأبعد عن الطرفين ، وهو الوسط . فإن الفاتر لآحار ولا بارد ، بل هو وسط بينهما ، فكأنه خال عن الوصفين : فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير . والشجاعة بين الجبن والتهور . والفة بين الشره والجود . وكذلك سائر الأخلاق . فكل طرف الأمور ذميم . هذا هو المطلوب . وهو ممكن . نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقيع عنده النضب رأسا ، ويدم إمساك المال رأسا ، ولا يرخص له في شيء منه ، لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بحله وغضبه ، وظن أنه القدر المرخص فيه . فإذا قصد قطع الأصل ، وبالع فيه ، ولم يتيسر له إلا كسر سورته ، بحيث يعود إلى الاعتدال ، فالصواب له أن يقصد قلع الأصل ، حتى يتيسر له القدر المقصود ، فلا يكشف هذا السر للمريد ، فإنه موضع غرور الحق ، إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق ، وأن إمساكه بحق .

(١) حديث خير الأمور أوساؤها : البيهقي في شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبد الله مضلا

(٢) الفرقان : ٦٧ (٣) الاسراء : ٢٩ (٤) الأعراف : ٣١ (٥) التفتح : ٢٩ (٦) الشعراء : ٨٩

## بيان

السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل ، وكال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة ، وكونها للعقل مطيعة ، وللشرع أيضا . وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجهود الخلق ، وكال فطري ، بحيث يخلق الإنسان ويولد كامل العقل ، حسن الخلق ، قد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقنا متدلتين متقادتين للعقل والشرع فيصير عالما بنير تعليم ، ومؤدبا بنير تأديب ، كعيسى بن مريم ، ويحيى بن زكريا عليها السلام ، وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب . فرب صبى خلق صادق النجعة ، سخيا جريا ، وربما يخاف بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتدال ومخالطة المتخلفين بهذه الأخلاق . وربما يحصل بالتعلم والوجه الثاني اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة ، وأعني به حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب . فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود ، فطريقه أن يتكلف تماطلي فعل الجواد ، وهو بذل المال . فلا يزال يطالب نفسه ، ويواطب عليه تكلفا ، مجاهدا نفسه فيه ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، ويتيسر عليه ، فيصير به جوادا . وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع ، وقد غلب عليه البكر ، فطريقه أن يواطب على أفعال للتواضع مدة مديدة ، وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف ، إلى أن يصير ذلك خلقاً له وطبعاً ، فيتيسر عليه . وجب الأخلاق المحمودة شرعاً تحصل بهذا الطريق . وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لثباتاً . فالسخرى هو الذي يستلذ بذل المال الذي يبذله ، دون الذي يبذله عن كراهة . وللتواضع هو الذي يستلذ التواضع . ولن ترسخ الأخلاق الدينية في النفس ، ما لم تعود النفس جميع المادات الحسنة ، وما لم تترك جميع الأفعال السيئة . وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ، ويبتزم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها . كما قال صلى الله عليه وسلم " دُجِّمِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ " ومنها كانت

( ١ ) حديث وجعلت قرّة عيني في الصلاة : من من حديث أنس وقد تقدم

العبادات ، وترك المحظورات ، مع كراهة واستئصال ، فهو النقصان . ولا ينال كمال السعادة به . نعم المواظبة عليها بالمجاهدة خير ، ولكن بالإضافة إلى تركها ، لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع . ولذلك قال الله تعالى ( وَإِنَّمَا كَثِيرَةٌ مِّنَ الْأَعْلَىٰ الْفَاشِينَ <sup>(١)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَعْبُدَ اللَّهَ فِي الرِّضَا فَإِن لَّمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ »

ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق ، استئصال الطاعة ، واستكراه المعصية ، في زمان دون زمان ، بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام ، وفي جملة العمر . وكلما كان العمر أطول ، كانت الفضيلة أرسخ وأكمل . ولذلك لما سئل صلى الله عليه وسلم عن السعادة فقال <sup>(٣)</sup> « طُولُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَمَالَى » ولذلك كره الأنياء والأولياء الموت فإن الدنيا مزرة الآخرة . وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر ، كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر ، والأخلاق أقوى وأرسخ . وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما يتأكد تأثيرها بكثره المواظبة على العبادات . وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويرسخ فيها حب الله تعالى . فلا يكون شيء مأجوب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل . فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه . وغضبه وشهوته من المسخرات له ، فلا يستعملها إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله تعالى . وذلك بأن يكون موزونا بميزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحاً به ، مستلذاً له .

ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرة العين ، ومصير العبادات لثبته فإن المادة تقتضي في النفس مجائب أغرب من ذلك . فإننا قد نرى الملوك والمنتمين في أحزان دائمة ، ونرى المقامر المفلس قد يئس عليه من الفرح واللذة بقراره وما هو فيه ، ما يستتقل منه فرح الناس بغير قار . مع أن القمار ربما سلبه ماله ، وخرب يته ، وتركه مفلساً ،

(١) حديث أعبد الله في الرضا فإن لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير . طبع

(٢) حديث مثل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله : رواه الترمذي في مسند الشهاب أبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بن مسعود ضعيف ولترمذي من حديث أبي بكر

وصحبه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله



ومع ذلك فهو يحبه ، ويلذبه . وذلك لطول ألفة له وصرف نفسه إليه مدة  
وكذلك اللاب بالحمام ، قد يقف طول النهار في حر الشمس ، قائماً وجليه . وهو  
لا يحس بألمها ، لفرحه بالظهور وحركاتها ، وطيراتها وتحليتها في جو السماء  
بل ترى القاجر الميار ، يفتخر بما يلقاه من القرب والقطع ، والصبر على السيب ،  
وعلى أن يتقدم به للعلب ، وهو مع ذلك متبجح بنفسه ، ويقوته في الصبر على ذلك ، حتى  
يرى ذلك غمراً لنفسه . وقطع الواحد منهم إرباً إرباً ، على أن يشر بماتطاه أو تماطاه غيره  
فيصر على الإنكار ، ولا يبالي بالعقوبات ، فرحاً بما يستفد به كلاً وشجاعة ورجولية . فقد  
صارت أحواله مع منافقها من السكال ، قرة عينه ، وسبب افتخاره

بل لا حالة أخس وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالإناث ، في تنف الشعر ، ووشم  
نوجه ، ومخالطة النساء . قترى الخنث في فرج بحاله ، واختار بكاله في تحتته ، يتباهى به  
مع الخنثين . حتى يجرى بين الحجامين والكناسين التفافر واللباهة ، كما يجرى بين الملوك والعلماء  
فكل ذلك نتيجة المادة والمواظبة على نمط واحد على الهوام ، مقدمية ومشاهدة ذلك في  
المخاطين والمعارف . فإذا كانت النفس بالمادة تستلذ الباطل ، وتميل إلى الباطل ، فكيف  
لا تستلذ الحق لو ردت إليه مدة ، وانزمت للمواظبة عليه ! بل ميل النفس إلى هذه الأمور  
للشبهة خارج عن الطبع ، يضاهي الليل إلى أكل العلين . فقد يظلم على بعض فتانس ذلك  
بالمادة . فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفته ، وعبادته ، فهو كالميل إلى الطعام  
والشراب ، فإنه مقتضى طبع القلب . فإنه أمر رباني . وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب  
من ذاته ، وعارض على طبعه . وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة ، وحب الله عز وجل .  
ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ، كما قد يحل المرض بالمعدة فلا تنشى الطعام  
والشراب ، وهما سببان لحياتها . فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى ، فلا ينفك  
عن مرض بقدر ميله ، إلا إذا كان أحب ذلك الشيء ملكوته مينا له على حب الله تعالى ،  
وعلم دينه ، فعند ذلك لا يقل ذلك على المرض

فإذا قد عرشت بهذا قطعاً ، أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهو  
تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء ، لتصير طبعاً انتهاء . وهذا من عجيب الملاقة بين

القلب والجوارح ، أعنى النفس والبدن . فإن كل صفة تطهر في القلب ، يفيض أثرها على الجوارح ، حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة . وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب . والأمر فيه دور ، ويعرف ذلك بمثال ، وهو أن من أراد أن يصير الحذاق في الكتابة له صفة نفسية ، حتى يصير كاتباً بالطبع ، فلا طريق له إلا أن يتماطى بممارسة اليد ، ما يتماطاه الكاتب الحذاق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، يحاكي الخط الحسن فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن . فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يصير صفة راسخة في نفسه ، فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً ، كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً . فكان الخط الحسن ، هو الذى جعل خطه حسناً . ولكن الأول بتكلف ، لأنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجارحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس ، فلا طريق له إلا أن يتماطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء ، حتى تنمطف منه على قلبه صفة الفقه ، فيصير فقيه النفس . وكذلك من أراد أن يصير سخياعفيف النفس ، طبعاً متواضعاً ، فيلزمه أن يتماطى أفعال هؤلاء تكلفاً ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، فلا علاج له إلا ذلك . وكما أن طالب فقه النفس ، لا يأس من نيل هذه الرتبة بتطيل ليلة ، ولا ينالها بتكرار ليلة ، فكذلك طالب تزكية النفس وتكميلها ، وتحليلها بالأعمال الحسنة ، لا ينالها بعبادة يوم ، ولا يحرم عنها بمصيان يوم . وهو معنى قولنا ، إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاء الموبد ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثم تتداعى قليلاً قليلاً ، حتى تأتس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقه . وكذلك صفائر الماعصى ، يجر بعضها إلى بعض ، حتى يفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الخساسة . وكما أن تكرار ليلة لا يحس تأثيره في فقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدرج ، مثل نمو البدن ، وارتفاع القامة ، فكذلك الطاعة الواحدة لا يحس تأثيرها في تزكية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة ، فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإن اجتمعت الجملة من الآحاد ، فلكل واحد منها تأثير . فامن طاعة إلا ولها أثر وإن خفي ، فله ثواب

لأحالة ، فإن الثواب بأزاء الأثر ، وكذلك المعصية

وكم من فقيه يستهين بتعطيل يوم ولية ، وهكذا على التوالى ، يسوف نفسه يومافوما إلى أن يخرج طمعه عن قبول الفقه . فسكنا من يستهين صفائر المعاصي ، ويسوف نفسه بالتوبة على التوالى ، إلى أن يحتطفه الموت بنته ، أو تتراكم ظلمة القنوب على قلبه وتمنر عليه التوبة ، إذ القليل يدعو إلى الكثير ، فيصير القلب مقيدا بسلاسل شهوات لايمكن تخليصه من غالبها . وهو المعنى بانسد باب التوبة . وهو المراد بقوله تعالى ( وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا <sup>(١)</sup> ) . ولذلك قال علي رضي الله عنه ، إن الإيمان ليدنو في القلب نكتة يضاء ، كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل الابد الإيمان ابيض القلب كله . وإن النفاق ليدنو في القلب نكتة سوداء ، كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فإذا استكمل النفاق اسود القلب كله

فإذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة ، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ، وتارة بمشاهدة أرباب الأعمال الجميلة ومصاحبتهم ، وم قرنا بالخير ، وإخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جيبا . فمن تظاهرت في حقها الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعيا واعتيادا وتعلما ، فهو في غاية الفضيلة . ومن كان ردلا بالطبع موافق له قرناه السوء ، فتعلم منهم ، وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها ، فهو في غاية البعد من الله عز وجل . وبين الرتبتين من اختلفت فيه هذه الجهات ، ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته ( قَن يَسْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَسْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ <sup>(٢)</sup> ) ( وَمَا ظَنَّمَهُمْ اللَّهُ ، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظُنُّونَ <sup>(٣)</sup> )

## بيان

تفهيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق .

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو ضخمة النفس ، والميل عن الاعتدال مستقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه . فلتتخذ البدن مثالا فتقول .

(١) يس : ٩ ، (٢) فرقان : ٨٧ ، (٣) النحل : ٣٣

مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها، وطلب الفضائل والأخلاق الجلية إليها، مثال البدن في علاجه، بمحو العلل عنه، وكسب الصحة له وجلبها إليه. وكما أن القلب على أصل المزاج الاعتدال، وإنما تفتري المدة المضرّة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، أي بالاعتیاد والتعليم تكتسب الرذائل. وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً، وإنما يكمل ويقوى بالنشؤ والتربية بالغذاء، فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال، وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق، والتنذية بالمعلم

وكأن البدن إن كان صحيحاً، فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه. فكذلك النفس منك إن كانت زكية بظاهرة مهيبة، فينبغي أن تُسعى لحفظها، وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها، وإن كانت عديمة الكمال والصفاء، فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها

وكما أن الملة المنيرة لاعتدال البدن، الموجبة للعرض، لا تتألم بالإبضدها، فإن كانت من حرارة فبالبرودة، وإن كانت من برودة فبالحرارة، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها، فيعالج مرض الجهل بالتعلم، ومرض البخل بالتسخي، ومرض الكبر بالتواضع، ومرض الشره بالكف عن المشتهى تكافاً

وكأنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء، وشدة الصبر عن المشتهيات، لمعالجة الأبدان المريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر، لمداواة مرض القلب، بل أولى. فإن مرض البدن يخلص منه بالموت، ومرض القلب والنياز بالله تعالى، مرض يدوم بعد الموت أبداً لا يباد. وكان كل مبرد لا يصلح لملئها بالحرارة، إلا إذا كان على حد مخصوص، ويختلف ذلك بالشدة والضعف، والدوام وعدمه، وبالكثرة والقلة، ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه، فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد، فكذلك النقائص التي تتألم بها الأخلاق لا بد لها من معيار

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من معيار الملة حتى أن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن الملة من حرارة أو برودة، فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها، أي ضئيفة أم قوية، فلذا عرف ذلك

التفت إلى أحوال البدن ، وأحوال الزمان ، وصناعة المريض ، وسائر أحواله ، ثم ما يلج بحسبها ، فكذلك الشيخ للتبوع الذي يطبق نفوس المريدين ، وما يلج قلوب المسترشدین يبنى أن لا يجمع عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص ، وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد ، قتل أكثرهم ، فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكتهم ، وأمات قلوبهم . بل ينبغي أن ينظر في مرض المريء ، وفي حاله . وسنه ، ومزاجه ، وما تحمله بيته من الرياضة ، وبين على ذلك رياسته . فإن كان المريء مبتدئا ، جاهلا بمحدود الشرع ، فيمله أولا الطهارة ، والصلاة ، وتلاوة المباديات . وإن كان مشغولا بمال حرام ، أو مقارفا لمصيبة ، فأمره ألا يتركها فإذا تزين ظاهره بالمباديات ، وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه ، نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه ، ليتقطن لأخلاقه ، وأمراض قلبه . فإن رأى منه مالا فاضلا عن قدر ضرورته أخذ منه ، وصرفه إلى الخيرات وفرغ قلبه منه ، حتى لا يلتفت إليه . وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه ، فأمره أن يخرج إلى الأسواق للكدية والسؤال ، فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالذل ، ولأذل أعظم من ذل السؤال . فيكلفه للواظبة على ذلك مدة ، حتى ينكسر كبره وعز نفسه . فإن الكبر من الأمراض الهلكة ، وكذلك الرعونة . وإن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ، ورأى قلبه مائلا إلى ذلك ، فرحا به ، ملتفتا إليه استخدمه في تهذيب الماء وتنظيفه ، وكس المسامع القفزة ، وملازمة المطبخ ومواضع الدخان ، حتى تنشوش عليه رعوته في النظافة . فإن الذين ينظفون ثيابهم ويرينونها ، ويطلبون الرقعات النظيفة ، والسجادات الملوثة ، لافرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار . فلا فرق بين أن يسيد الإنسان نفسه ، أو يبدعها . فمما عبت غير الله تعالى . فقد حجب عن الله . ومن راعى في ثوبه شيئا سوى كونه حلالا وطاهرا صراة يلتفت إليها قلبه ، فهو مشغول بنفسه

ومن لطائف الرياضة إذا كان المريء لا يسخو بترك الرعونة ترأسا ، أو بترك صفات أخرى ولم يسمح بصددها دفعة ، فينبغي أن ينقله من الخلق المذموم إلى خلق مذموم آخر أخف منه ،

كالذى ينسل الدم بالبول ، ثم ينسل البول بالماء ، إذا كان الماء لا يزيل الدم . كما يرغب  
الصبي في المكتب ، بالعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ، ثم ينقل من اللعب  
إلى الزينة وفاخر الثياب ، ثم ينقل من ذلك بالترغيب فى الرئاسة وطلب الجاه ، ثم ينقل  
من الجاه بالترغيب فى الآخرة . فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة ،  
فلينقل إلى جاه أخف منه . وكذلك سائر الصفات . وكذلك إذا رأى شره الطعام  
غالبًا عليه . أزمه الصوم وتقليل الطعام ، ثم يكلفه أن يهيىء الأطعمة اللذيذة ، ويقدمها  
إلى غيره ، وهو لا يأكل منها ، حتى يقوى بذلك نفسه ، فيتمود الصبر وينكسر  
شره . وكذلك إذا رآه شابًا متشوقًا إلى النكاح ، وهو عاجز عن الطول ، فيأمره  
بالصوم . وربما لا تسكن شهوته بذلك ، فيأمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز  
وليلة على الخبز دون الماء ، ويمتنع اللحم والأدم رأسًا ، حتى تذلل نفسه ، وتنكسر شهوته .  
فلا علاج فى مبدأ الإرادة أضع من الجوع . وإن رأى الغضب غالبًا عليه ، أزمه الحلم  
والسكوت ، وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء خلق ، ويلزمه خدمة من ساء خلقه ،  
حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه . كما حكى عن بعضهم أنه كان يمود نفسه الحلم ، ويزيل  
من نفسه شدة الغضب ، فكان يستأجر من يشتمه على ملائمة الناس ، ويكلف نفسه الصبر  
ويكظم غيظه ، حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل . وبعضهم كان يستشعر  
فى نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة ، فكان يركب البحر  
فى الشتاء عند اضطراب الأمواج . وعباد الهند يمالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول  
الليل على نعبة واحدة . وبعض الشيوخ فى ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ، فأزم نفسه  
القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع . وعالج بعضهم حب المال  
بأن باع جميع ماله ورعى به فى البحر ، إذ خاف من تفرقه على الناس رغبة الجود ، والقيام بالبدل  
فهذه الأمثلة ترفك طريق معالجة القلوب . وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض ، فإنه  
ذلك سيأتى فى بقية الكتب . وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلى فيه مساوك  
مسلك المضادة لكل ما تهواه النفس ، وعميل إليه . وقد جمع الله ذلك كله فى كتابه العزيز

في كلمة واحدة ، فقال تعالى (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَبَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ أُنْفُوهُ<sup>(١)</sup>)

والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالزم . فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبر ويستمر . فإنه إن عود نفسه ترك الزم ألفت ذلك ، ففسدت . وإذا اتفق منه قرض عزم ، فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه ، كما ذكرناه في معاقبة النفس ، في كتاب الحاسب والمراقبة . وإذا لم يخفف النفس بمقوبة فليته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، ففقد بها الرياضة بالكلية .

## بيان

علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لخلق لخلق خاص به . وإذا مرضه أن يتمدح عليه فله الذي خلق له ، حتى لا يصدر منه أصلاً ، أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب . فمرض اليد أن يتمدح عليها البطش . ومرض العين أن يتمدح عليها الإبصار . وكذلك مرض القلب أن يتمدح عليه فله الخلاص به ، الذي خلق لأجله ، وهو العلم والحكمة والمعرفة ، وحسب الله تعالى وعبادته ، والتلذذ بذكره ، وإشارته ذلك على كل شهوة سواء ، والاستماعة بجميع الشهوات والأعضاء عليه . قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ<sup>(٢)</sup>)

ففي كل عضو فائدة . وفائدة القلب الحكمة والمعرفة ، وخاصية النفس التي للادى ما يميز بها عن البهائم ، فإنه لم يميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والإبصار أو غيرها ، بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه .

وأصل الأشياء وموجدتها ومختبرها هو الله عز وجل ، الذي جعلها أشياء . فلو عرف كل شيء ، ولم يعرف الله عز وجل ، فكأنه لم يعرف شيئاً ، وعلامة المعرفة المحبة . فمن عرف الله تعالى أحبه . وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال الله تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ<sup>(٣)</sup>) إلى قوله (أَحِبُّ إِلَيْكُمْ

(١) التازمات : ٤٠٠ (٢) القاريات : ٥٦ (٣) التوبة : ٢٤

مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَخِيفَ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ <sup>(١)</sup> فَمَنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ اللَّهِ فَقَلْبُهُ مَرِيضٌ . كَأَن كُلَّ مَدَّةٍ صَارَ الْطَيْنُ أَحَبَّ إِلَيْهَا مِنَ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ ، أَوْ سَقَطَتْ شَهْوَتُهَا عَنِ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ ، فَهِيَ مَرِيضَةٌ . فَهَذِهِ عَلَامَاتُ الْمَرَضِ . وَبِهَذَا يَعْرِفُ أَنَّ الْقُلُوبَ كُلَّهَا مَرِيضَةٌ ، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ . إِلَّا أَنْ مِنْ الْأَمْرَاضِ مَا لَا يَعْرِفُهَا صَاحِبُهَا . وَمَرَضُ الْقَلْبِ مِمَّا لَا يَعْرِفُهُ صَاحِبُهُ . فَلِذَلِكَ يَنْفَلُ عَنْهُ . وَإِنْ عَرَفَهُ صَعِبَ عَلَيْهِ الصَّبْرُ عَلَى مَرَارَةِ دَوَائِهِ . فَإِنْ دَوَاهُ غَالِقَةُ الشَّهَوَاتِ . وَهُوَ نَزْعُ الرُّوحِ . فَإِنْ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ قُوَّةَ الصَّبْرِ عَلَيْهِ ، لَمْ يَجِدْ طَبِيبًا حَاضِقًا بِعَاجِلِهِ . فَإِنَّ الْأَطْبَاءَ هُمُ الْمَعْلَمَاءُ ، وَقَدْ اسْتَوَى عَلَيْهِمُ الْمَرَضُ فَالطَّبِيبُ الْمَرِيضُ قَلْبًا يَلْتَفِتُ إِلَى عِلَاجِهِ . فَلِهَذَا صَارَ الدَّاءُ عُضَالًا ، وَالْمَرَضُ مَزْمَنًا ، وَانْدَرَسَ هَذَا الْعِلْمُ ، وَأَنْكَرَ بِالْكَلِيَّةِ طَلِبُ الْقُلُوبِ ، وَأَنْكَرَ مَرَضُهَا ، وَأَقْبَلَ الْخَلْقُ عَلَى حُبِّ الدُّنْيَا وَعَلَى أَعْمَالٍ ظَاهِرًا عِبَادَاتٍ ، وَبَاطِنًا عَادَاتٍ وَمِرَآئَاتٍ . فَهَذِهِ عَلَامَاتُ أَصُولِ الْأَمْرَاضِ . وَأَمَّا عَلَامَاتُ عَوْدِهَا إِلَى الصَّحَّةِ بَعْدَ الْمَعَالِجَةِ ، فَهُوَ أَنْ يَنْظُرَ فِي الْعِلَّةِ الَّتِي بِعَاجِلِهَا . فَإِنْ كَانَ بِعَاجِلِ دَاءِ الْبِئْسَ ، فَهُوَ الْمَهْلِكُ الْمَبْعُدُ عَنِ اللَّهِ مَزْجِلٌ ، وَإِنَّمَا عِلَاجُهُ بِيَذْلِ الْمَالِ وَإِنْفَاقِهِ . وَلَكِنَّهُ قَدْ بِيَذْلَ الْمَالِ إِلَى حَدٍّ يَصِيرُ بِهِ مَبْغُورًا ، فَيَكُونُ التَّبْذِيرُ أَيْضَادًا . فَكَانَ كَمَنْ بِعَاجِلِ الْبُرُودَةِ بِالْحَرَارَةِ ، حَتَّى تَغْلِبَ الْحَرَارَةُ ، فَهُوَ أَيْضًا دَاءٌ . بَلِ الْمَطْلُوبُ الْإِعْتِدَالُ بَيْنَ الْحَرَارَةِ وَالْبُرُودَةِ . وَكَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ الْإِعْتِدَالُ بَيْنَ التَّبْذِيرِ وَالتَّقْتِيرِ ، حَتَّى يَكُونَ عَلَى الْوَسْطِ ، وَفِي فَايَةِ الْبَعْدِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ

فَإِنْ أُرِدْتُ أَنْ تَعْرِفَ الْوَسْطَ ، فَانْظُرْ إِلَى الْفِعْلِ الَّذِي يُوْجِبُهُ الْخَلْقُ الْمَحْذُورُ . فَإِنْ كَانَ أَسْهَلَ عَلَيْكَ وَأَلَدَ مِنَ الَّذِي يَضَادُهُ ، فَالْمَالُ بِعَلَيْكَ ذَلِكَ الْخَلْقُ الْمَوْجِبُ لَهُ ، مِثْلُ أَنْ يَكُونَ إِسْمَاكَ الْمَالُ وَجَمْعُهُ ، أَلَدٌ عِنْدَكَ وَأَسْرَ عَلَيْكَ مِنْ بَذْلِهِ لِمُسْتَحِقَّةٍ . فَاعْلَمْ أَنَّ النَّاسَ بِعَلَيْكَ خَلْقَ الْبِئْسَ ، فَزِدْ فِي الْمَوَاطِئَةِ عَلَى الْبِذْلِ . وَإِنْ صَارَ الْبِذْلُ عَلَى غَيْرِ الْمُسْتَحِقِّ أَلَدٌ عِنْدَكَ وَأَخَفَ عَلَيْكَ مِنَ الْإِسْمَاكِ الْخَلْقَ ، فَقَدْ غَلَبَ عَلَيْكَ التَّبْذِيرُ ، فَارْجِعْ إِلَى الْمَوَاطِئَةِ عَلَى الْإِسْمَاكِ . فَلَا تَزَالُ تَرَاقِبُ نَفْسَكَ ، وَتَسْتَدِلُّ عَلَى خَلْقِكَ بِتَسْيِيرِ الْأَفْعَالِ وَتَعْسِيرِهَا ، حَتَّى تَنْقَطِعَ عِلَاقَةُ قَلْبِكَ مِنَ الْإِتِّفَاقَاتِ إِلَى الْمَالِ ، فَلَا تَمِيلُ إِلَى بَذْلِهِ ، وَلَا إِلَى إِسْمَاكِهِ ، بَلِ يَصِيرُ عِنْدَكَ كَالْمَاءِ ،



فلا تطلب فيه إلا إسما كه حاجة محتاج أو بذله حاجة محتاج ، ولا يرجع عندك البذل على الإسماء . فكل قلب صار كذلك ، قد أتى أفسليا عن هذا المقام خاصة . ويجب أن يكون سليا عن سائر الأخلاق ، حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق بالدنيا ، حتى ترحل النفس عن الدنيا منقطعة الملائق منها ، غير ملتفة إليها ، ولا متشوقة إلى أسبابها . فمقد ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس المطمئنة ، اضيقمرضية ، داخله في زمرة عباد الله المقربين ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا

ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية النموض ، بل هو أدق من الشعر وأحد من السيف ، فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا ، . جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة . وقلمنا ينفك المبد من ميل عن الصراط المستقيم . أعنى الوسط ، حتى لا يميل إلى أحد الجانبين ، فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال إليه . ولذلك لا ينفك عن عذاب ما ، واجتياز على النار ، وإن كان مثل البرق . قال الله تعالى ( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ آمَنُوا <sup>(١)</sup> ) أي الذين كانوا قريبهم إلى الصراط المستقيم أكثر من بعدهم عنه . ولأجل عسر الاستقامة ، وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة ، في قوله إهدنا الصراط المستقيم ، إذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روى أن بعضهم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال قد قلت يا رسول الله شبيبتى هود ، فلم قلت ذلك ؟ فقال عليه السلام لقوله تعالى ( فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ <sup>(٢)</sup> ) قالاستقامة على سواء السبيل في غاية النموض . وسكن يبنى أن يمتد الإنسان في القرب من الاستقامة إن لم يقدر على حقيقتها . فكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة . فليفتقد كل عبد صفاته وأخلاقه ، وليعدها ، وليشتغل بعلاج واحد واحد فيهم على الترتيب ، ففسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين

## بيان

الطريق الذي يعرف به الإنسان عيوب نفسه

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيرا ، بصره بعيوب نفسه . فمن كانت بصيرته نافذة

(١) مريم : ٧١ (٢) هود : ١١٢

لم تخف عليه عيوبه . فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج . ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم القذى في عين أخيه ، ولا يرى الجذع في عين نفسه . فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق

الأول: أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس ، مطلع على خفايا الآفات ، ويحكمه في نفسه ، ويتبع إشارته في معامدته . وهذا شأن المريد مع شيخه ، والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويرفقه طريق علاجه . وهذا قد عز في هذا الزمان وجوده الثاني : أن يطلب صديقاً صدوقاً ، بصيراً متديناً ، فينصبه رقيباً على نفسه ، ليلاحظ أحواله وأفعاله . فما ذكره من أخلاقه وأفعاله ، وعيوبه الباطنة والظاهرة ، ينبهه عليه . فهكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين . كان عمر رضى الله عنه يقول ، رحم الله أصرأ أهدى إلى عيوني . وكان يسأل سلمان عن عيوبه . فلما قدم عليه ، قال له ما الذي بلك عني مما تنكره ؟ فاستنق . فأخ عليه ، فقال بلكي أنك جئت بين آدميين على مائدة ، وإن لك حلتين حلة بالهار وحلة بالليل . قال وهل بلك غير هذا ؟ قال لا . فقال أما هذان فقد كفيتهما . وكان يسأل حذيفة ويقول له ، أنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناقطين ، فهل ترى علي شيئاً من آثار النفاق ؟ فهو على جلالة قدره ، وعلو منصبه ، هكذا كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه . فكل من كان أوفر عقلاً ، وأعلى منصباً ، كان أقل إعجاباً ، وأعظم إتهاماً لنفسه

إلا أن هذا أيضاً قد عز ، فقل في الأصدقاء من يترك المداينة ، فيخبر باليبس ، أو يترك الحسد ، فلا يزيد على قدر الواجب . فلا تخاف في أصدقاؤك عن حسود ، أو صاحب نفرض يرى مالبس بيب عيباً . أو عن مدامن ، يخفى عنك بعض عيوبك . ولهذا كان داود الطائي قد اعترل الناس ، فقبل له لم لا تخالط الناس ؟ فقال وماذا أصنع بأقوام يخفون عني عيوني . فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا الميوههم بتنبيه غيرهم . وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أنقض الخلق إلينا من ينصحن ويرفنا عيوبنا . ويكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضحك الإعيان . فإن الأخلاق السيئة حيات وعقارب لهاغة . فلو نهينا منه على أن تحت ثوبنا عقربا لتقلدنا منه مئة ، وفرحنا به ، واشتغلنا بإزالة العقرب ، وإبعادها وقتلها . وإنما

تكايتها على البدن . ويدوم ألمها وماذا دونه . ونكاية الأخلاق الرديئة على صميم القلب ، أخشى أن تدوم بعد الموت أبداً ، أو آلافا من السنين ، ثم أنا لا نفرح بمن ينجسها عليها ، ولا نشغل بإزالتها ، بل نشغل بمقاولة الناصح بمثل مقالته ، فنقول له وأنت أيضاً تصنع كيت وكيت وتشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه . ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب ، التي أثمرتها كثرة الذنوب ؛ وأصل كل ذلك ضعف الإيمان . فنسأل الله عز وجل ، أن يلهينا رشدنا ، ويصيرنا بعيونا ، ويشغلنا بمداواتها ، ويوقننا للقيام بشكر من يطلعتنا على مساوينا بمنه وفضله

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه . فإن عين السخط تبهدي المساويا . ولعل انتفاع الإنسان بمدو مشاحن . يذكره عيوبه . أكثر من انتفاعه بصديق مداهن ، يثنى عليه ويمدحه ، ويخفى عنه عيوبه . إلا أن الطبع مجبول على تكذيب المدو ، وحمل مايقوله على الحسد . ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه ، فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم

الطريق الرابع : أن يخاطب الناس . فكل مآرأه مذموم ما فيها بين الخلق ، فليطالب نفسه به ، وينسبها إليه . فإن المؤمن مرآة المؤمن . فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه . ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى . فإي تصف به واحد من الأقران ، لا يترك القرن الآخر عن أصله ، أو عن أعظم منه ، أو عن شيء منه . فليتقصد نفسه . ويظهرها من كل مايدمه من غيره . وناهيك بهذا تأديبا . فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم ، لا يتغنوا عن المؤدب . قيل لعمى عليه السلام ، من أدبك ؟ قال ما أدبني أحد . رأيت جبل الجاهل شيئا فاجتنبتة .

وهذا كله حيل من قد شيخنا عارفا زكيا ، بصيرا بعيوب النفس ، مشفقا ناصحا للدين ، فارغا من تهذيب نفسه ، مشتغلا بتهذيب عباد الله تعالى ، ناصحا لهم . فن وجد ذلك فقد وجد الطبيب ، فليأزره فهو الذي يخلصه من مرضه ، وينجيه من الهلاك الذي هو يصدمه .

## بيان

شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض

القلوب ترك الشهوات وإن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار ، إنفتحت بصيرتك ، وانكشفت لك على القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين . فإن عجزت عن ذلك ، فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التلقي والتقليد لمن يستحق التقليد . فإن للإيمان درجة ، كما أن للعلم درجة . والعلم يحصل بمد الإيعان . وهو وراءه . قال الله تعالى ( يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ <sup>(١)</sup> ) فمن صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله عز وجل ، ولم يطلع على سببه وسره ، فهو من الذين آمنوا . وإذا اطلع على ما ذكرناه من أعوان الشهوات ، فهو من الذين أوتوا العلم . وكلا وعد الله الحسنى . والذي يقتضى الإيمان بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقاويل العلماء ، أكثر من أن يحصر

قال الله تعالى ( وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْتَحَبَّ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ <sup>(٣)</sup> ) قيل ترجع منها حجة الشهوات

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « الْمُؤْمِنُ بَيْنَ خَمْسٍ شِدَائِدُ مُؤْمِنٍ يَحْمُدُهُ وَمُتَافِقُ يَنْصُرُهُ وَكَافِرٌ يُغَاتِلُهُ وَشَيْطَانٌ يُضِلُّهُ وَنَفْسٌ تُنَازِعُهُ ، فَبَيْنَ أَنْ النَّفْسُ عَدُوٌّ مُنَازِعٌ ، يَجِبُ عَلَيْهِ مُجَاهَدَتُهَا . وَيُرَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ، أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَام ، بِإِدَاوَدَ ، حَذَرُوا أَنْدَرَأَسِيَّا بَكَ أَكَلِ الشَّهَوَاتِ ، فَإِنَّ الْقُلُوبَ الْمُتَحَلِّقَةَ بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَقُولُهَا عَنِ مَحَبَّةِ . وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَام ، طَوَّبَ لِمَنْ تَرَكَ شَهْوَةً حَاضِرَةً لِمَوْعِدٍ غَائِبٍ لَمْ يَرَهُ .

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ، لقوم قدموا من الجهاد <sup>(٥)</sup> « مَرَجَا بِكُمْ قَدِمْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ

( ١ ) حديث المؤمن بين خمس شائدات مؤمن يحسده ومتافق ينصحه - الحديث : أبو بكر بن بلال في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف

( ٢ ) حديث مرجا بكم قدتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البيهقي في الزهد . وقد قدم في شرح عجائب القلب

( ٣ ) للجهاد : ١١ (٢) التارات ٤٠ و ٤١ (٣) المجرات : ٣

الْأَضَرَّ إِلَى الْجِهَادِ الْكَبِيرِ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْجِهَادُ الْكَبِيرُ ؟ قَالَ « جِهَادُ النَّفْسِ »  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> « الْمَجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » وَقَالَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> « كُفَّ أَذْلَكَ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تُتَابِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى  
إِذَا تَخَاصَمْتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْعَنُ نَفْسُكَ بَعْضًا لِأَنَّ نَفْسَكَ تَغْتَابُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَسْتُرُ »

وَقَالَ سَفِيانُ الثَّوْرِيُّ ، مَا عَاجَلْتُ شَيْئًا أَشَدَّ عَلَى مَنْ نَفْسِي ، مَرَّةً لِي ، وَمَرَّةً عَلَى  
وَكَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُوصِلِيُّ يَقُولُ لِنَفْسِهِ ، يَا نَفْسُ ، لَا فِي الدُّنْيَا مَعَ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ تَنْتَمِينُ ،  
وَلَا فِي طَلَبِ الْآخِرَةِ مَعَ الْعِبَادِ تَجْتَهِدِينَ . كَأَنِّي بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ تَحْبِسِينَ . يَا نَفْسُ ،  
أَلَا تَسْتَحِينِ ! وَقَالَ الْحَسَنُ : مَا الدَّابَّةُ الْجَوْحُ بِأَحْوَجَ إِلَى اللِّحَامِ الشَّدِيدِ مِنْ نَفْسِكَ .

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ ، جَاهِدْ نَفْسَكَ بِأَسْيَافِ الرِّيَاضَةِ ، وَالرِّيَاضَةُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ  
الْقُوَّةُ مِنَ الطَّعَامِ ، وَالنَّمِضُ مِنَ النَّوْمِ ، وَالْحَاجَةُ مِنَ الْكَلَامِ ، وَجَمَلُ الْأَذْيِ مِنْ جَمِيعِ  
الْأَنَامِ . فَيَتَوَلَّدُ مِنْ قِلَّةِ الطَّعَامِ مَوْتُ الشَّهَوَاتِ ، وَمِنْ قِلَّةِ النَّوْمِ ضَعْفُ الْإِرَادَاتِ ، وَمِنْ قِلَّةِ  
الْكَلَامِ السَّلَامَةُ مِنَ الْآفَاتِ . وَمِنْ احْتِمَالِ الْأَذْيِ الْبُلُوغُ إِلَى الْغَايَاتِ . وَلَيْسَ عَلَى الْبَدَنِ شَيْءٌ  
أَشَدَّ مِنَ الْحَلَمِ عِنْدَ الْجَفَا ، وَالصَّبْرِ عَلَى الْأَذْيِ ، وَإِذَا تَحَرَّكَتِ مِنَ النَّفْسِ إِرَادَةُ الشَّهَوَاتِ  
وَالْأَنَامِ ، وَهَاجَتْ مِنْهَا حَلَاوَةُ فَضُولِ الْكَلَامِ ، جَرَدَتْ عَلَيْهَا سِوْفُ قِلَّةِ الطَّعَامِ ، مِنْ غَمْدِ  
النَّهْجِ وَقِلَّةِ النَّوْمِ ، وَضَرَبَتْهَا بِأَيْدِي الْحَوَلِ وَقِلَّةِ الْكَلَامِ ، حَتَّى تَنْقَطِعَ عَنِ الظُّلْمِ وَالْإِتْقَانِ ،  
فَتَأْمَنُ مِنْ بَوَائِقِهَا مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَنَامِ ، وَتَصْفِيهَا مِنْ ظُلْمَةِ شَهَوَاتِهَا ، فَتَنْجُو مِنْ غَوَائِلِ  
آفَاتِهَا ، فَتَصِيرُ عِنْدَ ذَلِكَ نَظِيفَةً وَنُورِيَّةً ، خَفِيفَةً رُوحَانِيَّةً ، فَتَجُولُ فِي مِيدَانِ الْخَيْرَاتِ ،  
وَتَسِيرُ فِي مَسَالِكِ الطَّاعَاتِ ، كَالْفَرَسِ الْفَارِهِ فِي اللَّيْدَانِ ، وَكَالْمَلِكِ النَّازِعِ فِي الْبُسْتَانِ  
وَقَالَ أَيْضًا أَعْدَاءُ الْإِنْسَانِ ثَلَاثَةٌ ، دَنِيَاهُ ، وَشَيْطَانُهُ وَنَفْسُهُ . فَاحْتَرَسْ مِنَ الدُّنْيَا بِالزَّهْدِ فِيهَا ،  
وَمِنَ الشَّيْطَانِ بِمَخَالَفَتِهِ ، وَمِنَ النَّفْسِ بِتَرْكِ الشَّهَوَاتِ . وَقَالَ بَعْضُ الْجُكَّاءِ ، مَنْ اسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ  
النَّفْسُ صَارَ أَسِيرًا فِي جِبِّ شَهَوَاتِهَا ، مَحْصُورًا فِي سَجْنِ هَوَاهَا ، مَقْبُورًا مَمْلُوكًا لَهَا فِي بَيْتِهَا .

( ١ ) حَدِيثُ الْمَجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ : تَابِعُوا حَدِيثَ وَصَحَّحَهُ وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ

( ٢ ) حَدِيثُ كَفَّ أَذْلَكَ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تُتَابِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ : لَمْ أَجِدْهُ إِلَّا فِي السَّابِقِ

تجره حيث شامت ، فتنع قلبه من الفوائد : وقال جعفر بن حميد ، أجمعت العلماء والحكماء على أن التميم لا يدرك إلا بترك التميم . وقال أبو يحيى الوراق . من أرضى الجوارح بالشهوات ، فقد غرس في قلبه شجر الندامات . وقال وهيب بن الورد ، مازاد على الخبز فهو شهوة . وقال أيضا ، من أحب شهوات الدنيا فليتنبأ للذل ويرى أن امرأة العزيز ، قالت ليوسف عليه السلام ، بعد أن ملك خزائن الأرض ، وقدت له على راية الطريق في يوم موكب ، وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفا من عطاء مملكته ، سبحان من جعل للملوك عبيدا بالمصيبة ، وجعل للمبيد ملوكا بطاعتهم له . إن الحرص والشهوة صبرا للملوك عبيدا ، وذلك جزاء للمفسدين . وإن الصبر والتقوى صبرا للمبيد ملوكا . فقال يوسف ، كما أخبر الله تعالى عنه ( إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ <sup>(١)</sup> )

وقال الجنيـد . أرقـت ليلـة ، فقمـت إلى وردى ، فلم أجد الحلاوة التي كنت أجدـها . فأردت أن أنام ، فلم أقدر . فجلسـت ، فلم أطق الجلوس . فخرجت . فإذا رجل ملتحف في عباءة ، مطروح على الطريق . فلما أحس بي قال ، يا أبا القاسم ، إلى الساعة . فقلت ياسيدي من غير موعد ! فقال لي ، سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك . فقلت قد فعل ، فما حاجتك ؟ قال فتى يصير داء النفس دواما ؟ فقلت إذا خالفت النفس هواها . فأقبل على نفسه فقال ، اسمي ، لقد أجبـتـك بهذا سبع مرات ، فأبـت أن تسمعيه إلا من الجنيـد . ها قد سمعته ، ثم انصرف وما عرفته

وقال يزيد الرقاشي ، إليكم عن الماء البارد في الدنيا ، لعل لا أحرمه في الآخرة ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، متى أتكلّم ؟ قال إذا اشتبهت الصمت . قال متى أصمت قال إذا اشتبهت الكلام . وقال علي رضي الله عنه ، من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا وكان مالك بن دينار يطوف في السوق ، فإذا رأى الشيء يشتهي ، قال لنفسه اصبري ، فوالله ما أمتك إلا من كرامتك على

فإذا تفقد اتفاق العلماء والحكماء ، على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة ، إلا بنهي النفس عن الهوى ، ومخالفة الشهوات . فالإيمان بهذا واجب . وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك ، لا يدرك إلا بما قدمناه

وحاصل الرياضة وسرها ، أن لا تمتنع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر ، إلا بقدر الضرورة . فيكون مقتصرًا من الأكل ، والنكاح ، واللباس ، والمسكن ، وكل ما هو مضطر إليه ، على قدر الحاجة والضرورة . فإنه لو تمتع بشيء منه ، أنس به وألفه . فإذا مات تمنى الرجوع إلى الدنيا بسببه . ولا تمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لا حظ له في الآخرة بحال . ولا خلاص منه إلا بأن يكون القلب مشغولًا بعرفة الله وجهه ، والتفكير فيه والانتفاع إليه ، ولا قوة على ذلك إلا بالله . ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكر والفكر فقط . فمن لم يقدر على حقيقة ذلك ، فليقترب منه والناس فيه أربعة

رجل مستغرق قلبه بذكر الله ، فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات للمعيشة فهو من الصديقين . ولا ينهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة ، والصبر عن الشهوات مدممة الثانية : رجل استغرق الدنيا قلبه ، ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه ، إلا من حيث حديث النفس ، حيث يذكره باللسان لا بالقلب ، فهذا من المالكين

والثالث : رجل اشتغل بالدنيا والدين ، ولكن الغالب على قلبه هو الدين ، فهذا لا بدله من ورود النار ، إلا أنه ينجم منها سريعًا ، بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه

والرابع : رجل اشتغل بهما جميعًا ، لكن الدنيا أغلب على قلبه ، فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لضعفه ، لقوة ذكر الله تعالى في قلبه ، وتمكنه من صميم فؤاده ، وإن كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه . اللهم إنا نموذك من خزيك ، فإنك أنت المأذوم

ورعًا يقول القائل ، إن التمتع بالمباح مباح ، فكيف يكون التمتع بسبب البعد من الله عز وجل ؟ وهذا خيال ضعيف . بل حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وسبب إحباط كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة أيضا من الدنيا هو سبب البعد وسيأتي ذلك في كتاب ظم الدنيا

وقد قال ابراهيم الخواص ، كنت مرة في جبل اللكام ، فرأيت رمانا ، فاشتويته ، فأخذت منه واحدة ، فشقتها ، فوجدتها حامضة . فضيت وتركناها . فرأيت رجلا مطروحا وقد اجتمعت عليه الزناير . قلت السلام عليك : فقال عليك السلام يا ابراهيم . قلت صعب عرفتني ؟ فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء . قلت أرى لك خلا مع الله عز وجل ، فلوسأله أن يحميك من هذه الزناير ؟ فقال وأرى لك حالا مع الله تعالى فلوسأله أن يحميك من شهوة الرمان ؟ فإن لدغ الرمان يحد الإنسان أله في الآخرة ، ولدغ الزناير يحد أله في الدنيا . فتركته ومضيت

وقال السري ، أنا منذ أربعين سنة ، تطالبني نفسي أن أنمس خبزة في يومئذ . فإطعمتها فإذا لا يمكن إصلاح القلب لسلوك طريق الآخرة ، ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فإن النفس إذا لم تمنع بعض المباحات ، طمعت في المحظورات . فمن أراد حفظ لسانه عن النية والفضول ، فحقه أن يلزمه السكوت إلا عن ذكر الله وإلا عن المهمات في الدين ، حتى تموت منه شهوة الكلام . فلا يتكلم إلا بحق . فيكون سكوته عبادة ، وكلامه عبادة ومهما اعتادت العين ربي البصر إلى كل شيء جميل ، لم تتحفظ عن النظر إلى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات . لأن الذي يشتهي به الحلال ، هو بيسنه الذي يشتهي الحرام . فالشهوة واحدة ، وقد وجب على العبد منعها من الحرام . فإن لم يمودها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته . فهذه إحدى آفات المباحات ، ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه ، وهو أن النفس تفرح بالتمتع في الدنيا وتركن إليها ، وتطمئن إليها أشرا وبطرا حتى تصير غلة ، كالسكران الذي لا يفيق من سكره ، وذلك الفرح بالدنيا سم قاتل ، يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن ، وذكر الموت ، وأحوال يوم القيامة ، وهذا هو موت القلب ، قال الله تعالى : ( وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ) (١) وقال تعالى : ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ) (٢) وقال تعالى : ( اَعْمَلُوا إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَمِزٌ وَلَكُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) (٣) الآية وكل ذلك ذم لها فتسأل الله السلامة ، فأولوا الحزم من أرباب القلوب ، جربوا قلوبهم في حال الفرح بمؤاناة

(١) يونس : ٧ (٢) الرعد : ٣٦ (٣) الحديد : ٣٠

\* العبد : غسل الفرج وغسل التحل



الدنيا فوجدوها قاسية قفرة ، بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر ، وجربوها في حالة الحزن ، فوجدوها لينة رقيقة صافية ، قابلة لأثر الذكر ، فملوا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب الفرح والبطر ، ففطموها عن ملاذها ، وعودوها الصبر عن شهواتها خلاصا وحرامها ، وعلموا أن حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، ومتشابهها عتاب ، وهو نوع عذاب ، فمن نوقس الحساب في عرصات القيامة فقد عذب ، فخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية وللملك الدائم في الدنيا والآخرة ، بالخلاص من أسر الشهوات ورقها والأنس بذكر الله عز وجل ، والاشتغال بطاعته ، وفعلوا بها ما يفعل بالبايزى إذا قصد تأديبه ، ونقله من التوثب والاستيحاء ، إلى الاقياد والتأديب ، فإنه يحبس أولا في بيت مظلم ، ويخاط عيناه ، حتى يحصل به القطع عن الطيران في جواهره وينسى ما قد كان ألقه من طبع الاسترسال . ثم يرفق به باللحم ، حتى يأنس بصاحبه ويألفه إلفا إذا دعاه أجابه ومهما سمع صوته رجع إليه

فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره ، إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخلة والزملة أولا ، ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ، ثم هودت التناءد والذكر والدماء ثانيا في الخلوة ، حتى يئلب عليها الأنس بذكر الله عز وجل ، عوضا عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات . وذلك يحقل على المريد في البداية ، ثم ينتم به في النهاية ، كالصبي يقطع عن الثدي وهو شديد عليه ، إذ كان لا يصبر عنه ساعة ، فلهذا يشتد بكاءه وجزعه عند انقطاع ويشد نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلا عن اللبن . ولكنه إذا منع اللبن رأسا يوما فيوما ، وعظم تعبه في الصبر عليه ، وغلبه الجوع ، تناول الطعام تكلفا . ثم يصير له طبعاً . فلو رد بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه . فيبهر الثدي ، ويأف اللبن ، وتألف الطعام .

وكذلك الدابة ، في الابتداء تنفر عن السرج والجام والركوب ، فتحمل على ذلك قهرا وتمنع عن السرج الذي ألقته بالسلاسل والقيود أولا ، ثم تأنس به ، بحيث تترك في موضعها فتقف فيه من غير قيد

فكذلك تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب . وتأديبها بأن تمنع من النظر ، والأنس والفرح بنعيم الدنيا . بل بكل ما يزيها بالموت : إذ قيل له أحبب ما أحيت فلم تكن مفارقة

فإذا علم أنه من أحب شيئا يلزمه فراقه ، ويشقى لاعماله لفراقه ، شغل قلبه بحب مالا يفارقه وهو ذكر الله تعالى ، فإن ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه . وكل ذلك يتم بالصبر أو لا أيما قلائل ، فإن العمر قليل بالإضافة إلى مدة حياة الآخرة . وما من عاقل إلا وهو راض باحتمال المشقة في سفر وتعلم صناعة وغيرها شهرا ، لينتم به سنة أو دهرها . وكل العمر بالإضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا . فلا بد من الصبر والمجاهدة ، فعند الصباح يحمد القوم السرى ، وتذهب عنهم حمايات الكرى ، كما قاله علي رضي الله عنه

وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله . والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا . فالنسي يفرح بالمال ، أو بالجاه ، أو بالقبول في الوعظ ، أو بالزم في القضاء والولاية ، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة فينبغي أن يترك أولا ما به فرحه . فإنه إن منع عن شيء من ذلك ، وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالنع ، ففكره ذلك ، وتألم به ، فهو ممن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها . وذلك مهلك في حقه . ثم إذا ترك أسباب الفرح ، فليعتزل الناس ، وليتفرد بنفسه ، وليراقب قلبه ، حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى ، والفكر فيه . وليترصد لما يسود في نفسه من شهوة ووسواس ، حتى يقع مادته مهما ظهر ، فإن لكل وسوسة سببا ، ولا تزول إلا بقطع ذلك السبب والملافة ، وليلزم ذلك بقية العمر ، فليس للجهد آخر إلا الموت

## بيان

علامات حسن الخلق

اعلم أن كل إنسان جاهل بعبود نفسه . فإذا حاهد نفسه أدنى مجاهدة ، حتى ترك فواحش المعاصي ، ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه ، وحسن خلقه ، واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق . فإن حسن الخلق هو الإيعان ، وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات للمؤمنين والمنافقين في كتابه . وهي مجملتها غرة حسن الخلق وسوء الخلق فلنورد جملة من ذلك ، لتعلم آية حسن الخلق

قال الله تعالى: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ  
الذُّنُوبِ مُتَحَرِّصُونَ<sup>(١)</sup>) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ<sup>(٢)</sup>) وقال عز وجل: (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْمَلَأِدِينَ  
الْمُكْمَدُونَ<sup>(٣)</sup>) إلى قوله (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ<sup>(٤)</sup>) وقال عز وجل: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ  
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ<sup>(٥)</sup>) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا<sup>(٦)</sup>) وقال تعالى  
(وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَلَى الْآرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا<sup>(٧)</sup>)  
إلى آخر السورة.

فن أشكل عليه حاله ، فليعرض نفسه على هذه الآيات . فوجود جميع هذه الصفات  
علامة حسن الخلق ، وقد جمعا علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على  
البعوض دون البعض . فليشتغل بتحصيل ما فقد ، وحفظ ما وجد .

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة ، وأشار بجميعها إلى  
محاسن الأخلاق فقال<sup>(٨)</sup> : « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال عليه السلام<sup>(٩)</sup>  
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صِفَتَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١٠)</sup>  
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » وقال<sup>(١١)</sup> : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ كَيْصِفْ »

وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١٢)</sup> : « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ  
إِنَّمَا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(١٣)</sup> : « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ صَوْنًا وَقُورًا

(١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه : الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب  
لأخيه ما يحب لنفسه

(٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه : متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي  
ومن حديث أبي هريرة

(٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره : متفق عليه من حديثها وهو بعض الحديث الذي قبله

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت : متفق عليه أيضا من حديثها وهو بعض الحديث الذي قبله

(٥) حديث أكل المؤمن إيمانا أحسنهم خلقا : تقدم غير مرة

(٦) حديث إذا رأيتم المؤمنين صونا وقورا فادأبهم  
الرجل قد أعطى زهدا في الله نيا وقلة منطق فقرر بوا منه فله يلقن الحكمة

(١٧) المؤمنون : ١ و ٣ و ٤ (١٦) المؤمنون : ١٠ و (١٥) النوبة : ١٢ و (١٤) الأفعال : ٢ و (١٣) الأفعال : ٤ و (١٢) القرآن : ٦٣

فَلَا تُؤَامِنُهُ فَإِنَّهُ يُلْقِنُ الْحِكْمَةَ ، وقال <sup>(١)</sup> « مَنْ سَرَّهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ » ، وقال <sup>(٢)</sup> « لَا يُجِيلُ الْمُؤْمِنُ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ » ، وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « لَا يُجِيلُ مُسْلِمٌ أَنْ يُرَوِّعَ مُسْلِمًا » ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْمَا يَتَجَاسَرُ الْمُتَجَاسِرَانِ بِأَمَانَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يُجِيلُ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُشْفِيَ عَلَى أَخِيهِ مَا يَكْرَهُهُ » ،

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال ، هو أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، برا ، وصولا ، وقورا ، صبرا ، شكورا ، رضىا ، حلما ، رفيقا ، عفيفا ، شفيقا ، لالسانا ، ولا سبابا ، ولا غاما ، ولا امتتابا ، ولا هجولا ، ولا حقودا ، ولا بخيلا ، ولا حسودا ، بشاشا ، هاشاشا ، يحب في الله ، ويغنض في الله ، ويرضى في الله ، ويفضض في الله ، فهذا هو حسن الخلق .  
<sup>(٥)</sup> وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة للمؤمن والمنافق ، فقال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ هِمَّتُهُ فِي الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْيَبَادَةِ وَالْمَنَاقِقِ هِمَّتُهُ فِي الْعِلَامِ وَالشَّرَابِ كَالْبَيْتَةِ »

وقال حاتم الأصم ، المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله ، والمنافق راج كل أحد إلا الله . والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله . والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله . والمؤمن يحسن ويكفي ، والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الخلوة والوحدة ، والمنافق يحب الخلطة والملا . والمؤمن يزرع ويحشى الفساد ، والمنافق يقطع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يتحتم به حسن الخلق الصبر على الأذى ، واحتمال الجفاء . ومن شك من سوء

( ١ ) حديث من سرته حسنته وساءت سيئته فهو مؤمن : أحمد والطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث

أبي موسى ورواه ط ك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة

( ٢ ) حديث لا يجمل مسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه : ابن المبارك في الزهد والعلق وفي البر والبر والصلوة والسلام قد تقدم

( ٣ ) حديث لا يجمل مسلم أن يروغ مسلما : ط ك من حديث النعمان بن بشير والبرز من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف

( ٤ ) حديث إنما يتجاسر المتجاسران بأمانة الله - الحديث : تقدم في آداب الصحة

( ٥ ) حديث سئل عن علامة للمؤمن والمنافق فقال إن للمؤمن همة في الصلاة والصيام - الحديث : لم أجده أصلا

خلق غيره ، دل ذلك على سوء خلقه . فإن حسن الخلق احتمال الأذى . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ، كان يوما يسعى ومعه أنس . فأدركه أعرابي ، فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الخاشية . قال أنس رضي الله عنه ، حتى نظرت إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه . فقال يا محمد ، هب لي من مال الله الذي عندك . فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك ، ثم أمر بإعطائه ولما أكررت قرئش إيلذامه وضربه ، قال ، <sup>(٢)</sup> : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَتْلُمُونَ ، قِيلَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ أَحَدٌ . فَلَذَلِكَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ ( وَلَا تَكُ لَكَ لَعْنٌ عَظِيمٌ ) »

ويحكى أن إبراهيم بن آدم ، خرج يوما إلى بعض البراري ، فاستقبله رجل جندى ، فقال أنت عبد ؟ قال نعم . فقال له أين العمران ؟ فأشار إلى المقبرة . فقال الجندى ، إنما أردت العمران ، فقال هو المقبرة . فناغله ذلك ، فضرب رأسه بالسوط فشجحه ، وورده إلى البلد ، فاستقبله أصحابه ، فقالوا ما الخبر ؟ فأخبرهم الجندى ما قال له . فقالوا هذا إبراهيم بن آدم . فنزل الجندى عن فرسه ، وقبل يديه ورجليه ، وجعل يمتنر إليه . فقيل بعد ذلك له ، لم قلت له أنا عبد ؟ فقال إنه لم يسألني عبد من أنت ؟ بل قال أنت عبد ؟ قلت نعم ، لأني عبد الله فلما ضرب رأسي سألت الله له الجنة . قيل كيف وقد ظلمك ؟ فقال علمت أنني أوجر على ما نالني منه ، فلم أرد أن يكون نصيبي منه الخير ، ونصيبه مني الشر

ودعي أبو عثمان الحيري إلى دعوة ، وكان الداعي قد أراد تجربته . فلما بلغ منزله ، قال له ليس لي وجه . فرجع أبو عثمان . فلما ذهب غير بعيد ، دعاه ثانيا ، فقال له يا أستاذ ارجع ، فرجع أبو عثمان ، ثم دعاه الثالثة ، وقال ارجع على ما يوجب الوقت ، فرجع . فلما بلغ الباب ، قال له مثل مقاتله الأولى ، فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة ، فردده . حتى عامله بذلك مرات ، وأبو عثمان لا يتنبر من ذلك . فأكتب على

(١) حديث كان يسعى فأدركه أعرابي فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الخاشية - الحديث :

متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون : حب والبيهقي قد لا تل النبوة من حديث سهل بن سعد بن الصحيحين من حديث ابن مسعود أم حكيم صلى الله عليه وسلم عن نبي بن الأنبياء ضربه قومه

وجليه وقال ، يا أساذ ، إنما أردت أن أختبرك ، فما أحسن خلقك ! فقال إن الذي رأيت مني هو خلق الكلب . إن الكلب إذا دعي أجاب ، وإذا زجر انزجر وروي عنه أيضا أنه اجتاز يوما في سكة ، فطرح عليه إجانة \* رماد ، فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر ، ثم جمل ينفذ الرماد عن ثيابه ، ولم يقل شيئا . فقيل ألا برتهم ؟ فقال إن من استحق النار فصولح على الرماد لم يجوز له أن يفضب .

وروي أن علي بن موسى الرضا رحمه الله عليه ، كان لو نه يميل إلى السواد ، إذ كانت أمه سوداء . وكان ينسابور حمام على باب داره . وكان إذا أراد دخول الحمام ، فرغه له الحمامي فدخل ذات يوم ، فأغلق الحمامي الباب ، ومضى في بعض حوائجه . فتقدم رجل رستاق \* إلى باب الحمام ، ففتحه ، ودخل ، فنزع ثيابه ودخل ، فرأى على بن موسى الرضا . فظن أنه بعض خدام الحمام . فقال له قم واحمل إلى الماء . فقام على بن موسى وعامتل جميع ما كان يأمره به . فرجع الحمامي ، فرأى ثياب الرستاق ، وسمع كلامه مع علي بن موسى الرضا ، تخاف وهرب ، وخلصها . فلما خرج علي بن موسى ، سأل عن الحمامي . فقيل له إنه خاف مما جرى فهرب . قال لا ينبغي له أن يهرب . إنما الذنب لمن وضع ماله عند أمة سوداء .

وروي أن أبا عبد الله الخياط ، كان يجلس على دكانه . وكان له حريف مجوسي ، يستعمله في الخياطة . فكان إذا خاط له شيئا ، حمل إليه دراهم زائفة . فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ، ولا يردها عليه . فاتفق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته . فأتى المجوسي فلم يجده . فدفع إلى تلميذه الأجرة ، واسترجع ما قد خاطه . فكان درهما زائفا . فلما نظر إليه التلميذ ، عرف أنه زائف ، فردده عليه . فلما عاد أبو عبد الله ، أخبره بذلك . فقال بشوء ما علمت . هذا المجوسي يماثلني بهذه المعاملة منذ سنة ، وأنا أصبر عليه ، وآخذ الدراهم منه ، وألقيها في البئر ، لتلا يفر بها مسلما .

وقال يوسف بن أسباط ، علامة حسن الخلق عشر خصال : قلة الخلاف ، وحسن الإنصاف ، وترك طلب الثروات ، وتحسين ما يدوم السيئات ، والتماس المذرة ، وإحتمال الأذى ، والرجوع باللامه على النفس ، والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره ، وطلاقة الوجه للصغير والكبير ، ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه .

في الاجابة بالشديد : الوعاء الذي يسل فيه الثياب في الرستاق : الساكن طرف الاقليم

وسئل سهل عن حسن الخلق فقال ، أدناه احتمال الأذى ، وترك المكافأة ، والرحمة  
للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه

وقيل للأحنف بن قيس ، ممن تلمست الحلم ؟ فقال من قيس بن عاصم . قيل وما بلغ  
من حلمه ؟ قال بينما هو جالس في داره ، إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء . فسقط من  
يدها ، فوقع على ابن له صغير ، فأت . فدهشت الجارية . فقال لها لأروع عليك ، أنت  
حررة لوجه الله تعالى

وقيل إن أوبسا القرني ، كان إذا رآه الصبيان ، يرمونه بالحجارة . فكان يقول لهم ،  
يا إخوتاه ، إن كان ولا بد فارموني بالصنار ، حتى لاتدموا ساقى ، فتمنوني عن الصلاة

وشتم رجل الأحنف بن قيس ، وهو لا يجيبه . وكان يتيمة . فلما قرب من الحى وقف  
وقال ، إن كان قد بقى في نفسك شيء فقله ، كي لايسمك بعض سفهاء الحى فيؤذوك

وروى أن عليا كرم الله وجهه ، دعا غلاما فلم يجبه . فدعا ثانيا وثالثا فلم يجبه . فقام  
إليه ، فرآه مضطجعا . فقال أما تسمع بأغلام ؟ قال بلى . قال فما حملك على ترك إجابتي ؟ قال  
أمنت عقوبتك فتكسلت . فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى

وقالت امرأة لما لك بن دينار رحمه الله ، يا امرأتى ، فقال يا هذه ، وجدت اسمي النسب  
أضله أهل البصرة

وكان ليحيى بن زياد الحارثي غلام سوء . فقيل له لم تمسكه ؟ فقال لأتلم الحلم عليه  
فهذه قوم قد ذلت بالرياضة ، فاعتدلت أخلاقها ، وتقيت من النش والنل والحقص  
بواطنها ، فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى ، وهو منتهى حسن الخلق . فلئن من يكره  
فصل الله تعالى ولا يرضى به ، فهو غاية سوء خلقه . فهو لا ظهرت الملامات على علواهرم  
كما ذكرناه . فن لم يصادف من نفسه هذه الملامات ، فلا ينبغي أن يفتخر بنفسه ، فيظن بها  
حسن الخلق . بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة ، إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق ،  
فإنها درجة رفيعة ، لا ينالها إلا المتقربون والصديقون .

## بيان

الطريق في رياضة الصبيان في أول نفوسهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أم الأمور وأوكدها . والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهره نفيسة ساذجة ، خالية عن كل تقش وصورة . وهو قابل لكل ما نقش وماثل إلى كل ما يمال به إليه . فإن عود الخير وعطه ، نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب . وإن عود الشر وأهل إهمال البهائم ، شقي ومهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه ، والوالى له . وقد قال الله عز وجل : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا <sup>(١)</sup> ) ومهما كان الأدب يصونه عن نار الدنيا ، فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى . وصيائته بأن يؤدبه ويهذبه ، ويملعه بحاسن الأخلاق ، ويحفظه من التقرناء السوء ، ولا يعودده التتم ، ولا يجيب إليه الزينة وأسباب الرقاهية ، فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فمهلك هلاك الأبد . بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة ، تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي انجنت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث .

ومهما رأى فيه غايل التميز ، فينبى أن يحسن مراقبته . وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فإنه إذا كان يحتمش ويستحي ، ويترك بعض الأفعال ، فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض . فصار يستحي من شيء دون شيء . وهذه هدية من الله تعالى إليه ، وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكال العقل عند البلوغ . فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل . بل يستعان على تأديبه بمجائته أو تمييزه وأول ما ينلب عليه من الصفات شره الطعام . فينبى أن يؤدب فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه ، وأن يأكل بما يليه ، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يمدق النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرع في الأكل



وأن يحيد للضعف، وأن لا يوالى بين اللقم، ولا يطلع يده ولا توبه، وأن يمود الحيز القفار  
في بعض الأوقات، حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حنا، ويتبع عنده كثرة الأكل، بأن  
يشبه كل من يكثر الأكل بالهائم، وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل، ويعدس  
عنده الصبي للمتأدب القليل الأكل، وأن يحجب إليه الإيثار بالطعام، وقلة المبالاة به، والفتنة  
بالطعام الخشن أى طعام كان

وأن يحجب إليه من الثياب البيض دون الملون والابر يسم، ويقرر عنده أن ذلك شأن  
النساء والخشيين، وأن الرجال يستنكفون منه، ويكرر ذلك عليه. ومنها رأى على صبي  
ثوبا من ابرسم أو سلون، فينبى أن يستنكره ويذمه. ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين  
عودوا التزم والرفاهة، ولبس الثياب الفاخرة، وعن مخالطة كل من يسمه ما يرغبه فيه  
فإن الصبي مهما أهل في ابتداء نشوه، خرج في الأغلب ردى، الأخلاق، ككذاب، حسودا  
سروقا، غامما، لحوا، ذافضول وضعك، وكبادو مجاعة. وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب  
ثم يشغل في المكتب، فيتعلم التردان أو أحاديث الأخبار، وحكايات الأبرار وأحوالهم  
لينفوس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشرار التي فيها ذكر المشق وأهله، ويحفظ  
من مخالطة الأدياء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع، فإن ذلك يفسد في خلوب  
الصبيان بذور الفساد

ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل، وفعل محمود، فينبى أن يكرم عليه، ويمجازى عليه  
بما يفرح به، ويعدس بين أظهر الناس. فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة،  
فينبى أن يتناقل عنه، ولا يهتك ستره، ولا يكشفه، ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر  
أحد على مثله، ولا سيما إذا ستره الصبي، واجتهد في إخفائه. فإن إظهار ذلك عليه رعا  
يفيده جسارة، حتى لا يبالى بالمكاشفة. فمند ذلك إن عادتانيا، فينبى أن يعاتب سرا،  
ويعظم الأمر فيه، ويقال له إياك أن تمود بمد ذلك لمثل هذا، وأن يطلع عليك في مثل  
هذا فتفتضح بين الناس. ولا تستكر للقول عليه بالتأب في كل حين، فإنه يهون عليه تمام  
اللامه، وركوب القبايح، ويسقط وقع الكلام من قلبه

وليكن الأب حافظا هيبة الكلام معه، فلا يوجزه إلا أحيانا، والأم مخوفة

بالأب، وترجوه عن القبايح  
وينبغي أن يمنع عن النوم نهارا، فإنه يورث الكسل. ولا يمنع منه ليلا. ولكن يمنع  
الفرش الوطيئة، حتى تصلب أعضاؤه، ولا يسمن بدنه، فلا يصبر عن التمتع. بل يعود  
الحشونة في الفرش واللبس والطعم  
وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية، فإنه لا يحففيه إلا وهو يعتقد أنه قبيح.  
فإذا تعود ترك فعل القبيح

ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يئلب عليه الكسل. ويعود  
أن لا يكشف أفرافه، ولا يسرع المشي، ولا يرخي يديه، بل يضمهما إلى صدره  
ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه، أو بشيء من مطاعمه وملابسه  
أولوجه ودواته. بل يعود التواضع والإكرام لكل من عاشره، والتلطف في الكلام معهم  
وينبغي أن يأخذ من الصبيان شيئا بدله حشمة إن كان من أولاد المحتشمين. بل يعلم  
أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ، وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة، وإن كان من أولاد  
الفقراء، فيعلم أن الطعم والأخذ مهانة وذلة، وأن ذلك من ذأب الكلب، فإنه يبصص  
في انتظار لقمة والطعم فيها

وبالجملة يقيح إلى الصبيان حب الذهب والفضة، والطعم فيهما، ويحذر منهما أكثر  
مما يحذر من الحيات والمقارب، فإن آفة حب الذهب والفضة، والطعم فيهما أضر من  
آفة السموم على الصبيان. بل على الأكبر أيضا

وينبغي أن يعود أن لا يصق في مجلسه، ولا يتخط، ولا يتأهب بحضرة غيره،  
ولا يستدبر غيره، ولا يضع رجلا على رجل، ولا يضع كفه تحت ذقنه، ولا يمد رأسه  
بساعده، فإن ذلك دليل الكسل. ويعلم كيفية الجلوس، ويمنع كثرة الكلام، ويبين له  
أن ذلك يدل على الوقاحة، وأنه فعل أبناء التام. ويمنع البين رأسا، صادقا كان أو كاذبا،  
حتى لا يتأد ذلك في الصغر. ويمنع أن يتسدى بالكلام، ويعود أن لا يتكلم إلا جوابا  
وبقدر السؤال. وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره، ممن هو أكبر منه سنا، وأن يقوم  
لمن فوقه، ويوسع له المكان، ويحلس بين يديه:

ويمنع من لنو الكلام ونخسه ، ومن اللعن والسب ، ومن مخالطة من يجري على لسانه شيء من ذلك . فإن ذلك يسرى لا محالة من القراء السوء ، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قراء السوء

وينبئ إذا ضربه المعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ، ولا يستشفع بأحد ، بل يصبر ، ويذكر له أن ذلك دأب الشجران والرجال ، وأن كثرة الصراخ دأب الممالك والنسوان وينبئ أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب ، أن يلعب لعبا جيلا ، يستريح إليه من تعب المكتب ، بحيث لا يتعب في اللعب . فإن منع الصبي من اللعب ، وارهاقه إلى التعلم دائما ، يمت قلبه ، ويطلق ذكاه ، وينقص عليه العيش ، حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأسا

وينبئ أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه ، وكل من هو أكبر منه سنا ، من قريب وأجنبي ، وأن ينظر إليهم بين الجلالة والتنظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم ومهما بلغ سن التمييز ، فينبئ أن لا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ، ويمنع لبس الديباغ والحرير واللعب ، ويسلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ، ومن الخيانة والكذب والنفس وكل ما يئلب على الصبيان

فلذا وقع نشوه كذلك في الصبا ، فهما قارب البلوغ ، أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور . فيذكر له أن الأطعمة أدوية ، وإنما المقصود منها أن يقوى الإنسان بها على طاعة الله عز وجل ، وأن الدنيا كلها لا أصل لها ، إذ لا بقاء لها ، وأن الموت يقطع نعيمها ، وأنهار دار عمر ، لا دار مقر . وأن الآخرة دار مقر لا دار عمر وأن الموت منتظر في كل ساعة . وأن الكيس الماقل من ترود من الدنيا للآخرة ، حتى تعظم درجته عند الله تعالى ، ويتسع نعيمه في الجنان

فلذا كان النشوه صالحا : كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا مؤثرا ناجعا ، ثبت في قلبه كما ثبتت النفس في الحبر . وإن وقع النشوه بخلاف ذلك ، حتى ألف الصبي اللعب ، والفحش والوقاحة وشربه الطعام ، واللباس ، والزين ، والتفاخر ، فإقبله عن قبول الحق ، نبوة الخاطئة عن التراب اليابس

فَأَوَائِلُ الْأُمُورِ هِيَ الَّتِي يَفْنِي أَنْ تَرَامِي ، فَإِنَّ الصَّبِيَّ بِجَوْهَرِهِ خَلَقَ قَابِلًا لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ جَمِيعًا . وَإِنَّمَا أَبْوَاهُ عِيْلَانٌ بِهِ إِلَى أَجْدِ الْجَانِينِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> : « كُلُّ مَوْئِدٍ يُؤَلِّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبْوَاهُ يَهُودَانِيَّةٍ أَوْ نَصْرَانِيَّةٍ أَوْ مَجَسَّانِيَّةٍ »

قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّسْرِيُّ ، كُنْتُ وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثِ سِنِينَ أَقُومُ بِاللَّيْلِ ، فَأَنْظُرُ إِلَى صَلَاةِ خَالِي مُحَمَّدِ بْنِ سَوَّارٍ . فَقَالَ لِي يَوْمًا ، أَلَا تَذْكُرُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكَ ؟ فَقُلْتُ كَيْفَ أَذْكُرُهُ قَالَ قُلْ بِقَلْبِكَ عِنْدَ تَقَلُّبِكَ فِي ثِيَابِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ تَحْرَكَ بِهِ لِسَانُكَ ، اللَّهُ مَعِيَ اللَّهُ نَاضِرٌ لِي ، اللَّهُ شَاهِدٌ . فَقُلْتُ ذَلِكَ لَيَالِي ، ثُمَّ أَعْلَمْتُهُ ، فَقَالَ قُلْ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَقُلْتُ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَعْلَمْتُهُ . فَقَالَ قُلْ ذَلِكَ كُلَّ لَيْلَةٍ إِحْدَى عَشَرَ مَرَّةً ، فَقُلْتُهُ . فَوَقَعَ فِي قَلْبِي حُلَاوَةٌ . فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ سَنَةٍ ، قَالَ لِي خَالِي ، احْفَظْ مَا عَمَلْتُمْ ، وَدَمَ عَلَيْهِ أَنْ تَدْخُلَ الْقَبْرَ فَإِنَّهُ يَنْفَعُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . فَلَمْ أَزَلْ عَلَى ذَلِكَ سِنِينَ ، فَوُجِدْتُ لَدُنْكَ حُلَاوَةً فِي سِرِّي ثُمَّ قَالَ لِي خَالِي يَوْمًا ، يَسْهَلُ ، مِنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ ، وَنَاضِرٌ إِلَيْهِ ، وَشَاهِدُهُ ، أَيْصِيهِ ؟ إِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ ، فَكُنْتُ أَخْلُوُ بِنَفْسِي . فَبِعِثُوا بِي إِلَى الْمَكْتَبِ ، فَقُلْتُ إِنِّي لِأَخْشَى أَنْ يَضْرُقَ عَلَيَّ هَمِي ، وَلَكِنْ شَارَطُوا الْعِلْمَ أَنِّي أَذْهَبُ إِلَيْهِ سَاعَةً فَأَتَعْلَمُ . ثُمَّ أَرْجِعُ . فَضَيْتُ إِلَى الْكِتَابِ ، فَتَعَلَّمْتُ الْقُرْآنَ وَحَفِظْتُهُ وَأَنَا ابْنُ سِتِّ سِنِينَ ، أَوْ سَبْعِ سِنِينَ ، وَكُنْتُ أَصُومُ الدَّهْرَ ، وَفَوَاقِي مِنْ خَبِزِ الشَّعِيرِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً ، فَوَقَعْتُ لِي مَسْأَلَةٌ وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَنَةً ، فَسَأَلْتُ أَهْلِي أَنْ يَبْعَثُوا لِي أَهْلَ الْبَصْرَةِ لِأَسْأَلَ عَنْهَا ، فَأَتَيْتُ الْبَصْرَةَ ، فَسَأَلْتُ عُلَمَاءَهَا ، فَلَمْ يَشَفْ أَحَدٌ عَنِّي شَيْئًا . فَفَرَجْتُ إِلَى عِبَادَانٍ إِلَى رَجُلٍ يَعْرِفُ بِأَبِي حَبِيبٍ هَمْزَةً ابْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْمُبَادَانِي فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا ، فَأَجَابَنِي . فَأَقْبَتُ عَنْهُ مَدَّةً ، أَنْتَفَعْتُ بِكَلَامِهِ ، وَأَتَأَدَّبُ بِآدَابِهِ . ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى نَسْرٍ ، فَجَعَلْتُ فَوَاقِي اقْتِصَادًا عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَ لِي بِدَرَمٍ مِنَ الشَّعِيرِ الْفَرْقِ قِطْعَيْنَ وَيَجْزِيَنِي ، فَأَفْطَرُ عِنْدَ السَّحَرِ عَلَى أَوْقِيَةِ كُلِّ لَيْلَةٍ ، بِحِثِّ بَقِيرٍ مِلْحٍ وَلَا أَدَمَ ، فَكَانَتْ يَكْفِيَنِي ذَلِكَ الدَّرَمُ سَنَةً . ثُمَّ عَزَمْتُ عَلَى أَنْ أَطْوِيَ ثَلَاثَ لَيَالٍ ثُمَّ أَفْطَرُ لَيْلَةً ، ثُمَّ خَمْسًا ، ثُمَّ سَبْعًا ثُمَّ خَمْسًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً . فَكُنْتُ عَلَى ذَلِكَ عِشْرِينَ سَنَةً . ثُمَّ خَرَجْتُ أَسِيرًا فِي الْأَرْضِ سِنِينَ ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى نَسْرٍ ، وَكُنْتُ أَقُومُ اللَّيْلَ كُلَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . قَالَ أَحْمَدُ ، فَمَا رَأَيْتُهُ أَكُلَ الْمِلْحِ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى .

( ١ ) حَدِيثُ كُلِّ مَوْئِدٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ - الْحَدِيثُ : مَعْنَى عَلَيْهِ مِنْ حَبِيبِ أَبِي هُرَيْرَةَ

## بيان

### شروط الإرادة ومقدمات المحللة وتلويح المريد في سلوك سبيل الرياسة

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين، أصبح بالضرورة مريداً حرث الآخرة مشتاقاً إليها، سالكاً سبيلها، مستعيناً بنعيم الدنيا ولذاتها. فإن من كانت عنده خربة، فرأى جوهره نفيسة، لم يبق له رغبة في الخربة، وقويت إرادته في يمهال الجوهرية. ومن ليس مريداً حرث الآخرة، ولا طالباً للقاء الله تعالى، فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر. ولست أعني بالإيمان حديث النفس، وحركة اللسان بكلمتي الشهادتين، من غير صدق وإخلاص، فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرية خير من الخرز، إلا أنه لا يدري من الجوهرية إلا لفظها، وأما حقيقتها فلا. ومثل هذا المصدق، إذا ألف الخربة قد لا يتركها، ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرية. فإذا: المانع من الوصول عدم السلوك، والمانع من السلوك عدم الإرادة، والمانع من الإرادة عدم الإيمان، وسبب عدم الإيمان عدم الهداية والمذكّرين والمساء بالله تعالى، الهادين إلى طريقه، والمنهين على حقارة الدنيا وإقراضها، وعظم أمر الآخرة ودوامها. فالحلق غافلون، قد انهمكوا في شهواتهم، وغاصوا في رفقتهم. وليس في عساء الدين من ينههم. فإن تنبه منهم متنبه، عجز عن سلوك الطريق لجهله. فإن طلب الطريق من الملاء، وجددم مائلين إلى الهوى، عادلين عن نهج الطريق. فصار ضعف الإرادة، والجهل بالطريق، ونطق الملاء بالهوى، سبباً لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه. ومهما كان المطلوب محبوباً. والدليل مقفوداً، والهوى غالباً، والطالب غافلاً، امتنع الوصول، وتمطلت الطرق لا محالة. فإن تنبه منهم متنبه من نفسه، أو من تنبيه غيره، وانبعث له إرادة في حرث الآخرة وتجارتها، فيتنبى أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديمها في بداية الإرادة، وله متمصم لا بد من التمسك به، وله حصن لا بد من التحصن به، ليأمن من الأعداء للقطاع لطريقه، وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق.

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة، فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق. فإن حرمان الخلق عن الحق، سببه تراكم الحجب، ووقوع السد على الطريق. قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ<sup>(١)</sup>) وألسدين المريد وبين الحق أربعة، المال، الجاه، والتقليد، والمصيبة.

ولما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة. فإدام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه، فهو مقيد به، محجوب عن الله عز وجل ولما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه، بالتواضع وإثارة الخمول، والحرب من أسباب الذكر، وتماطى أعمال تنفر قلوب الخلق عنه

ولما يرتفع حجاب التقليد بأن يترك التمسب للمذاهب، وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله، محمد رسول الله، تصديق إيمان، ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى. وأعظم معبود له الهوى، حتى إذا فعل ذلك، انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا. فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة، لامن المجادلة. فإن غلب عليه التمسب لمعتقد، ولم يبق في نفسه متسع لغيره، صار ذلك قيذا له وحجابا. إذ ليس من شرط المريد الاتناء إلى مذهب معين أصلا

وأما المصيبة فهي حجاب، ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من المظالم، وتصميم العزم على ترك العود، وتحقيق الندم على ماضى، ورد المظالم، وإرضاء الخصوص. فإن من لم يضح التوبة، ولم يهجر الماضى الظاهرة، وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرمات وتفسيره، وهو بعد لم يتعلم لغة العرب. فإن ترجمة عرية القرمات لا بد من تقديمها أولا، ثم الترقى منها إلى أسرار معانيه. فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرا، ثم الترقى إلى أغوارها وأسرارها

فإذا قدم هذه الشروط الأربعة، وتجرد عن المال والجاه، كان كمن تطهر وتوضأ ورفع الحدث، وصار صالحا للصلاة. فيحتاج إلى إمام يقتدى به. فكذلك المريد، يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدى به لاهالة، ليهديه إلى سواء السبيل. فإن سبيل الدين غامض،

وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة . فمن لم يكن له شيخ يهديه قلده الشيطان إلى طرقة لاهلته .  
فمن سلك سبل البوادي المهلكة بغير خفي ، فقد خاطر بنفسه وأهلكها . ويكون المستقل  
بنفسه كالشجرة التي تبنت بنفسها ، فإنتها تجف على القرب . وإن بقيت مدة وأورقت لم  
تثمر ، فمتصم المرید بمد تقديم الشروط المذكورة شيخه ، فليتمسك به تمسك الأعمى على  
شاطيء النهر بالقائد ، بحيث يفوض أمره إليه الكلية ، ولا يخالفه في ورده ولا صدره  
ولا يبق في متابته شيئاً ولا يذر . ولعلم أن تقع في خطأ شيخه لو أخطأ ، أكثر من  
تقعه في صواب نفسه لو أصاب

فلذا وجد مثل هذا المتصم ، وجب على معتصمه أن يحميه ويصنعه بحسن حصن ،  
يدفع عنه قواطع الطريق ، وهو أربعة أمور . الخلوة ، والصمت ، والجوع ، والسهر . وهذا  
تحصن من القواطع . فإن مقصود المرید إصلاح قلبه ، ليشاهد به ربه ، ويصلح لقربه  
أما الجوع ، فإنه ينقص دم القلب ويبيضه ، وفي يابسه نوره . ويذيب شحم الفؤاد ،  
وفي ذوبانه رفته ، وورقة مفتاح المكاشفة ، كما أن قساوته سبب الحجاب . ومهما نقص دم  
القلب ، ضاق مسلك المدو ، فإن مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات . وقال عيسى عليه السلام  
يا مشر الخواريين جوعوا بطوبكم ، لعل قلوبكم ترى ربكم . وقال سهل بن عبد الله التستري  
ما صار الأبدال أبداً إلا بأربع خصال . بإخفاف البطون ، والسهر ، والصمت ،  
والاعتزال عن الناس

ففائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر ، يشهد له التجربة . وسيأتي ياروجه الشرح  
فيه في كتاب كسر الشهوات

وأما السهر ، فإنه يحلو القلب ، ويصفيه وينوره ، فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل  
من الجوع ، فيصير القلب كالسكب النوري ، والمرآة المجلوة ، فيلوح فيه جمال الحق ،  
ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة ، وحقارة الدنيا وأغلتها . فتم بذلك رغبته عن الدنيا  
واقباله على الآخرة .

والسهر أيضاً نتيجة الجوع ، فإن السهر مع الشبع غير ممكن . والنوم يفسد القلب ويبيته

الا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار النيب . فقد قيل في صفة الأبدال ، إن أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة . وقال إبراهيم الخواص رحمه الله ، أجمع رأى سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء

وأما الصمت ، فإنه تسهل العزلة ، ولكن المنزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرا به وتديبر أمره ، فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة . فإن الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ، فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه . فالصمت يفتح العقل ، ويحلب الورع ، ويعلم التقوى

وأما الخلوة ، ففائدتها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر ، فإنها دهليز القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريمة كدرة قدرة ، من أنهار الخواص . ومقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ، ليتفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر . وكيف يصح له أن ينزع الماء من الحوض ، والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص . فلا بد من ضبط الخواص إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم . وإن لم يكن له مكان مظلم ، فليفك رأسه في جيبه ، أو يتدثر بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوية . أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلنه وهو على مثل هذه الصفة ،<sup>(١)</sup> فقيل له (يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ)<sup>(٢)</sup> (يَا أَيُّهَا الْمَذْمُورُ)<sup>(٣)</sup>

فهذه الأربعة جنة وحصن ، بها تدفع عنه القواطع ، وتمنع الموارض القاطعة للطريق فإذا فعل ذلك ، اشتغل بعده بسلوك الطريق . وإنما سلوكه بقطع المقبات ، ولأعقبة على طريق الله تعالى إلى صفات القلب ، التي سببها الالتفات إلى الدنيا . وبمض تلك المقبات أعظم من بعض . والترتيب في قطعها ، أن يشتغل بالأسهل فالأسهل ، وهي تلك الصفات

(١) حديث أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدثر قليل لهايها الزمّل يا أيها اللذر: متفق عليه من حديث جابر جاورت بجراه فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني: الحديث : وفيه فائدت خديجة قتلت دثروى وصبوا على للاء باردافنثروى وصبوا على ما باردا قال فنزلت يا أيها اللذر ووى رواية قتلت ذملوى ذملوى ولهم من حديث عائشة قال ذملوى ذملوى فزملوى فزملوى حتى ذهب عنه الورع

(٢) للزمّل : ١ : (٣) للذر : ١ :



أعنى أسرار الملائق ، التي قطعها في أول الإرادة وآثارها ، أعنى المال ، والماله ، وحب الدنيا والالتفات إلى الخلق ، والتشوف إلى المصايب . فلا بد أن يخلى الباطن عن آثارها ، كما أعطى الظاهر عن أسبابها الظاهرة . وفيه تطول المجاهدة . ويختلف ذلك باختلاف الأحوال . فرب شخص قد كفى أكثر الصفات ، فلا تطول عليه المجاهدة . وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ، ومخالفة الهوى ، في كل صفة غالبية على نفس الريد كما سبق ذكره

فإذا كفى ذلك ، أو ضنف بالمجاهدة ، ولم يبق في قلبه علاقة ، شغله بحد ذلك يذكر يلزم قلبه على الدوام وينمعه من تكثير الأوراد الظاهرة ، بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده ورداً واحداً ، وهو لباب الأوراد وغرتها ، أعنى ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره . ولا يشغله به مادام قلبه ملتصقاً إلى علاقته . قال الشبلي للحصري إن كان يحضر بقلبك من الجملة التي تأتي في فيها ، إلى الجملة الأخرى ، شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتي في

وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة ، واستيلاء حب الله تعالى على القلب ، حتى يكون في صورة الماشق المستمتر ، التي ليس له إلا الله واحد . فإذا كان كذلك ، أزمه الشيخ زاوية ينفرد بها ، ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال . فإن أصل طريق الدين القوت الحلال . وعند ذلك يلقنه ذكر من الأذكار ، حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلاً ، الله الله ، أو سبحان الله سبحان الله ، أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال يواظب عليه ، حتى تسقط حركة اللسان ، وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك . ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يسقط الأثر عن اللسان ، وتبقى صورة اللفظ في القلب . ثم لا يزال كذلك ، حتى يمحي عن القلب حروف اللفظ وصورته ، وتبقى حقيقة معناه لازمة للقلب ، حاضرة معه ، غالبية عليه ، قد فرغ عن كل ما سواه . لأن القلب إذا شغل بشيء ، خلا عن غيره أي شيء كان . فإذا اشتغل بذكر الله تعالى ، وهو المقصود ، خلا لآعالة عن غيره

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والمخاطر التي تتعلق بالدنيا ، وما يذكرك فيه بما قد مضى من أحواله وأحوال غيره . فإنه مهما لشتغل بشيء منه ولو في لحظة ،

خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة . وكان أيضا تقصانا . فليجتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسوس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة ، جاءته الوسوس من هذه الكلمة . وأنها ما هي ، وما معنى قولنا الله ، ولأى معنى كان إلها وكان محبوبا . ويعتريه عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر . وربما يرد عليه من وسوس الشيطان ما هو كفر وبدعة . ومهما كان كارها لذلك ، ومنشمر الإطاعت عن القلب ، لم يضره ذلك . وهي منقسمة إلى ما يعلم قطعا أن الله تعالى منزّه عنه ، ولحسن الشيطان يلقى ذلك في قلبه ، ويجريه على خاطره ، فسرله أن لا يلاي به ، ويغزع إلى ذكر الله تعالى ، ويتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال تعالى : ( وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ <sup>(٢)</sup> ) وإلى ما يشك فيه ، فينبني أن يمرض ذلك على شيخه . بل كل ما يحد في قلبه من الأحوال ، من قرة أو نشاط ، أو التفات إلى علة ، أو صدق في إرادة ، فينبني أن يظهر ذلك لشيخه ، وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحدا

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمل في ذكائه وكياسته ، فلو علم أنه لو تركه وأمره بالفكر تلبه من نفسه على حقيقة الحق ، فينبني أن يحمله على الفكر ، ويأمره ببلازمته ، حتى يقذف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقته . وإن علم أن ذلك مما لا يقوى عليه مثله ، رده إلى الاعتقاد القاطع ، بما يحتله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه . وينبغي أن يتأنق الشيخ ويتلطف به ، فإن هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها . فكم من مرید اشتغل بالرياضة ، فقلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه . فاقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ، وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم . ومن تجرد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه ، لم يخل عن أمثال هذه الأفكار . فإنه قد ركب سفينة الخطر . فإن سلم كان من ملوك الدين ، وإن أخطأ كانت من المهالكين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(١١) «عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْأَنْجَارِ» ، وهو تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد، والاشتغال بأعمال الخير، فإن الخطر في المدول عن ذلك كثير - ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يتفرس في المريد فإن لم يكن ذكياً فظناً متمكناً من اعتقاد الظاهر، لم يشغله بالذكر والفكر، بل يردّه إلى الأعمال الظاهرة، والأوراد المتواترة. أو يشغله بخدمة المتجربين للفكر، لتشمله بركتهم. فإن المأجور عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسقى القوم، ويتعهد دواهم، ليحضر يوم القيامة في صرهم وتمعه بركتهم، وإن كان لا يبلغ درجتهم

ثم المريد المتجرد للذكر والفكر، قد يقطعه قواطع كثيرة، من المجب والرياء والفرح بما ينكشف له من الأحوال، وما يبدو من أوائل الكرامات. ومهما التفت إلى شيء من ذلك، وشغلت به نفسه، كان ذلك فتوراً في طريقه ووقفاً. بل ينبغي أن يلازم حاله جملة عمره، ملازمة المطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه. ويدوم على ذلك، ورأس ماله الاقطاع عن الخلق إلى الحق والخلوة. قال بعض السابحين، قلت لبعض الأبدال المنقطعين عن الخلق، كيف الطريق إلى التحقيق؟ فقال أن تكون في الدنيا كأنك حابر طريق. وقال مرة، قلت له دلني على عمل أبدي قلبي فيه مع الله تعالى على الدوام. فقال لي لا تنظر إلى الخلق، فإن النظر إليهم ظلمة. قلت لا بد لي من ذلك، قال فلا تسمع كلامهم فإن كلامهم قسوة. قلت لا بد لي من ذلك. قال فلا تعاملهم، فإن معاملتهم وحشة، قلت أنا بين أظهرهم لا بد لي من معاملتهم. قال فلا تسكن إليهم، فإن السكون إليهم هلكة. قلت هذا لمة. قال ياهنا، أنتظر إلى النافلين، وتسمع كلام الجاهلين، وتعامل البطالين وتريد أن تحب قلبك مع الله تعالى على الدوام! هذا ما لا يكون أبداً

فإذا: منهي الرياضة أن يحب قلبه مع الله تعالى على الدوام. ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره. ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة - فإذا حصل قلبه مع الله تعالى، انكشف

(١) حديث عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْأَنْجَارِ: قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع إلي من رواية صحيحة ولا مقبولة حتى رأيت حديث محمد بن عبد الرحمن بن السلمي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في آخر الزمان وانخلفت الأهواء فليكنم بدين أهل البادية والنساء وابن السلمي له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان يهتم بوضعها انتهى وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حبيب بن الصنفاء في ترجمة ابن السلمي والله أعلم

له جلال الحضرة الربوبية ، ويحلى له الحق ، ويظهر له من لطائف الله تعالى ما لا يحجز أن يوصف ، بل لا يحيط به الوصف أصلاً . وإذا انكشف للمريد شيء من ذلك ؟ فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصحا ، ويصدى للتذكير ، فتجد النفس فيه لغة ليس وراءها لغة فتدعوه تلك اللغة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك اللطائف ، وتحسين الألفاظ المعبرة عنها ، وترتيب ذكرها ، وترتيبها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار ، وتحسين صنعة الكلام ، لتمثيل إليه القلوب والأسماع . فربما يحيل إليه الشيطان أن هذا إحياء منك لقلوب المؤمنين ، وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عباده إليه ، ومالك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لغة . ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلامانه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على استجلاب قلوب العوام . فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة ، إن كان محركة كيد القبول . وإن كان محركة فهو الحق محرماً على دعوة عباده تعالى إلى صراطه المستقيم ، فيعظم به فرجه ، ويقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وازرنى على إصلاح عباده . كالذي وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذ وجدته ضائعاً ، وتبين عليه ذلك شرماً . فجاء من أحانه عليه ، فإنه يفرح به ، ولا يحسد من يمينه . والنافلون موقى القلوب ، والوعاظ هم المنبهون والمحيون لهم ، ففي كثرتهم استرواح وتناصر ، فينبى أن يعظم الفرح بذلك ، وهذا عزيز الوجود جداً . فينبى أن يكون المرید على حذر منه ، فإنه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من اقتنعت له أوائل الطريق . فإن إشار الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ، ولذلك قال الله تعالى ( بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا <sup>(١)</sup> ) ثم بين أن الشر قديم في الطباع ، وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال ( إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى <sup>(٢)</sup> صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى <sup>(٣)</sup> )

فهذا منهاج الرياسة للمريد وترتيبه في التفرج إلى لقاء الله تعالى

فأما تعميل الرياسة في كل صفة ، فسيأتي . فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وقرجه ولسانه وأخفى به الشهوات المتعلقة بها ثم الغضب الذي هو كالجند لحاية الشهوات . ثم مهابة أحب الإنسان شهوة البطن والفرج . وأنس بهما ، أحب الدنيا ، ولم يتمكن منها إلا بالمال

والجاء . وإذا طلب المال والجاه ، حدث فيه الكبر والمجب والرياسة . وإذا ظهر ذلك ، لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأسا ، وتمسك من الدين بما فيه الرياسة ، وغلب عليه النورور فلهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين ، أن نستكمل ربيع المهلكات بشاية كتب إن شاء الله تعالى . كتاب في كسر شهوة البطن والفرج ، وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد ، وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خدعها ، وكتاب في كسر حب المال وذم البخل ، وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه ، وكتاب في ذم الكبر والمجب . وكتاب في مواقع النورور . وبذكر هذه المهلكات ، وتعليم طرق للمعالجة فيها ، يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى ، فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب ، الذي هو معدن المهلكات والنجيات . وما ذكرناه في الكتاب الثاني ، هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ، ومعالجة أمراض القلوب . أما تفصيلها فإنه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى

تم كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ، بحمد الله وعونه وحسن توفيقه  
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، وما توفيق الإجابة عليه توكلت وإليه أنيب



کتاب کسر الشہوتین

## كتاب كسر الشهوتين

وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعالیه، المستحق للتحديد والتقديس والتسبيح والتزليل القائم بالعدل فيما يرمه ويقضيه، المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه، المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه، النعم عليه بما يزيد على مهابت مقاصده بل بما يفي بأمايه فهو الذي يرشده ويهديه، وهو الذي يمتنه ويحييه، وإذا مرض فهو يشفيه، وإذا ضعف فهو يقويه، وهو الذي يوقفه للطاعة ويرتضيه، وهو الذي يطعمه ويسقيه، ويحفظه من الهلاك ويحييه، ويحرمه بالطعام والشراب مما يهلكه ويرديه، ويمكنه من القناعة بقليل القوت ويقربه حتى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناويه، ويكسره به شهوة النفس التي تعاديه، فيدفع شرها ثم يمدربه ويتقيه، هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به ويشتهي به، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه، كل ذلك يمتحنه به ويتلبه، فينظر كيف يؤثره على ما يهواه وينتحيه، وكيف يحفظ أوامرهم وينتهي عن نواهيهم، ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيهم. والصلاة على محمد عبده النبيه، ورسوله الوجيه، صلاة ترفقه وتحظيه وترفع منزلته وتعليه، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه، والأخيار من صحابته وتابعيه

أما بعد: فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن، فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار، إلى دار الدل والافتقار إذ نهما عن الشجرة، فقلبتهما شهواتهما حتى أكلتا منها فبدت لهما مساوئهما. والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات، ومنبت الأدوية والآفات إذ ينبع منها شهوة الفرج، وسدة الشبق إلى المنكوحات. ثم ينبع سهوه الطعام والنكاح شدة الرغبة في الجاه والمال، اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطمومات. ثم يقع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات، وضروب النافسات والمحاسدات. ثم يتولد بينهما



آفة الرياء ، وغائلة للتفاخر والتكابر والكبرياء . ثم يتداعى ذلك إلى الحقود الحسد ، والمداوة والبغضاء . ثم يقضى ذلك بصاحبه إلى اقتحام النبي والنكر والفحشاء . وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولد منها من بطن الشبع والامتلاء . ولو ذلل المبدتفسه بالجوع ، وصنق عبارى الشيطان ، لأذعنت لطاعة الله عز وجل ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجر به ذلك إلى الانهالك في الدنيا ، وإثار العاجلة على المقي ، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا

وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد ، وجب شرح غوائلها وآفاتا ، تحذيراً منها ، ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها ، والتنبيه على فضلها ، ترغيباً فيها . وكذلك شرح شهوة الفرج ، فإنها تابعة لها

ونحن نوضح ذلك بمون الله تعالى في فصول يحمها بيان فضيلة الجوع ، ثم فوائده ، ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن ، بالتقليل من الطعام والتأخير ، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته ، باختلاف أحوال الناس ، ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة ، ثم القول في شهوة الفرج ، ثم بيان ما على المرید في ترك التزويج وفعله ، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والمين

## بيان

### فضيلة الجوع ودم الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ تَحَلٍّ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ » وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا يَدْخُلُ مَلَكَوَتٌ

( كتاب كسر الشهوتين )

( ١ ) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش : لم أجده أصلاً

( ٢ ) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه : لم أجده أيضاً

السماء من ملائكته» وقيل يارسول الله، <sup>(١)</sup> أى الناس أفضل فقال «من قلّ مطعمه وضحكه ورضي بما يستر به عورته» وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «سيد الأعمال الجوع» وذلك النفس لباس الصوف، وقال أبو سعيد الخدرى، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «اليسوا وكلوا واشربوا في النصاب البطلون فإنه جزء من الثبوة»

وقال الحسن، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «الفكر نصف العبادة» وقلة الطعام هي العبادة» وقال الحسن أيضا <sup>(٥)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتفكراني الله سبحانه وأبتمسكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل تؤم أكول شروب»

وفى الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> كان يجوع من غير عور، أى غنارا لذلك وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> «إن الله تمالى يباهى الملائكة بمن قلّ مطعمه ومشربه في الدنيا يقول الله تمالى انظروا إلى عبيدى أبتلته بالطعام والشراب في الدنيا فصبروا ورهبوا أشهدوا باملايكمى ما من أكله يدعها إلا أبدته بها درجات في الجنة» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> «لا تيمتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فإن القلب كالزراع يموت إذا كثرت عليه الماء» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> «مألا ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب

(١) حديث أى الناس أفضل قال من قل طعمه وضحكه ورضى بما يستر عورته: بآى الكلام عليه وعلى ما بعده من الأحاديث

(٢) حديث سيد الأعمال الجوع وذلك النفس لباس الصوف

(٣) حديث أبى سعيد الخدرى البسوا واشربوا وكلوا في أصاف البطلون

(٤) حديث الفسخر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة

(٥) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطولكم جوعا وتفكرنا - الحديث: لم أجده في الأحاديث المتقدمة أصلا

(٦) حديث كان يجوع من غير عور أى غنارا لذلك: البيهقي في شعب الإيمان من حديث عائشة قالت لوشنا أن نشبع لشبعنا ولكن بحمد صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه وأسناده مضطرب

(٧) حديث إن الله يباهى الملائكة بمن قل طعمه في الدنيا - الحديث: ابن عدى في الكامل وقد تقدم في الصيام

(٨) حديث لا تيمتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب - الحديث: لم ألق له على أصل

(٩) حديث مألا ابن آدم وعاء شرا من بطنه - الحديث: ت من حديث القدم وقد تقدم.

ابن آدَمَ لَمَيَّاتٍ مُّقَمَّنٍ صَلْبُهُ وَإِنْ كَانَ لَا بَدَّ فَأَعْلَا فَكُلْتُ لِعَظْمَيْهِ وَكُلْتُ لِشَرَابِهِ وَكُلْتُ لِنَفْسِي ۝

وفي حديث أسامة بن زيد، وحديث أبي هريرة (١) الطويل، ذكر فضيلة الجوع إذا قال فيه: «إِنْ أَقْرَبَ النَّاسُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ طَالَ جُوعُهُ وَعَطَشُهُ وَحَزَنُهُ فِي الدُّنْيَا الْأَخْفِيَاءُ الْأَشْيَاءُ الَّتِي لَمْ يُعْرِفُوا وَإِنْ غَابُوا لَمْ يَهْتَدُوا تَعْرِفَهُمْ بِقَاعِ الْأَرْضِ وَتَحَفُّ بِهِمْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ تَعِمُّ النَّاسَ بِالدُّنْيَا وَتَعِمُوا بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَقْرَبَ النَّاسُ الثَّرَى الثَّرَى الرَّبِيرَةَ وَأَقْرَبُوا الْجَبَّةَ وَالرُّكْبَ صَنِيعَ النَّاسِ فَعِلَ النَّبِيِّنَ وَأَخْلَاقَهُمْ وَحَفَظُوا هُمْ تَبَكِّي الْأَرْضِ إِذَا قَدَّسَتْهُمْ وَيَسْخَطُ الْجَبَّارُ عَلَى كُلِّ بَلَدَةٍ لَيْسَ فِيهَا مِنْهُمْ أَحَدٌ. لَمْ يَتَكَلَّبُوا عَلَى الدُّنْيَا تَكَلَّبَ السُّكَلَابُ عَلَى الْجَيْفِ أَكْثَرُ الْمَلَقِ وَلَبَسُوا الْخُرْقَ شَتَا غَيْرَ إِبْرَاهِيمَ النَّاسِ قَيِّطُونَ أَنْ يَهْمُ دَاهٍ وَمَلَهُمْ دَاهٍ وَيَقَالُ قَدْ خُولُوا فَذَهَبَتْ عُقُولُهُمْ وَمَا ذَهَبَتْ عُقُولُهُمْ وَلَكِنْ نَظَرُوا الْقَوْمَ يَلْقَوْنَهُمْ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْهُمْ الدُّنْيَا قَدْ هَمُّ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا يَمُشُونَ بِلا عُقُولٍ عَقَلُوا حِينَ ذَهَبَتْ عُقُولُ النَّاسِ لَهُمُ الشَّرَفُ فِي الْآخِرَةِ بِأَسْمَاءِ إِذَا رَأَيْنَهُمْ فِي بَلَدَةٍ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ أَمَانٌ لِأَهْلِ تِلْكَ الْبَلَدَةِ وَلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ قَوْمًا هُمْ فِيهِمْ الْأَرْضُ بِهِمْ فَرَحَةٌ وَالْجَبَّارُ عَنْهُمْ رَاضٍ أَخَذَ نَفْسَهُ إِخْوَانًا عَسَى أَنْ تَنْجُو بِهِمْ وَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ أَمْوَاتٌ وَبَطْنُكَ جَائِعٌ وَكَيْدُكَ ظَنَانٌ فَأَقْلَمْ فَاذْكُرْ ذَلِكَ تَشَرَّفَ أَلْمَنَازِلِ وَتَحْمَلْ مَعَ النَّبِيِّينَ وَتَفْرَحْ بِقُدُومِ رُوحِكَ الْمَلَائِكَةِ وَيُصَلِّيَ عَلَيْكَ الْجِبَّارُ

روى الحسن عن أبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (٢) «الْبُسُوفُ الصُّوفُ وَشَرُّهُمَا وَكُلُّوهُمَا أَنْصَافُ الْبُطُونِ تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ» وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين، أجيئوا أعبادكم، وأعرؤا أجسادكم، لعل قلوبكم تری الله عز وجل.

(١) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه - الحديث بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة بن زيد فذكره مع تهنيتهم وتأخيرهم من طريقه: رواه ابن الجوزي في اللطائف وفيه جاب بن عبد الله بن جلة أحد الكنايين وفيه من لا يعرف وهو مشطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه

(٢) حديث الحسن عن أبي هريرة البسوا الصوف وشربوا وكلاهما في أنصف البطن تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ: أي متصور الهيلي في مسند الفردوس بسند ضعيف

وروي ذلك أيضا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، رواه طاوس  
 «<sup>(١)</sup> وقيل مكتوب في التوراة ، إن الله لينض الجبر السمين ، لأن السن يدل على الغفلة  
 وكثرة الأكل ، وذلك قبيح . خصوصا بالجبر . ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه  
 إن الله تعالى ينفذ القاري السمين . وفي خبر مرسل ، «<sup>(٢)</sup> إن الشيطانَ لَيَجْرِي مِنْ  
 ابْنِ آدَمَ يَجْرِي الدَّمُ فَضَيُّقُوا بِحَارِيهِ بِالْجُوعِ وَالْمَطَشِ » وفي الخبر «<sup>(٣)</sup> إن الأكلَ عَلَى  
 الشَّيْخِ يُوْرِثُ الْبَرَصَ » وقال صلى الله عليه وسلم «<sup>(٤)</sup> الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ  
 وَالْمُنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمَاةٍ » أى يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن ، أو تكون  
 شهوته سبعة أضعاف شهوته . وذكر للمي كناية عن الشهوة ، لأن الشهوة هي التي تقبل  
 الطعام وتأخذه كما يأخذ المي . وليس للمي زيادة عدد معى المنافق على معى المؤمن \*  
 وروى الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ، «<sup>(٥)</sup> سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول « أَدِينُوا قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ يُفْتَحَ لَكُمْ » فقلت كيف نديم قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ؟  
 قال « بِالْجُوعِ وَالطَّهَارَةِ » . وروي «<sup>(٦)</sup> أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول صلى الله عليه وسلم  
 فقال له « أَقْصِرْ مِنْ جَشَأِكَ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا »  
 وكانت عائشة رضي الله عنها ، تقول «<sup>(٧)</sup> إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتلى قط شبرا  
 ودعا بكيت رحمة مما أرى به من الجوع ، فأمسح بطنه يده ، وأقول نفسى لك الغداء

( ١ ) حديث طاوس مرسل أجيوا أكبادكم - الحديث : لم أجده أيضا

( ٢ ) حديث أن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم - الحديث : تقدم في الصيام دون الزيادة التي  
 في آخره وذكر الصنف هنا أنه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من  
 حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضا

( ٣ ) حديث أن الأكل على الشيخ يورث البرص : لم أجده أصلا

( ٤ ) حديث للمؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أَمَاة : متفق عليه من حديث عمر  
 وحديث أبي هريرة

( ٥ ) حديث الحسن عن عائشة أدِينُوا قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ - الحديث : لم أجده أيضا

( ٦ ) حديث أن جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقصر من جشأك فإن أطول  
 الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبرا في الدنيا: البيهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة وأصله  
 عندت وحسنه و ه من حديث ابن عمر تجشأ رجل - الحديث : لم يذكر أبا جحيفة

( ٧ ) حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لم يتلى قط شبرا بكيت رحمة لما أرى به من الجوع - الحديث : لم أجده أيضا

لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوك ويعنك من الجوع ؟ فيقول « يا عائشة ! إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم فأجدي استحي إن رزقت في ميسرتي أن يقصر بي غذاؤهم فالصبر أيا ما بسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غذا في الآخرة ومأمن قضي أحب إلي من اللحق بأصحابي وإخواني » قالت عائشة : فوافقه ما استمكن بعد ذلك جمعة ، حتى قبضه الله إليه .

وعن أنس قال ، <sup>(١)</sup> جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « ماهذه الكسرة ؟ » قالت قرص خبزته ، ولم تطلب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أما إنه أول طعام دخل قم أهلك منذ ثلاثة أيام » وقال أبو هريرة <sup>(٢)</sup> ما أشبع النبي صلى الله عليه وسلم أهله ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله المتشبهون بالملأى وضاً ترك عبدا أسكلا يشبهيا إلا كانت له درجة في الجنة »

وأما الآثار ، فقد قال عمر رضي الله عنه ، إياكم والبطنة ، فلها ثقل في الحياة ، تن في المات . وقال شقيق البلخي ، العبادة حرفة ، حانوتها الخلوة ، وآلتها المجاعة . وقال لقمان لا بنه ، يا بني ، إذا امتلأت المدة ، نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وتعدت الأعضاء عن العبادة

وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه ، أي شيء تخافين ؟ تخافين أن تجوع ؟ لا تخافي ذلك ؟ أنت أهون على الله من ذلك ، إنما يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

(١) حديث أنس جاء فاطمة بكسرة خبز لرسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : الحارث بن أبي أسامة

في مسنده بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم

(٣) حديث ابن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة : طبع وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس

عباس بسند ضعيف

وكان كهمس يقول، الهى أجمتى وأعريتنى ، وفى ظلم الليالى بلامصباح أجلسنى ، فبأى وسيلة بلغتنى ما بلغتنى ! وكان فتح الموصلى إذا اشتد مرضه وجوعه يقول ، الهى ابتليتنى بالمرض والجوع ، وكذلك تفعل بأوليائك ، فبأى عمل أؤدى شكر ما أنعمت به عليّ ؟ وقال مالك ابن دينار ، قلت لمحمد بن واسع ، يا أبا عبد الله ، طوبى لمن كانت له غيلة تقوته وتغنيه عن الناس . فقال لى ، يا أبا يحيى ، طوبى لمن أمسى وأصبح جائعا وهو عن الله راض

وكان الفضيل بن عياض يقول ، الهى أجمتى وأجمت عيالى ، وتركنتى فى ظلم الليالى بلامصباح ، وإنما تفعل ذلك بأوليائك ، فبأى منزلة نلت هذا منك ؟ وقال يحيى بن معاذ بجوع الراغبين منبهة ، وجوع التائبين تجربة ، وجوع المجتهدين كرامة ، وجوع الصابرين سياسة ، وجوع الزاهدين حكمة

وفى التوراة ، اتق الله ، وإذا شبعت فاذكر الجيع . وقال أبو سليمان ، لأن أترك لقمة من عثائى ، أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح . وقال أيضا ، الجوع عند الله فى خزائنه ، لا يعطيه إلا من أحبه

وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نيفا وعشرين يوما لا يأكل . وكان يكفيه لعلامة فى السنة درم . وكان يمظم الجوع ويبالغ فيه ، حتى قال لا يوافق القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام ، اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم فى أكله . وقال لم ير الأكياس شيئا أنفع من الجوع للدين والدنيا . وقال لا أعلم شيئا أضر على طلاب الآخرة من الأكل . وقال وضعت الحكمة والعلم فى الجوع ووضعت المعصية والجهل فى الشبع . وقال ما عاهد الله بشئ أفضل من مخالفة الهوى فى ترك الحلال . وقد جاء فى الحديث <sup>(١)</sup> نلت للطعام ، فن زاد عليه فلأنما يأكل من حسناته . ومثل عن الزيادة فقال ، لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل ، ويكون إذا جاع ليقسأل الله أن يجعلها ليتين . فإذا كان ذلك وجد الزيادة . وقال : ما صار الأبدال أبدا إلا بإخماس البطون والسهر والصمت والحلوة . وقال : رأس كل برزخ من السماء إلى الأرض الجوع . ورأس كل فجور بينها الشبع . وقال : من جوع نفسه إقطعت عنه الزسوس . وقال : إقبال الله عز وجل

على السبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله . وقال : اعلسوا أن هذا زمان لا ينال  
أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسر والجهد . وقال : ما مر على وجه  
الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روي من المعصية وإن شكر الله تعالى  
فكيف الشيع من الطعام

وسئل حكيم ، بأي قيد أقيد نفسي ؟ قال قيدها بالجوع والعطش ، وذلكها بإخمال الذكر  
وترك المز ، وصفرها بوضئها تحت أرجل أبناء الآخرة ، وأكسرها بترك زي القراء عن  
ظاهاها ، وانج من آفاتها بدوام سوء الظن بها ، وأصحبها بخلاف هواها . وكان عبد الواحد  
ابن زيد يقسم بالله تعالى ، أن الله تعالى ماصق أحدنا إلا بالجوع ، ولا يشوا على الماء إلا به  
ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع ، ولا تلام الله تعالى إلا بالجوع

وقال أبو طالب المسكي ، مثل البطن مثل المزهر ، وهو العود الجوف ذو الأوتار ، إنما  
حسن صوته لخفته ورقته ، ولأنه أجوف غير ممتلئ . وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب  
للتلاوة ، وأدوم للقيام ، وأقل للنام . وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ، ثلاثة يحبهم الله تعالى  
رجل قليل النوم ، قليل الأكل ، قليل الراحة .

وروى أن عيسى عليه السلام ، مكث يناجي ربه ستين صباحا لم يأكل ، فخطر يساله  
الخبز ، فاقطع عن المناجاة ، فإذا رغيف موصوع بين يديه . فجلس يسكن على فقد المناجاة  
. وإذا شيع قد أغلله ، فقال له عيسى بارك الله فيك يا ولي الله ، ادع الله تعالى لي ، فإني كنت  
في حالة . فخطر يبالي الخبز ، فاقطعت عن . فقال الشيخ ، اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر  
يبالي منذ عرفتك فلا تنفر لي . بل كان إذا حضر لي شيء أكلته من غير فكر وخطر  
وروى أن موسى عليه السلام ، لما قرب به الله عز وجل نبيا ، كان قد ترك الأكل أربعين  
يوما ، فلامت ثم عشا ، على ما ورد به القراءان ، لأنه أمسك بغير تبيت يوما ، فزيد  
عشرة لأجل ذلك .

## بيان

### فوائد الجوع وآفات الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ » ولعلك تقول ، هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو ؟ وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلام المدة ، ومقاساة الأذى . فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان ، من ضربه نفسه ، وقطعه للحمه ، وتناوله الأشياء المكروهه ، وما يجري مجراه . فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به ، وظن أن منفته لكرامة الدواء وصرارته ، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من اللذات ، وهو غلط . بل فقهه في خاصية في الدواء ، وليس لكونه مرا . وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء . فكذا لا يقف على علة تقع الجوع إلا ممارسة العلماء . ومن جوع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع ، وانتفع به ، وإن لم يعرف علة المنفعة . كما أن من شرب الدواء انتفع به ، وإن لم يعلم وجه كونه نافعا . ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ <sup>(٢)</sup> ) فنقول في الجوع عشر فوائد

الفائدة الأولى : صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنقاذ البصيرة . فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ، ويكثر البخار في الدماغ ، شبه السكر ، حتى يحتوي على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك . بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه . وقصد ذهنه ، وصار بطيء الفهم والإدراك . وقال أبو سليمان الداراني ، عليك بالجوع ، فإنه مذلة للنفس ، ورقة للقلب ، وهو يورث العلم السماوي وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَحِبُّوا قُلُوبَكُمْ بِقِلَّةِ الصَّحِكَ وَطَرُوحِ الشَّيْبِ وَطَرُوحِ الْجُوعِ تَصْفَوُ وَتَرِقُ » ويقال ، مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب ، والحكمة

( ١ ) حديث جاهدوا أنفسكم : لم يخرج العراق

( ٢ ) حديث أحبوا قلوبكم بقلة الضحك وطروحا والجوع تصفو وترق : لم أجده أصلا

( ٣ ) المجادلة : ١١



كالطمر . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَجَاعَ بَطْنَهُ عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ وَقَطُنَ قَلْبُهُ »  
وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ شَبِعَ وَكَمَ نَسَا قَلْبُهُ » ثم قال  
« لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الْجُوعُ » وقال الشيلي ، ما جئت في يوم إلا رأيت في  
قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة والمبرة ماراً به قط

وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات للفكر للوصول إلى المعرفة ، والاستبصار  
بمقائق الحق ، والشبع يمنع منه ، والجوع يفتح بابه . والمعرفة باب من أبواب الجنة . فبالجوع  
أن تكون ملازمة الجوع قوماً لباب الجنة . ولهذا قال لقمان لابنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة  
نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال أبو زيد البسطامي  
الجوع سحاب ، فإذا جاع العبد أمطر القلب الحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « دُورُ  
الْحِكْمَةِ الْجُوعُ وَالتَّبَاعُدُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الشَّبَعُ وَالْقُرْبَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حُبُّ  
النَّاسِ كَيْنٌ وَالذُّرُوءُ مِنْهُمْ لَا تَشْبَعُوا قَطُّ فَيُورُوا الْحِكْمَةَ مِنْ قُلُوبِكُمْ وَمَنْ بَاتَ فِي خِيفَةٍ  
مِنْ الطَّعَامِ بَاتَ الْحُورُ حَوْلَهُ حَتَّى يُصْبِحَ »

الفائدة الثانية : رقة القلب وصفائه الذي به يتبها لإدراك لذة المناجاة ، والتأثر بالذكر  
فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب ، ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر ،  
حتى كأن بينه وبينه حجاباً من قسوة القلب . وقد يرق في بعض الأحوال ، فيعظم تأثره  
 بالذكر ، وتلذذه بالمناجاة . وخلق المدة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان الداراني  
أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري يعطى . وقال الجنيد ، يجعل أخدم بينه وبين  
صدره غلالة من الطعام ، ويريد أن يمد حلالة المناجاة . وقال أبو سليمان ، إذا جاع القلب  
وعطش ، صبا ورق . وإذا شبع عوى وغلظ . فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة ، أمروراء تيسر  
الفكر ، واقتناص المعرفة ، فهي فائدة ثانية

(١) حديث من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه : كذلك لم أجده أدله

(٢) حديث من شبع ونام قسا قلبه فقال ابن سبيل شيء ذكاة وان ذكاة الجسد الجوع : من حديث أبي هريرة  
لكل شيء ذكاة وذكاة الجسد الصوم واستاده ضعيف

(٣) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع - الحديث : ذكره أبو منصور الهذلي  
في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أئمة مسند وهي علامة ما رواه

الفائدة الثالثة : الانكسار والذل ، وزوال البطر والفرح والأشرف ، الذى هو مبدأ  
الطينان والنفقة عن الله تعالى . فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع . فتنده  
تسكن لربها ، وتخضع له ، وتقف على عجزها وذلها ، إذ ضنفت متنها ، وضافت حيلتها ،  
بقيمة طعام فاتها ، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها . وما لم يشاهد الإنسان  
ذل نفسه وعجزه ، لا يرى عزة مولاه ولا قدره . وإنما سعادته فى أن يكون دائماً مشاهداً  
نفسه بعين الذل والعجز ، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر . فليكن دائماً جائعاً ، مضطراً  
إلى مولاه ، مشاهداً للاضطراب بالنفوق . ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي  
صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال : لَا بَلَّ أَجُوعٌ يَوْمًا وَأَشْبَعٌ يَوْمًا فَإِذَا جُمْتُ صَبْرْتُ وَتَصَرَّعْتُ  
وَإِذَا شَبِثْتُ شَكَرْتُ ، أو كما قال

فالبطن والفرج باب من أبواب النار ، وأصله الشبع . والذل والانكسار باب من أبواب  
الجنة ، وأصله الجوع . ومن أغلق باباً من أبواب النار ، فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة  
لأنهما متقابلان ، كالشرق والغرب ، فالقرب من أحدهما بعد من الآخر .  
الفائدة الرابعة : أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ، ولا ينسى أهل البلاء . فإن الشيطان ينسى  
الجائع ، وينسى الجوع ، والبعد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويذكر بلاء الآخرة ، فيذكر  
من عطشه عطش الخلق فى عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار ، حتى أنهم ليجوعون  
فيطعمون الضريع والزقوم ، ويسقون النساق والمهل . فلا ينبغي أن ينسى عن العبد عذاب  
الآخرة وآلامها ، فإنه هو الذى يهيج الخوف . فمن لم يكن فى ذلة ، ولا علة ، ولا فلة ، ولا بلاء  
نسى عذاب الآخرة ، ولم يتأمل فى نفسه ، ولم يفلح على قلبه . فينبغى أن يكون العبد فى مقاساة  
بلاء ، أو مشاهدة بلاء . وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع . فإن فيه فوائد عدة : سوى تذكر  
عذاب الآخرة . وهذا أحد الأسباب التى اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء  
والأئمة فالأئمة . ولذلك قيل ليوסף عليه السلام . لم تجوع وفى يدك خزان الأرض ؟  
فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع

(١) حديث أجوع يوماً وأشبع يوماً - الحديث : نهم وهو عند

فإن ذلك يدمو إلى الرحمة والإطعام ، والشفقة على خلق الله عز وجل . والشبهات في غفلة عن ألم الجائع .

الفائدة الخامسة : وهي من أكبر القوائد ، كسر شهوات المصاعى كلها ، والاستيلاء على النفس الأمانة بالسوء . فإن منشأ المصاعى كلها الشهوات والقوى . ومادة القوى والشهوات لاعالة الأطعمة . فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة . وإنما السادة كلها في أن يملك الرجل نفسه ، والشقاوة في أن يملك نفسه . وكما أنك لا تملك الدابة بالجوع إلا يضعف الجوع ، فإذا شبت قوت وشردت وجهت ، فكذلك النفس . كما قيل لبعضهم ، ما بالك مع كبرك لا تتمدد بدنك وقداهد ؟ فقال لأنه سريع للرح ، فاحش الأشر ، فأخاف أن يجمع بي فيورطني ، فلأن أحمله على الشداهد أحب إلى من أن يمحلي على القواحش وقال ذو النون ، ما شبت قط إلا عصيت أو هممت بمصيبة . وقالت عائشة رضي الله عنها ، أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع . إن القوم لما شبت بطونهم ، جهمت بهم نفوسهم إلى هذه الدنيا

وهذه ليست فائدة واحدة ، بل هي خزائن القوائد . ولذلك قيل ، الجوع خزنة من خزائن الله تعالى . وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام . فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان ، كالنية والفحش ، والكذب والنية وغيرها ، فيمنه الجوع من كل ذلك . وإذا شبع ، افتقر إلى فاكهة فيتفكك لاعالة بأعراض الناس ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم

وأما شهوة الفرج ، فلا تخفى غائلها . والجوع يكنى شرها . وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه . وإن منعه التقوى فلا يملك عينه . فالعين ترى ، كما أن الفرج يرى . فإن ملك عينه بنض الطرف ، فلا يملك فكره . فيخطر له من الأفكار الرديئة ، وحديث النفس بأسباب الشهوة ، وما يتشوش به مناجاته . وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة

وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثالا ، وإلا فجميع معاصي الأعضاء النبتة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم ، كل مرید صبر على السياسة ، فصر على الخبز البحت ستة ، لا يخلط به شيئا من الشهوات ، ويأكل في نصف بطنه ، رفع الله عنه مؤنة النساء

الفائدة البائدة زدفع النوم ، ودوام السهر . فإن من شبع شرب كثيرا ، ومن كثر شربه كثر نومه . ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام ، معاشر المريدن لاتأكلوا كثيرا ، فقتشربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتخسروا كثيرا . وأجمع رأى سبعين صديقا ، على أن كثرة النوم من كثرة الشرب . وفي كثرة النوم ضياع العمر ، وفوت التهجد ، وبلادة الطبع ، وقساوة القلب ، والعمر أنفس الجواهر ، وهو رأس مال العبد فيه يشجر . والنوم موت ، فتكثيره ينقص العمر . ثم فضيلة التهجد لا تخفى . وفي النوم فوتها ومهما غلب النوم ، فإن تهجد لم يجد خلاوة العبادة ، ثم المتعزب إذا نام على الشيع احتلم . وينعمه ذلك أيضا من التهجد ، ويحوجه إلى النسل ، إما بالماء البارد فيتأذى به ، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل ، فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد . ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام ، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام ، فإن فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة . وكل ذلك أثر الشيع . وقد قال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة ، لتمنر النسل في كل حال . فالنوم منبع الآفات والشيع مجلبة له ، والجوع مقطعة له

الفائدة السابعة : تيسير المواظبة على العبادة . فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات ، لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل . وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والحلال ، ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه . والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات ، لكثير ربحه . قال السري : رأيت مع على الجرجاني سويقا يستف منه ، فقلت ما حملك على هذا ؟ قال إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستغاف سبعين تسبيحة ، فما مضفت الخبز منذ أربعين سنة . فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضعفه في المضغ ! وكل نفس من المعرجورة نفيسة لا قيمة لها ، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها ، وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته

ومن جملة ما يتمنر بكثرة الأكل النوم على الطهارة وملازمة المسجد . فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب المأثوراته

ومن جملة الصوم ، فإنه يتسرع لمن هو بالجوع . فالصوم ، وادام الاعتكاف ، ودوام الطهارة ، وصرف أوقات شغل بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة . وإنما يستحقها الفائزون ، الذين لم يعرفوا قدر الدين ، لكن رضوا بالحياة الدنيا وأعطوا بها ( يَتَعَوَّنَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ )

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال : من شبع دخل عليه ست آفات ، فقد حلاوة المناجاة ، وتمنر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق ، لأنه إذا شبع علم أن الخلق كلهم شباع ، وتقل العبادة ، وزيادة الشهوات ، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابيل

الفائدة الثامنة . يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ، ودفع الأمراض . فإن سببها كثرة الأكل ، وحصول فضلة الاخلط في المعدة والعروق . ثم المرض يمنع من العبادات ، ويشوش القلب ، وينع من الذكر والفكر ، وينقص الميشت ، ويحوج إلى القصد والحجامة والدواء والطبيب . وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات ، لا يخلو الإنسان منها بعد التنبه من أنواع من المخاصي واتهام الشهوات . وفي الجوع ، ما يمنع ذلك كله

حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء ، هندي ، ورومي ، وعرافي ، وسوادي ، وقال : ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه . فقال الهندي ، الدواء الذي لاداء فيه عندي ، هو الأهلج الأسود . وقال العراقي ، هو حب الرشاد الأبيض . وقال الرومي ، هو عندي الماء الحار . وقال السوادي ، وكان أعلمهم ، بالأهلج يمضغ للمعدة ، وهذا داء . وحب الرشاد يزيل المعدة ، وهذا داء . والماء الحار يرخي المعدة ، وهذا داء . قالوا فما عندك ؟ فقال الدواء الذي لاداء فيه عندي ، أن لا تأكل الطعام حتى تشتهي . وأنت ترفع يدك عنه وأنت تشتهي . فقالوا صدقت .

وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ثَلُثٌ لِلطَّعَامِ وَثَلُثٌ لِلشَّرَابِ وَثَلُثٌ لِلنَّفْسِ » فتعجب منه وقال ، ما سمعت كلاماً في قلة الطعام

( ١ ) حديث ثلث للطعام : تقدم أيضاً

( ٢ ) الروم : ٧ \* الأهلج قمرته أسفر ومنه لسود وهو البالغ النضج

أحكم من هذا ، وإنه لكلام حكيم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَلْبِطْنَةُ أَصْلُ الدَّاءِ وَالْجَنَّةُ أَصْلُ الدَّوَاءِ وَعَوِّدُوا كُلَّ جَنِيمٍ مَا عَتَاكَ » وأظن لعجب الطيب جرى من هذا الخبر لامن ذلك وقال ابن سالم ، من أكل خبز الخنطة بحتا بأدب ، لم يقتل إلا علة الموت قبل وما الأدب قال تأكل بعد الجوع ، وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الأطباء ، في ذم الاستكثار ، إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان ، وأضر ما أدخل معدته المالح ولأن يقلل من المالح غيره له من أن يستكثر من الرمان . وفي الحديث <sup>(٢)</sup> « صُومُوا تَصِحُّوا » ففي الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام ، وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطور وغيرهما الفائدة التاسعة : خفة المؤنة . فإن من تمودقة الأكل كفا من المال قدر يسير . والذي

تعود الشبع صار بطنه غريبا ملازمه ، آخذنا بمغنته في كل يوم ، فيقول ماذا تأكل اليوم ؟ فيحتاج إلى أن يدخل المداخل ، فيكتسب من الحرام فيمضى ، أو من الحلال فيذل . وربما يحتاج إلى أن يعد أعين الطمع إلى الناس ، وهو غاية الدل والقناعة . والمؤمن خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء ، إنى لأقضى عامة حوائجي بالترك ، فيكون ذلك أروح لقلبي . وقال آخر ، إذا أردت أن استترش من غيرى لشهوة أو زيادة ، استقرضت من نفسى ، فتركت الشهوة ، فهي خير غريم لى .

وكان إبراهيم بن آدم رحمه الله ، يسأل أصحابه عن سمر المأكولات ، فيقال إنها غاية فيقول أرخصوها بالترك . وقال سهل رحمه الله ، الأكل مذموم في ثلاثة أحوال ، إن كان من أجل العبادة فيكسل . وإن كان مكتسبا فلا يسلم من الآفات . وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه

وبالجملة سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا . وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن . وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها ، وهى أبواب النار . وفي حسمها فتح أبواب الجنة ، كما قال صلى الله عليه وسلم « أَدْبِعُوا قَرْنِ بَابِ الْجَنَّةِ بِالْجُوعِ » فمن قنع برغيف في كل يوم ، قنع في سائر الشهوات أيضا ، وصار حرا ،

(١) حديث البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل بدن بما اعتاد : لم أجده أصلا

(٢) حديث صوموا تصحوا : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب النبوى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

واستغنى عن الناس ، واستراح من التعب ، وتحلى لميادة الله عز وجل ، وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فقلبه لاعالة

الفائدة العاشرة : أن يتسكن من الإيثار ، والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين ، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته ، <sup>(١)</sup> كما ورد به الخبر . فأيأكله كان خزائنه الكنيف ، وما يتصدق به كان خزائنه فضل الله تعالى . فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى ، أو أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى . فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخصة والشيع

وكان الحسن رحمه الله عليه ، إذا تلافوه تعالى ( إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا <sup>(٢)</sup> )

قال عرضها على السموات السبع الطباق ، والطرائق التي زينها بالنجوم ، وحملها العرش العظيم ، فقال لها سبحانه وتعالى ، هل تحمِلين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ قال إن أحسنت جوزيت . وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . ثم عرضها كذلك على الأرض ، فأبت ثم عرضها على الجبال الشامخ الصلاب الصعاب ، فقال لها هل تحمِلين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ فذكر الجزاء والمقوبة ، فقالت لا . ثم عرضها على الإنسان فحملها إنه كان ظلوما لنفسه ، جهولا بأمر ربه . فقد رأينا هو الله اشتروا الأمانة بأموالهم ، فأصابوا آلافا ، فإذا صنعوا فيها ؟ وسعوا بها دورم ، وضيقوا بها قبورم ، وأسمعنوا براذينهم ، وأهزلوا دينهم ، واتبعوا أنفسهم بالندو والرواح إلى باب السلطان ، يترضون للبلاء وهم من الله في عافية ، يقول أحدم تبيخني أرض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا ، يتكى على شماله ، يأكل من غير ماله ، حديثه مسخرة ، وماله حرام ، حتى إذا أخذته الكظة ، ونزلت به بالبطنة ، قال يا غلام اثبتني بشيء أهضم به طمأني . يا لكع ، أطعامك تهضم ؟ إنما دينك تهضم . أين الفقير ؟ أين الأرملة ؟ أين المسكين ؟ أين اليتيم الذي أمرك الله تعالى بهم ؟

فهذه إشارة إلى هذه الفائدة ، وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليُدخِره الأجر .

( ١ ) حديث كل امرئ في ظل صدقته : ك من حديث عتبة بن عامر وقد هام

( ٢ ) الاحزاب : ٧٢

فذلك خبره من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه . (١) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل سمين البطن ، فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال : **لَوْ كَانَ هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا لَكَانَ خَيْرًا لَكَ** ، أي لو قدمته لآخرتك ، وآثرت به غيرك ، وعن الحسن قال : **والله لقد أدركت أفواجا كان الرجل منهم يمسي وعنده من الطعام ما يكفيه ، ولو شاء لأكله ، فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني ، حتى أجعل بعضه لله**

فهذه عشرة فوائد للجوع ، يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ، ولا تنهاى فوائدها . فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة . ولأجل هذا قال بعض السلف : **الجوع مفتاح الآخرة ، وباب الزهد . والشبع مفتاح الدنيا ، وباب الرغبة** . بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها . وبالقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراكاً علم وبصيرة . فلذا لم نعرف هذا وصدقت بفضل الجوع ، كانت لك رتبة المفسدين في الإيمان ، والله أعلم بالصواب

## بيان

طريق الرياضة في كسر شهوات البطن

اعلم أن على المريد في بطنه وما كوله أربع وظائف :

الأولى : أن لا يأكل إلا حلالاً ، فإن العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار . وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام . وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ، وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها . أما الوظيفة الأولى في تقليل الطعام . فسبيل الرياضة فيه التدرج . فمن اعتاد الأكل الكثير ، وانتقل دفعة واحدة إلى القليل ، لم يحتمله مزاجه وضعف ، وعظمت مشقته .

( ١ ) حديث نظر إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك : أحمد بن حنبل في المستدرج في الشعب من حديث جمعة الجشمي واسناده جيد



فينبني أن يتدرج إليه قليلا قليلا . وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المتاد . فإن كان يأكل رغيفين مثلا ، وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد ، فينقص كل يوم ربع سبع رغيف . وهو أن ينقص جزءا من ثمانية وعشرين جزءا ، أو جزءا من ثلاثين جزءا . فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضره ، ولا يظهر أثره : فإن شاء ضل في ذلك بالوزن ، وإن شاء بالمشاهدة . فيترك كل يوم مقدار لقمة ، وينقصه عما أكله بالأمس .

ثم هذا فيه أربع درجات ، أقصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التستري رحمه الله عليه ، إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث ، بالحياة ، والعقل ، والقوة . فإن خاف العبد على اثنين منها ، وهي الحياة والعقل ، أكل ، وأفطر إن كان صائما ، وتكلف الطلب إن كان فقيرا . وإن لم يخف عليهما بل على القوة ، قال فيبني أن لا يبالي ، ولو ضعف حتى صلى قاعدا ، ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوارح ، أفعل من صلاته قائما مع كثرة الأكل .

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ، فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم ، كنت آخذ ب درهم ديسا ، وب درهم دقيق الأرز ، وب درهم سمنا ، وأخطط الجميع ، وأسوى منه ثلثائة وستين أكرة ، آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها . فقليل له فالساعة كيف تأكل ؟ قال بنير حد ولا توقيت . ويحكى عن الرهايين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام الدرجة الثانية : بأن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة إلى نصف مد ، وهو رغيف ، وشيء مما يكون الأريمة منه منا . ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم . وهو فوق اللقيات ، لأن هذه الصينة في الجمع للقة فهو لمادون الشره . وقد كان ذلك حادة صمر رضي الله عنه ، إذ كان يأكل سبع لقم ، أو تسع لقم الدرجة الثالثة : أن يردّها إلى مقدار اللد ، وهو رغيقان ونصف . وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ، ويكاد ينتهي إلى ثلث البطن ، ويبقى ثلث للشراب ، ولا يبقى شيء للذكر . وفي بعض الألقاظ ، ثلث للذكر بدل قوله للنفس

الدرجة الرابعة : أن يزيد على المد إلى اللن . ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرائاه غافلا

يقوله تعالى (وَلَا تُشْرِكُوا<sup>(١)</sup>) أعني في حق الأكثرين . فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف  
بالسن ، والشخص ، والعمل الذي يشتغل به  
وهنا طريق خامس لا تقدير فيه ، ولكنه موضع غلط . وهو أن يأكل إذا صدق  
جوعه ، ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد . ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه  
رغيفا أو رغيفين ، فلا يتبين له حد الجوع الصادق . ويشبه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة  
وقد ذكر الجوع الصادق علامات .

أحدها : أن لا يطلب النفس الأدم ، بل تأكل اغبز وحده بشهوة ، أي خبز كان . فبها  
اطلبت نفسه خبزا يمينه ، أو طلبت أدماء ، فليس ذلك بالجوع الصادق  
وقد قيل من علامته أن ييسق فلا يقع الثياب عليه . أي لم يبق فيه ذهنية ولا دسومة  
فيقل ذلك على خلو اللذة . ومعرفة ذلك غامض . فالصواب للريد أن يقدمع نفسه القدر  
الذي لا يصفه عن العبادة التي هو بصدها ، فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته  
وعلى الجملة لا تقدير الطعام لا يمكن ، لأنه يختلف بالأحوال والأشخاص . نعم قد كان  
أقوت جماعة من الصحابة صاعا من حنطة في كل جمعة ، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعا ونصفا  
وصاع الحنطة أربعة أمدا فيكون كل يوم قريبا من نصف مد . وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث  
البطن . واحتج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه . وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول :  
« عصى في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لأزيد عليه  
شيئا حتى ألقاه ، فإني سمعته يقول <sup>(٢)</sup> » « أَفَرَبَّكُمْ مَنِّي مَحَلْسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَبُّكُمْ إِلَيَّ مَنْ  
مَاتَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَوْمَ » ، وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة ، قد غيرتم ، ينخل  
لكم الشعير ، ولم يكن ينخل . وخبرتم المرقق ، وجمتم بين إدامين ، واختلف عليكم بألوان  
الطعام ، وغدا أحكم في قوب وراح في آخر . ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
<sup>(٣)</sup> وكان قوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين في كل يوم . والمد رطل وثلث .

(١) حديث أبي ذر أقربكم مني مجلسا يوم القيامة وأحبكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم : أحمد في كتاب الزهد

ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأحبكم إلى وهو منقطع

(٢) حديث كان قوت أهل الصفة مدلمان تمرين اثنين في كل يوم : لا صحيح استاده من حديث طلحة البصري

ويستقمنه النوى . وكان الحسن راحة الله عليه يقول ، المؤمن مثل المنيزة ، يكتفيه الكف من الحشف ، والقبضة من السويق ، والجرعة من الماء . وللنافق مثل السبع الضاري ، بلما يلما ووسطا سرحا ، لا يطوى بطنه لجاره ، ولا يؤثر أخاه بفضله . وجبرأ هذه الفضول أمامكم وقال سهل : لو كانت الدنيا دما عيطا ، لكان قوت المؤمن منها حلالا . لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط .

الوظيفة الثانية : في وقت الأكل ومقدار تأخير . وفيه أيضا أربع درجات الدرجة العليا : أن يطوى ثلاثة أيام فافوقها . وفي المريد من رد الرياضة إلى الطبي لا إلى المقدار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوما ، وأربعين يوما . وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عديم ، منهم محمد بن عمرو القرني ، وعبد الرحمن بن إبراهيم ، ورحيم ، وإبراهيم التميمي ، وحجاج بن فرافصة ، وجفص المابد المصيصي ، والمسلم بن سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بن عبد الله التستري ، وإبراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام . وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام . وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعا . وروي أن الثوري وإبراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا . كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء : من طوى ثمانية أيام يوما ، ظهرت له قدرة من المكوت . أي كوشف ببعض الأسرار الإلهية .

وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة مر برأب ، فذاكره بحاله ، وطمع في إسلامه وترك ما هو عليه من الضرور . فكله في ذلك كلاما كثيرا ، إلى أن قال له الرأب ، إن المسيح كان يطوى أربعين يوما ، وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لني أو صديق . فقال له الصوفي ، فإن طويت خمسين يوما تترك ما أنت عليه ؟ وتدخل في دين الإسلام ؟ وتعلم أنه حق وأنت على باطل ؟ قال نعم . فجلس لا يريح إلا حيث يراه ، حتى طوى خمسين يوما ، ثم قال وأزورك أيضا . فطوى إلى تمام الستين . فتمجّب الرأب منه ، وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز المسيح . فكان ذلك سبب إسلامه

وهذه درجة عظيمة ، قل من يلتمها إلا مكاشف عمول ، شغل عشايدة ما تطعمه عن طبعه وعادته

واستوفى قصه في لفته ، وأنساه جوعته وحاجته

الدرجة الثالثة : أن يطوى يومين إلى ثلاثة : وليس ذلك خارجا عن المادة ، بل هو قريب  
يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة

الدرجة الثالثة : وهي أذناها ، أن يقتصر في اليوم واليلة على أكلة واحدة . وهذا هو  
الأقل . وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع ، حتى لا يكون له حالة جوع . وذلك فعل  
للمترفين ، وهو بعيد من السنة . <sup>(١)</sup> فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي  
صلى الله عليه وسلم ، كان إذا تفتى لم يتش ، وإذا تشى لم يتفد . وكان السلف يأكلون في  
كل يوم أكلة . <sup>(٢)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما نشأ « إياك والشرف فإن أكلتين  
في يوم من الشرف وأكلة واحدة في كل يومين إيتار وأكلة في كل يوم قوم يبين  
ذلك وهو المحمود في كتاب الله عز وجل »

ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا ، قبل طلوع الفجر  
فيكون أكله بعد التهجيد وقبل الصبح ، فيحصل له جوع النهار للصيام ، وجوع الليل للقيام  
وخلو القلب لفرار العدة ، ورقة الفكر ، واجتماع الهم ، وسكون النفس إلى المعلوم ، فلا  
تنازعه قبل وقته . <sup>(٣)</sup> وفي حديث عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال ، ما قام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامك هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تورم قدماء . وما واصل  
وصالك هذا قط ، غير أنه قد أخر الفطر إلى السحر . وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت  
<sup>(٤)</sup> كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر

فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام ، وكان ذلك يشغله عن حضور القلب

- ( ١ ) حديث أبي سعيد الخدري كان إذا تفتى لم يتش وإذا تشى لم يتفد : لم أحده أصلا
- ( ٢ ) حديث قال لما نشأ إياك والاسراف فإن أكلتين في يوم من الشرف : الباقى في الشعب من حديث عائشة  
وقال في استنبه ضعف
- ( ٣ ) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامك هذا قط  
وإن كان ليقوم حتى ترلع قدماء : رواه عن مختصر كان يسل حتى ترلع قدماء واستاده جيد
- ( ٤ ) حديث عائشة كان يواصل إلى السحر : لم أحده من فضله وأعلموه من قوله فأياكم أو أدان يواصل فليواصل  
حتى السحر رواه عن من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه

في التهجيد ، فالأولى أن يقسم طعامه نصفين . فإن كان رقيقاً مثلاً ، أكل رقيقاً عند الفطر ورقيقاً عند السحر ، لتسكن نفسه ، ويتغلبده عند التهجيد . ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر ، فيستعين بالرغيف الأول على التهجيد ، والثاني على الصوم . ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ، ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتجاربه

الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام ، وترك الأدام . وأعلى الطعام مغ البر . فإن نخل فهو غاية الترفه . وأوسطه شعير منخول . وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلوة . وأدناه الملح والخل . وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم

وعادة سالكى طريق الآخرة الامتناع من الأدام على الدوام ، بل الامتناع عن الشهوات فإن ككل لذيذ يشتهي الإنسان فأكله ، اقتضى ذلك بطراً في نفسه ، وقسوة في قلبه ، وأساساً له بلذات الدنيا ، حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى . وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجناً له . وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وصنق عليها ، وحرمها لذاتها ، صارت الدنيا سجناً عليه ، ومضيقة له ، فاشتدت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلائها وإليه الإشارة بقول يحيى بن ماذ حيث قال : معاشر الصديقين ، جوعوا أنفسهم للجنة الفردوس ، فإن شهوة الطعام على قدر تجميع النفس

فكل ما ذكرناه من آفات الشيع فإنه يمرى في كل الشهوات ، وتناول اللذات . فلا تطول بإعادته . فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ، ويعظم المعطر في تناولها ، حتى قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « شَرَارُ أُمَّيِّ الدِّينِ يَأْكُلُونَ مِنْ خِطْطَةِ » وهذا ليس بتحريم ، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعض ، ومن داوم عليه أيضاً فلا يعض يتناوله ، ولصكن تربي نفسه بالنسيم ، فتأنس بالدنيا ، وتأنف اللذات ، وتسمى في طلبها ، فيجرها ذلك إلى الماصى . فهم شرار الأمة ، لأن مغ الخطئة يقودهم إلى اقتحام أمور ، تلك الأمور معاص .

(١) حديث شرار أئمة الدين يأكلون من الخطئة : لم أجده أصلاً

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « شَرَارُ أَشْيَى الدِّينِ غَدَا بِالنِّعَمِ وَبَشَتْ عَلَيْهِ أَجْسَانُهُمْ وَإِنَّمَا هَيْئَتُهُمُ أَوَّانُ الطَّكَّامِ وَأَنْوَاعُ اللَّبَاسِ وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، اذكر أنك ساكن القبر ، فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات

وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيق الأملعة ، وعمر بن النفس عليها ، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة ، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة ، حتى روي أن وهب بن منبه قال التقى ملكان في السماء الرابعة ، فقال أحدهما للآخر ، من أين ؟ قال أمرت بسوق حوت من البحر إشتهاء فلان اليهودي لئله الله . وقال الآخر ، أمرت بإهراق زيت إشتهاء فلان العابد . فهذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير . ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بسل ، وقال ، اعزلوا عني حسابها . فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات ، كما أوردناه في كتاب رياضة النفس .

<sup>(٢)</sup> وقد روي نافع ، أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مريضا ، فاشتبهى بمكة طرية ، فالتفت له بالمدينة فلم يوجد . ثم وجدت بمدكذا وكذا ، فاشتريت له بدرهم ونصف ، فشويت وحملت إليه على رغيف ، فقام سائل على الباب ، فقال للنلام لها برغيفها وادفعها إليه . فقال له النلام ، أسلمك الله ، قد اشتبهت بمدكذا وكذا فلم نجدتها ، فلما وجدتها اشتريتها بدرهم ونصف ، فنحن نعطيها عنها فقال لها وادفعها إليه . ثم قال النلام للسائل ، هل لك أن تأخذ درهما وتتركها ؟ قال نعم . فأعطاه درهما ، وأخذها وأتى بها ، فوضعا بين يديه وقال ، قد أعطيتك درهما وأخذتها منه . فقال لها وادفعها إليه ، ولا تأخذ منه الدرهم ، فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أَيُّمَا امْرِئٍ اشْتَهَى شَهْوَةً فَرَدَّ شَهْوَتَهُ وَاتْرَبَهَا عَلَى نَفْسِهِ غُفِرَ لَهُ »

( ١ ) حديث شرار أمة الدين غلوا بالنعم - الحديث : ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الإيعان من حديث طلحة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي من حديث طلحة بنت الحسين مرسل قال الدارقطني في الملائكة أنه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة بإسناد لا بأس به

( ٢ ) حديث نافع أن ابن عمر كان مريضا فاشتبهى بمكة - الحديث : وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أَيُّمَا امْرِئٍ اشْتَهَى شَهْوَةً فَرَدَّ شَهْوَتَهُ وَاتْرَبَهَا عَلَى نَفْسِهِ غُفِرَ لَهُ » ذابو النعم ابن حبان في كتاب الثواب بإسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : إِذَا سَدَّتْ كَلْبُ الْجُوعِ رَغِيْفَ وَكُوزِيْنِ الْمَاءِ أَفْرَاحَ قَلْبِي الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا الدَّمَارُ ، أشار إلى أن المقصود ردُّ الجوع والمطش ودفع ضررها ، دون التمتع بالذات الدنيا

وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له ، إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمني . فأعلمه فدخل عليه ، ف قرب عشاؤه ، فأثوه بتريد لحم ، فأكل معه عمر . ثم قرب الشواء ، وبسط يزيد يده ، وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان ، أ طعام بمد طعام ! والذي نفس عمر بيده ، لئن خالفتم عن سنتهم ليخالفن بكم عن طريقهم . وعن يسار بن عمير قال ، ما نخلت لمر دقيقا قط إلا وأنا له حاص وروي أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ، ويحففه في الشمس : ثم يأكله ويقول ، كسرة ونلج ، حتى يتهأ في الآخرة الشواء والطعام الطيب . وكان يأخذ الكوز فيغرف به من حب كان في الشمس نهاره ، فتقول مولاه له يا عتبة ، لو أعطيتني دقيقتك تغبزه لك ، وبردت لك الماء ؟ فيقول لها يا أم فلان ، قد شردت عني كلب الجوع

قال شقيق بن إبراهيم ، لقيت إبراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل ، عند مولد النبي صلى الله عليه وسلم ، يبكي وهو جالس بناحية من الطريق . فمدت إليه ، وقعدت عنده ، وقلت إيش هذا البكاء يا أبا أسحق ؟ فقال خير . فماودته مرة واثنتين وثلاثا ، فقال يا شقيق أستر عليّ فقلت يا أباي قل ماشئت . فقال لي ، اشتيت نفسي منذ ثلاثين سنة مسكبا ، فتمتها جهدي ، حتى إذا كان البارحة ، كنت جالسا وقد غلبني الناس ، إذ أنا بقي شاب بيده قدح أخضر يملأ منه بخار ، ورائحة مسكبا . قال فاجتمعت به حتى عنه ، فقربه . وقال يا إبراهيم كل ، فقلت ما آكل ، قد تركته لله عز وجل . فقال لي قد أطعمك الله كل . فما كان لي جواب إلا أني بكيت . فقال لي كل رحمك الله . فقلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نلّم . فقال كل عافاك الله فإنما أعطيته ، فقيل لي يا خضر

( ١ ) حديث إذا سدّت كلب الجوع رغيف وكوز من الماء أفراح قلب الدنيا وأهلها الدمار : أبو منصور البجلي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بإسناد ضيف

لذهب بهذا وأطمعه نفس إبراهيم بن آدم ، فقدرهما الله من طول صبرها على ما يحلها من  
منها ، أعلم يا إبراهيم أني سمعت للملائكة يقولون ، من أعطى قلم يأخذ ، طلب فلم يبط ، فقلت .  
إن كان كذلك فما أنا بين يديك لأجل المقد مع الله تعالى . ثم التفت فلذا أنا بقى آخر ،  
ناولته شيئا وقال ، يا خضر لقمه أنت . فلم يزل يلقني حتى نمست . فانتبهت وحلاوته في فمي  
قال شقيق فقلت أرني كفك ، فأخذت بكفه فقبلتها . وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات  
إذا صححوا المنع ، يا من يقدح في الضمير اليقين ، يا من يشقى قلوبهم من محبته ، أترى لشقيق  
عندك حالا ؟ ثم رمت يد إبراهيم إلى السماء وقلت ، بقدر هذا الكف عندك ، وبقدر  
صاحبه ، وبالوجود الذي وجد منك ، جد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك  
وإن لم يستحق ذلك . قال فقام إبراهيم ومشى حتى أدر كنا البيت

وروي عن مالك بن دينار ، أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبنا ، فلم يأكله ، وأهدى إليه  
يوما رطب فقال لأصحابه كلوا ، فاذا نته منذ أربعين سنة . وقال أحمد بن أبي الحوارسبي  
اشتهى أبو سليمان الناراني رغبنا حارا بلع ، فجثت به إليه ، ففص منه عضة ثم طرحه ، وأقبل  
بيكي وقال ، عجبت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي واشتقوتي . قد عزمت على التوبة فأقنني  
قال أحمد فأرأيت أكل الملح حتى لقي الله تعالى . وقال مالك بن زين ، مرهت بالبصرة  
في السوق ، فنظرت إلى البقل ، فقالت لي نفسي لو أطمعتي الليلة من هذا ؟ فأنقسمت أن  
لا أطمعها إياه أربعين ليلة .

ومكت مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ، ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بسرة قط  
وقال يا أهل البصرة ، عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة ، فا زاد فيكم  
ماقص مني ، ولا نقص مني مازاد فيكم ، وقال : طلقت الدنيا منذ خمسين سنة ، اشتهدت نفسي  
لبنا منذ أربعين سنة ، فوالله لا أطمعها حتى ألحق بالله تعالى

وقال حماد بن أبي حنيفة ، أتيت داود الطائي ، والباب منلق عليه ، فسمعته يقول ،  
نفسى اشتبهت جزرا فأطعمتك جزرا . ثم اشتبهت غرا فأليت أن لا تأكله أبدا . فسلمت  
ودخلت ، فلذا هو وحده . وصر أبو حازم يوما في السوق ، فرأى الفا كهة فاشتهاها . فقال  
لا يبه ، اشتر لنا من هذه الفا كهة المقطوعة للمنوعة ، لعلنا نذهب إلى الفا كهة التي لا مقطوعة



ولا ممنوعة . فلما اشتراها وأتى بها إليه ، قال لنفسه قد خدعتيني حتى نظرت واشتيت ،  
 وغلبتيني حتى اشتريت . والله لأدقته . فبعث بها إلى يتامى من الفقراء  
 وعن موسى الأشعري أنه قال ، نفسى تشهى ملحا جريشا منذ عشرين سنة . وعن أحد  
 ابن خليفة قال ، نفسى تشهى منذ عشرين سنة ، ما طلبت منى إلا الماء حتى تروى ، فما  
 أرويتها . وروى أن عتبة النلام اشتهى لحما سبع سنين . فلما كان بعد ذلك قال ، استحييت  
 من نفسى أن أدافعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة ، فاشتريت قطعة لحم على خبز ، وشويتها  
 وتركتها على رغيف . فقلت صبا ، قلت ألست أنت ابن فلان وقد مات أبوك ؟ قال بلى  
 فناولته إياها . قالوا قبل يبكى ، يقرأ ( وَطُعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِمْ )<sup>(١)</sup>  
 ثم لم يذقه بعد ذلك . ومكث يشهى ثمرًا سنين ، فلما كان ذات يوم اشتري ثمرًا بغيراط  
 ورفعها إلى الليل ليفطر عليه . قال فبعت ربح شديدة ، حتى أغلقت الدنيا . ففرغ الناس .  
 فأقبل عتبة على نفسه يقول ، هذا لجرادى عليك وشرائى التمر بالقيباط . ثم قال لنفسه ،  
 ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك ، على أن لا تلوقه

واشتري داود الطائي بنصف فلس بقالا ، وجلس خلا . وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه  
 ويك يا داود ، ما أطول حسابك يوم القيامة . ثم لم يأكل بعده إلا قفارا . وقال عتبة النلام  
 يوما لعبد الواحد بن زيد إن فلانا يصف من نفسه منزلة ما عرفها من نفسى . فقال لأنك  
 تأكل مع خبزك ثمرًا ، وهو لا يزيد على الخبز شيئا . قال فإن أنا تركت أكل التمر عرفت  
 تلك المنزلة ؟ قال نعم وغيرها . فأخذ يبكى . فقال له بعض أصحابه لا أبكى الله عينك ، أكل  
 التمر تبكى ؟ فقال عبد الواحد دعه ، فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه فى الترك ، وهو إذا  
 ترك شيئا لم يماوده . وقال جعفر بن نصر ، أمرنى الجنيذ أن أشتري له التين الوزيرى ،  
 فلما اشتريته ، أخذ واحدة عند التطور فوضها فى فم ، ثم ألقاها وجعل يبكى ثم قال ، امله  
 فقلت له فى ذلك . فقال هتب فى هاتف أما تستحى ، تركته من أجل ثم تعود إليه  
 وقال صالح المري ، قلت لمطاه السلى ، إني متكلف لك شيئا ، فلا ترد على كرامتى .  
 فقال افعل ما تريد . قال فبعثت إليه مع ابنى شربة من سويق ، قد لثته بسمن وعسل

فقلت لا تبرح حتى يشربها ، فلما كان من الغد ، جعلت له نحوها ، فردها ولم يشربها . فمأقبتها ولمته على ذلك ، وقلت سبحانه الله رددت على كرامتي ، فلما رأى وجدى لذلك ، قال لا يسوؤك هذا . إني قد شربتها أول مرة ، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك ، كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى ( يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ <sup>(١)</sup> ) الآية . قال صالح ، فبكيت وقلت في نفسي ، أنا في واد وأنت في واد آخر .

وقال السرى السقطي ، نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزرة في دبس ، فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء ، أعرف رجلا تقول له نفسه ، أنا أصبر لك على طي عشرة أيام ، وأطعمني بعد ذلك شهوة أشتيتها ، فيقول لها ، لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروى أن عابدا دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفانا . فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها . فقال له العابد ، مه أي شيء تصنع ؟ أما علمت أن في الرغبة الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة ؟ وعمل فيه كذا وكذا سائنا حتى استدار . من السحاب الذي يحمل الماء ، والماء الذي يسقي الأرض ، والرياح ، والأرض ، والبهائم ، وبنى آدم ، حتى صار إليك ، ثم أنت بعد هذا قلبه ولا ترضى به !

وفي الخبر <sup>(٢)</sup> لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك ، حتى يعمل فيه ثلثائة وستون صائنا . أولهم ميكائيل عليه السلام ، الذي يكيل للماء من خزائن الرحمة ، ثم الملائكة التي ترجي السحاب ، والشمس والقمر ، والأفلاك ، وملائكة الهواء ودواب الأرض ، وآخرهم الخباز ( وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا <sup>(٣)</sup> )

وقال بعضهم أتيت قاسما الجرمي ، فسألته عن الزهد أي شيء هو ؟ فقال أي شيء سمعت فيه ؟ فعددت أقوالا ، فسكت . فقلت وأي شيء تقول أنت ؟ فقال اعلم أن البطن دنيا العبد . فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد . وبقدر ما يملك بطنه ، يملك الدنيا . وكان بشر بن الحارث قد اعتل مرة ، فأتى عبد الرحمن الطيب يسأله عن شيء يوافقه من الماء كولات . فقال تبأني فإذا وصفت لك لم تقبل مني ؟ قال صف لي حتى أسمع .

(١) حديث لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثائة وستون صائنا أولهم ميكائيل - الحديث : لم أجده أصلا

(٢) إبراهيم ١٧ <sup>(٣)</sup> إبراهيم ٣٤ والنحل ١٣

قال تشرب سكينيتنا ، وعص سفرجلنا ، وتأكل بحد ذلك اسفينديا . فقال له بشر ، هل تعلم شيئا أقل من السكينين يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الهندبا بالخل . ثم قال ، أنصرف شيئا أقل من السفرجل يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الخرنوب الشاى . قال أنصرف شيئا أقل من الاسفينديا يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . ماه الحص بسمن البقر فى معناه . فقال له عبد الرحمن ، أنت أعلم منى بالطب ، فلم تسألنى ؟

فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ، وبض الشبع من الأقوات . وكان امتناعهم للفوائد التى ذكرناها . وفى بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال ، فلم يرضوا لأنفسهم إلا فى قدر الضرورة . والشهوات ليست من الضرورات ، حتى قال أبو سليمان : للملح شهوة ، لأنه زيادة على الخبز ، وما وراء الخبز شهوة . وهذا هو النهاية . فمن لم يقدر على ذلك فينبى أن لا ينقل عن نفسه ، ولا ينهمك فى الشهوات . فكفى بالره إسرانا أن يأكل كل ما يشتهي ، ويفعل كل ما يهواه . فينبى أن لا يواظب على أكل اللحم . قال ، على كرم الله وجهه ، من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ، ومن داوم عليه أربعين يوما قسا قلبه . وقيل إن للداومة على اللحم ضراوة كضراوة الحجر

ومهما كان جائعا ، وتأقت نفسه إلى الجماع ، فلا ينبى أن يأكل ويجماع ، فيمضى نفسه شهوتين ، فتقوى عليه . وربما طلبت النفس الأكل لينشط فى الجماع

ويستحب أن لا ينام على الشبع ، فيجمع بين غفقتين ، فيتاد الفتور ، ويقسو قلبه لذلك . ولكن ليصل ، أو يجلس فيذكر الله تعالى ، فإنه أقرب إلى الشكر . وفى الحديث (١) « أَذِيبُوا عَقَامَتَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ وَلَا تَنَاقُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ » وأقل ذلك أن يصل أربع ركعات ، أو يسبح مائة تسبيحة ، أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب أكله . فقد كان نفعيان الثورى إذا شبع ليلة أحياءها . وإذا شبع فى يوم واصله بالصلاة والذكر . وكان يقول ، أشبع الزنجى وكده ، وصره يقول ، أشبع الجار وكده

(١) حديث أذيبوا عظامكم بالصلاة والذكر ولا تاتوا عليه فتقسو قلوبكم : طس وابن السني فى اليوم واليلة من حديث عائشة بسند ضعيف

ومها اشتى شيئا من الطعام وطيبات القواكه ، فينبى أن يترك الخبز وبأكلها بدلا منه ، لتكون قوتا ، ولا تكون تشكها ، فلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة ، نظر سهل إلى ابن سالم وفى يده خبز وعمر ، فقال له ابدأ بالتمر ، فإن قامت كفايتك به ، وإلا أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك

ومها وجد طعاما لطيفا وغلظا ، فليقدم اللطيف ، فإنه لا يشتهى الغليظ بعده . ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضا للطاقتة . وكان بعضهم يقول لأصحابه ، لاتأكلوا الشهوات ، فإن أكلتموها فلا تطلبوها ، فإن طلبتموها فلا تحبوها . وطلب بعض أنواع الخبز شهوة . قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، ماتأيننا من المراق فأكبه أحب إلينا من الخبز . فرأى ذلك الخبز فأكبه

وعلى الجملة ، لاسبيل إلى إعمال النفس فى الشهوات اللباحت ، واتباعها بكل حال . فبقدر ما يستوفى العبد من شهوة ، يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها . وقدر ما يجاهد نفسه ، ويترك شهوته ، يتمتع فى الدار الآخرة بشهواته . قال بعض أهل البصرة ، نازعتنى نفسى خبز أرز وممكا فنصتها ، فقويت مطالبها ، واشتدت عبادتى لها عشرين سنة . فلما مات قال بعضهم رأيت فى المنام ، قتلت ماذا فعل الله بك ؟ قال لأحسن أن أصف ما تلقانى به ربى من النعم والكبرامات . وكان أول شيء استقبلنى به خبز أرز وممكا وقال كل اليوم شهوتك هنيئا بغير حساب . وقد قال تعالى (كُلُوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية<sup>(١)</sup>) وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات . ولذلك قال أبو سليمان ، ترك شهوة من الشهوات أقم القلب من صيام سنة وقيامها . وقفنا الله لما يرضيه

## بيان

اختلاف حكم الجوع والفضيلة واختلاف أحوال الناس فيه .

اعلم أن المطلوب الأقصى فى جميع الأمور والأخلاق الوسط . إذ خير الأمور أوسطها . وكلا طرفى قصد الأمور ذميم . وما أوردناه فى فضائل الجوع دينا يوصى إلى أن الإفراط

فيه مطلوب . وهيات ، ولكن من أسرار حكمة الشريعة ، أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى ، وكان فيه فساد ، جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه ، على وجه يؤيد عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة لما يقتضيه الطبع بناية الإمكان ، والمأمور يدرك أن المقصود الوسط ، لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع ، فالشرع يبنى أن يمدح غاية الجوع ، حتى يكون الطبع باعثا ، والشرع مانعا ، فيتقاربان ، ويحصل الاعتدال . فإن من يقدر على قمع الطبع بالسكينة بعيد ، فيعلم أنه لا ينتهى إلى الناية ، فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع ، كان في الشرع أيضا ما يبدل على إساءته . كما أن الشرع بالنفع في الشتاء على قيام الليل ، وصيام النهار ، ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ، وقوم الليل كله نهى عنه<sup>(١)</sup>

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل ، أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المدة ، ولا يحس بألم الجوع . بل ينسى بطنه ، فلا يؤثر فيه الجوع أصلا . فإن مقصود الأكل بقاء الحياة ، وقوة البداية . وتقل المدة يمنع من البداية . وألم الجوع أيضا يشغل القلب ويمنع منها . فالقصد أن يأكل أكلا لا يبقى للمأكل فيه أثر ، ليكون متشبهًا بالملائكة ، فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم . وإذا لم يمكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع ، فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط ، وهو الاعتدال .

ومثال طلب الآدى البعد عن هذه الأطراف للتحايل ، بالجوع إلى الوسط ، مثال غلة أقيمت في وسط حلقة محمية على النار ، مطروحة على الأرض . فإن الغلة تهرب من حرارة الحلقة ، وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها ، فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط . فلو ماتت ماتت على الوسط . لأن الوسط هو أبعد للمواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة . فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالغلة ، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ، ولا مطعم للإنسان في الخروج ، وهو يريد أن يتشبه بالملائكة

( ١ ) حديث النبي عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله ضخم

في الخلاص . فأنشبه أحواله بهم البعد ، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط . فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة . وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « خَيْرُ الْأُمُور أَوْسَطُهَا » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا <sup>(٣)</sup> )

ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع ، تيسرت له العبادة والفكر ، وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته . ولكن هذا بعد اعتدال الطبع . أما في بداية الأمر ، إذا كانت النفس جوعاً ، منشوقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط ، فلا اعتدال لا ينفعها بل لابد من المبالغة في إيلامها بالجوع ، كما يبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره ، إلى أن تمتد . فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ، ترك تعذيبها وإيلامها . ولأجل هذا السر ، يأمر الشيخ مريد به بالإعتدال هو في نفسه . فيأمره بالجوع وهو لا يجوع . ويمنعه القواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها . لأنه قد فرغ من تأديب نفسه ، فاستغنى عن التعذيب . ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجراح ، والامتناع عن العبادة ، كان الأصلح لها الجوع ، الذي تحس باله في أكثر الأحوال لتكسر نفسه . وللمقصد أن تنكسر حتى تمتد ، فقد بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالكى طريق الآخرة ، إمام صديق ، وإمام ضرور أحق أما الصديق ، فلا سقاية نفسه على الصراط المستقيم ، واستغنائه عن أن يساق بسيطا الجوع إلى الحق

وأما للضرور ، فلفظته نفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه ، الظان بها خيراً ، وهذا ضرور عظيم ، وهو الأغلب . فإن النفس كلما تتأديب تأديباً كاملاً ، وكثيراً ما تنفر فتتظر إلى الصديق ومساعدته نفسه في ذلك ، فيسامح نفسه . كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه ، فيتناول ما يتناوله ، ويظن بنفسه الصحة فيهلك

والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير ، في وقت مخصوص ، ونوع مخصوص ، ليس مقصوداً في نفسه ، وإنما هو مجاهدة نفس متنامية عن الحق ، غير بالترتبة السكال ،

(٢) حديث غير الأمور أوسطها : البقي في الشعب مرسل وقد تقدم

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه . قالت عائشة رضى الله عنها <sup>(١)</sup> ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم . <sup>(٢)</sup> وكان يدخل على أهله فيقول « هل عندكم من شيء » ، فإن قالوا نعم أكل ، وإن قالوا لا قال « إني إذا صائم » <sup>(٣)</sup> ، وكان يقدم إليه الشيء فيقول « أما إني قد كنت أردت الصوم » ثم يأكل . <sup>(٤)</sup> وخرج صلى الله عليه وسلم يوما وقال « إني صائم » ، فقالت له عائشة رضى الله عنها ، قد أهدى إلينا حيس ، فقال « كنت أردت الصوم ولكن قريبي » ، ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له ، كيف كنت في بدايتك ؟ فأخبر بضر وبمن الرياضات منها أنه كان يقتات ورق النبق مدة . ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين . ثم ذكر أنه اتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين . فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا ؟ فقال أكل بلاحد ولا توقيت . وليس المراد بقوله بلاحد ولا توقيت أنى أكل كثيرا ، بل أنى لأقدر بقدار واحد ما آكله

وقد كان معروف الكرخي يهدى إليه طيبات الطعام فيأكل . فقيل له إن أخاك بشرا لا يأكل مثل هذا . فقال إن أخى بشرا قبضه الورع ، وأنا بسطتى للمرفة . ثم قال ، إنما أنا ضيف في دار مولاي ، فإذا أطمعني أكلت ، وإذا جوعني صبرت . مالى والاعتراض والتميز . ودفع إبراهيم بن آدم إلى بعض إخوانه دراهم وقال ، خذ لنا هذه الدراهم زيدا وعسلا وخبز حواري . فقيل يا أبا إسحق ، بهذا كله ؟ قال ويحك ، إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال . وإذا عدفتنا صبرنا صبر الرجال . وأصلح ذات يوم طعاما كثيرا ، ودعا إليه فقرأ

- ( ١ ) حديث عائشة كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم : متفق عليه  
( ٢ ) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني صائم : دت وحسنه ون من حديث عائشة وهو عندم بنحوه كسبائي  
( ٣ ) حيث كان يقدم إليه الشيء فيقول أما إني كنت أريد الصوم : الصحيح من حديث عائشة بلفظ وإن كنت قد فرغت الصوم وقال استاده صحيح وعندم قد كنت أصبحت صائما  
( ٤ ) حديث خرج وقال إني صائم فقالت عائشة يا رسول الله قد أهدى إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريبي م بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفى رواية له أدنيه فقد أصبحت صائما فأكل وفى لفظ الصحيح إني كنت أريد الصوم ولكن قريبي

يسيرا ، فيهم الأوزاعي ، والثوري . فقال له الثوري ، يا أبا إسحق ، أمتخاف أن يكون هذا  
إسرافا ، فقال ليس في الطعام إسراف ، إنما الإسراف في اللباس والآلات

فالتى أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا ، يرى هذا من إبراهيم بن آدم ، ويسمع  
فمن مالك بن دينار أنه قال مادخل بيتي الملع منذ عشرين سنة ، وعن سرى السقطى أنه منذ  
أربعين سنة يشتمى أن يمس حذوة في ديس فاقفل ، فيراه متناقضا ، فيتحير ، أو يقطع بأن أحدهما  
مخطىء . والبصير بأسرار القول ، يعلم أن كل ذلك حق ، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال .  
ثم هذه الأحوال المختلفة ، يسمها فطن محتاط ، أو غبي مغرور . فيقول المحتاط ، ما أنا  
من جملة المارقين حتى أسمح نفسي . فليس نفسي أطوع من نفس سرى السقطى ، ومالك  
ابن دينار ، وهؤلاء من المستبين عن الشهوات ، فيقتدى بهم : والمغرور يقول ، ما نفسي  
بأعصى على من نفس معروف الكرخي ، وإبراهيم بن آدم ، فأقتدى بهم ، وأرفع التقدير  
في ما كولى . فأنا أيضا صيف في دار مولاى ، فالى وللاعتراض . ثم إنه لو قصر أحدى حقه  
وتوقيره ، أو فى ماله وجاهه بطريقة واحدة ، قامت القيامة عليه ، واشتغل بالاعتراض . وهذا  
مجال بحسب الشيطان مع الحق . بل رفع التقدير في الطعام ، والصيام ، وأكل الشهوات ،  
لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة . فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله  
واقباضه . ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والمادة بالسكية ، حتى  
يكون أكله إذا أكل على نية ، كما يكون إسسا كه بنية ، فيكون عاملا لله في أكله وإفطاره  
فينبئ أن يعلم الحزم من عمر رضى الله عنه ، فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يحب  
السل ويأكله ، ثم لم يقس نفسه عليه ، بل لما عرضت عليه شربة باردة مزوجة بسل ، جعل  
يدير الإناء في يده ويقول ، أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعها ، اعزلوا عنى حسابها وتركها  
وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشف بها مريده . بل يقتصر على مدح الجوع  
قط ، ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه . فينبئ أن يدعو

( ١ ) حديث كان يحب السل . ويأكله . متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الخلاء والصل . الحديث :

وفيه قصة شربه السل عند بعض نساء



إلى غاية الجوع ، حتى يتيسر له الاعتدال . ولا يذكر له أن الطارف الكامل يستغنى عن الرياضة . فإن الشيطان يحمّد متعلّقا من قلبه ، فيلجئ إليه كل ساعة إنك عارف كامل ، وما الذى فأتك من المعرفة والكمال ؟ بل كان من عادة إزهايم الخواص : أن يخوض مع المريد في كل رياضة كان يأمره بها ، كيلا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل ، فيغفره ذلك من رياسته . والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح النير ، لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبها بهم وتلطفا في سياقتهم إلى السعادة . وهذا ابتلاء عظيم للأتقياء والأولياء . وإذا كان حد الاعتدال خفيا في حق كل شخص ، فالعزم والاحتياط ينبئ أن لا يترك في كل حال ولذلك أدب عمر رضى الله عنه ولده عبد الله ، إذ دخل عليه فوجده يأكل لحما مأدوما بسمن ، فغلا بالدرة وقال ، لأمر لك ، كُلْ يوما خبزاً ولحماً ، ويوما خبزاً ولبناً ، ويوما خبزاً وسمناً ، ويوما خبزاً وزيتاً ، ويوما خبزاً وملحاً ، ويوما خبزاً قفارا . وهذا هو الاعتدال فأما المواظبة على اللحم والشهوات فإفراط وإسراف . ومهاجرة اللحم بالكيفية إفتار . وهذا قوام بين ذلك . والله تعالى أعلم

## بيان

آفة الرياء المنطوق إلى من ترك أكل الشهوات وقيل الطعام

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان ، هما أعظم من أكل الشهوات إحداهما : أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتهيها ، ولكن لا يريد أن يُعرف بأنه يشتهيها ، فيخفي الشهوة ، ويأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذا هو الشرك الخفى — مثل بعض العلماء عن بعض الزهاد ، فسكت عنه . فقيل له هل تعلم به بأساً؟ قال يأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذه آفة عظيمة : بل حتى المبد إذا ابتلى بالشهوات وحبا أن يظهرها . فإن هذا صدق الحال ، وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال . فإن إخفاء النقص ، وإظهار صدمه من الكمال ، هو قصفان متضاعفان . ولكن كتب مع الإخفاء كذبان . فيكون مستحقاً لمقتين ، ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين ولذلك

شدد أمر المنافقين ، فقال تعالى ( إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ) لأن الكافر كفر وأظهر ، وهذا كفر وستر . فكان ستره لكفره كفراً آخر . لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه ، وعظم نظر المخلوقين . فحالك الكفر عن ظاهره . والمارفون يبتلون بالشهوات بل بالمأص ، ولا يبتلون بالرياء والنش والإخفاء . بل كمال المارق أن يترك الشهوات لله تعالى ، ويظهر من نفسه الشهوة ، إسقاطاً لمنزله من قلوب المخلوق . وكان بعضهم يشتري الشهوات ويملقها في البيت ، وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصد به تلبس حاله ، ليصرف عن نفسه قلوب المنافقين ، حتى لا يشوشون عليه حاله

فتباه الزهد ، الزهد في الزهد بإظهار صنده . وهذا عمل الصديقين . فإنه جمع بين صديقين . كأن الأول جمع بين كذابين . وهذا قد حمل على النفس ثقلين ، وجرحها كأس الصبر مرتين . مرة بشر به ، ومرة برميته . فلا جرم أولئك يؤتون أجرام مرتين بما صبروا . وهذا يضاهي طريق من يمضي جهراً فيأخذ ، ويردّ سرّاً ، ليكسر نفسه بالذل جهراً ، وبالفقر سرّاً . فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفته إظهار شهوته ونقصانه ، والصدق فيه . ولا ينبغي أن يثره قول الشيطان ، إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيره ، فاستره إصلاحاً لغيرك . فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أم عليه من غيره . فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ، وبروجه الشيطان عليه في معرض إصلاح غيره . فذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أن من اطاع عليه ليس يقتدى به في الفعل ، أولاً ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات

الآفة الثانية : أن يقدر على ترك الشهوات ، ولكنه يفرح أن يعرف به : فيشتهر بالتمتعف عن الشهوات . فقد خالف شهوة ضعيفة ، وهي شهوة الأكل . وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه . وتلك هي الشهوة الخفية . فيها أحس بذلك من نفسه ، فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام . فلما أكل . فهو أولى له

قال أبو سليمان ، إذا قدمت إليك شهوة ، وقد كنت تاركاً لها ، فأصب منها شيئاً يسيراً ولا تخط نفسك منها ، فتكون قد أسقطت عن نفسك للشهوة ، وتكون قد نصت عليها إذ لم تعطها شهوتها . وقال جعفر بن محمد الصادق ، إذا قدمت إلى شهوة ، نظرت

إلى نفسى، فإنها هي أظهرت شهوتها، أعلمتها منها. وكان ذلك أفضل من منها. وإنما خفت شهوتها، وأظهرت العزوب عنها، عاقبتها بالترك، ولم أنلها منها شيئاً. وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية.

وبالجلة من ترك شهوة الطعام، ووقع في شهوة الرياء. كان كمن هرب من عقر، وفرغ إلى حية. لأن شهوة الرياء أضرك كثيراً من شهوة الطعام. والله ولي التوفيق.

### القول في شهوة الفرج

اعلم أن شهوة الواقع سلطت على الإنسان لفائدتين. إحداهما: أن يدرك لذته، فيقيس به لذات الآخرة، فإن لذته الواقع لو دامت لكأنت أقوى لذات الأجساد، كأنك النار وآلامها أعظم آلام الجسد: والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم. وليس ذلك إلا بالأمحسوس، ولذة محسوسة مدركة. فإن ما لا يدرك بالتوفيق لا يظم إليه التوفيق الفاعلة الثانية: بقاء النسل، ودوام الوجود. فهذه فائدتها. ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا، إن لم تضبط ولم تقهر، ولم ترد إلى حد الاعتدال. وقد قيل في تأويل قوله تعالى (وَبَيْنَا مَا لَا خَالِقَةَ لَنَا بِهِ) <sup>(١)</sup> معناه شدة النكسة. وعن ابن عباس <sup>(٢)</sup> في قوله تعالى (وَمِنْ شَرِّ غَائِقٍ إِذَا وَقَبَ) <sup>(٣)</sup> قال هو قيام الذكر. وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا أنه قال في تفسيره الذكر إذا دخل. وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله. <sup>(٤)</sup> وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه: «أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمِيٍّ وَبَصْرِي وَفَلْبِي وَهَيْئِي وَنَيْئِي»، وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> «النساء جبال الشيطان» ولولا هذه الشهوة، لما كان للنساء سلطنة على الرجال.

(١) حديث ابن عباس موقوفاً ومسنداً في قوله تعالى ومن شر غسق إذا وقب قال هو قيام الذكر وقال الذي أسنده الذكر إذا دخل هنا حديث لا أصل له

(٢) حديث القيم أني أعوذ بك من شر سمى وبصرى وقلي ودننى تقدم في الدعوات

(٣) حديث النساء جبال الشيطان: الأصمغان في الترغيب والترهيب من حديث علي بن زيد الجعفي بإسناده فيهما

(٤) البقرة: ٢٨٦ (٥) التلقين: ٣٠

ورى أن موسى عليه السلام ، كان جالسا في بعض مجالسه ، إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا . فلما دنا منه ، خلع البرنس فوضعه ، ثم أتاه ، فقال السلام عليك يا موسى . فقال له موسى من أنت ؟ فقال أنا إبليس . فقال لحيالك الله . ما جاء بك ؟ قال جئت لأسلم عليك لمتزلتلك من الله ، ومكانتك منه . قال فما الذي رأيت عليك ؟ قال برنس أختطف به قلوب بني آدم . قال فما الذي إذا صنعته الإنسان استحوذت عليه ؟ قال إذا أعجبتته نفسه ، واستكثر عمله ، ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثا ، لا تخل بإمرأة لا تحل لك ، فإنه ما خلا رجل بإمرأة لا تحل له إلا كنت صاحبون أصحابي ، حتى أفتته بها ، وأفتنها به . ولا تماهد الله عهدا إلا وفيت به . ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها . فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أحول بينه وبين الوفاء بها . ثمولى وهو يقول ، يا ويلتاهم علم موسى ما يحذر به بنى آدم

وعن سعيد بن المسيب قال : ما بثت الله نبيا فيما خلا إلا لم يأس إبليس أن يهلكه بالنساء . ولا شيء أعوف عندي منهن . وبالمدينة بيت أدخله إلا يتي ويبت ابنتي ، أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح . وقال بعضهم ، إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندی ، وأنت سهى الذى أرى به فلا أخطئ ، وأنت موضع سرى ، وأنت رسولى فى حاجتى . فنصف جنده الشهوة . ونصف جنده الغضب . وأعظم الشهوات شهوة النساء .

وهذه الشهوة أيضا لها إفراط وتقریط واعتدال . فالإفراط ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجوارى ، فيحرم عن سلوك طريق الآخرة ، أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش . وقد ينتهى إفراطها بطائفة إلى أسرین شنیعین أحدهما : أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الواقع ، كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المدة ، لتعظم شهوة الطعام . وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع ضارية ، وحياة عادية ، فنام عنه فى بعض الأوقات ، فيجتال لإثارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها . فإن شهوة الطعام والواقع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها . فيدرك لذة بسبب الخلاص .

فإن قلت: فقد روى في غريب الحديث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال شكوت إلى جبرائيل نصف الوفاق ، فأمرني بأكل الحرمة فاعلم : أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ، ووجب عليه محصنهن بالإمتاع ، وحرر على غيره نكاحهن وإن طلقهن . فكان طلبه القوة لهذا لا للتنعم والأمر الثاني : أنه قد تنهى هذه الشهوة ببعض الضلال إلى المشق ، وهو غاية الجبل غما وضع له الوفاق ، وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم . لأن المتشقق ليس يقنع بإراقة شهوة الوفاق ، وهي أبيع الشهوات ، وأجدرها أن يستصيا منه ، حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضى إلا من محل واحد . والبهيمة تقضى الشهوة أين اتقى ، فتكتفى به ، وهذا لا يكتفى إلا بشخص واحد معين ، حتى يزداده ذلا إلى ذل ، وعبودية إلى عبودية . وحتى يسنفر العقل لخدمة الشهوة . وقد خلق ليكون مطاما ، لا ليكون خادما للشهوة ، ومختالا لأجلها وما المشق إلا سعة إفراط الشهوة . وهو مرض قلب فارغ لأمه . وإنما يجب الاحتراز من أوائله ، بترك معاودة النظر والفكر ، وإلا فإذا استحك صر دفة . فكذاك عشق المال ، والجاه ، والمقام ، والأولاد ، حتى حب اللعب بالطيور ، والنرد ، والشطرنج ، فإن هذه الأمور قد تستولى على طائفة بحيث تنفص عليهم الدين والدنيا ، ولا يعبرون عنها ألبتة ومثال من يكسر سورة المشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عنه توجهها إلى باب لتدخله . وما أهون منها بصرف عنها . ومثال من يمالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ، ثم يأخذ بذنها ويمجرها إلى ورائها . وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر . فليكن الاحتياط في بدائل الأمور فأما في أواخرها ، فلا تقبل الملاج إلا بمجهود جيد ، يكاد يؤدي إلى تزعج الروح . فإن إفراط الشهوة أن يثلب العقل إلى هذا الحد ، وهو مذموم جدا وتقرطها بالمنة ، أو بالضعف عن إمتاع المتكوحة ، وهو أيضا مذموم . وإنما الحمد

( ١ ) حديث شكوت إلى جبرائيل نصف الوفاق فأمرني بأكل الحرمة : العقل في الضغاء طس من حديثه حذيفة وقد تقدم وهو موضوع .

أن تكون معتدلة . ومطبعة للمقل والشرع في اقتباسها وانيساطها . ومهما أفرطت ، فكسرها  
بالجوع والنكاح . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا شَرَّ الشَّبَابِ عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ قَنَ لَمْ يَسْتَطِعْ  
فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ وَالصَّوْمُ لَهُ رِبَاةٌ »

## بيان

ما على المرید فی ترك التزویج وفعله

اعلم أن المرید فی ابتداء أمره ، ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج . فإن ذلك شغل شاغل  
يمنعه من السلوك ، ويستجره إلى الأنس بالزوجة . ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن  
الله . ولا يفتره كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، فإنه كان لا يشغل قلبه جميع  
ما في الدنيا من الله تعالى ، فلا تقاس الملائكة بالحدادين . ولذلك قال أبو سليمان الداراني  
من تزوج فقد ركن إلى الدنيا ، وقال ، ما رأيت مريدا تزوج فثبت على حاله الأول ، وقيل  
له خيرة ، ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها ، فقال لا آتسئ الله بها ، أي أن الأنس بها يمنع  
الأنس بالله تعالى ، وقال أيضا ، كل ما شغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشؤم  
فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به ، وقد كان استغراقه بحب الله تعالى ، بحيث  
كان يحسد احتراقه فيه إلى حد كان يمتشي منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه  
فيهمده ، فلذلك <sup>(٣)</sup> كان يضرب يده على غنمائه أحيانا ويقول « كَلِّمْنِي بِأَعْيُشَةٍ » لتشفله  
بكلها عن عظيم ما هو فيه ، لقصور طاقة قلبه عنه ، فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل ،  
وكان أنس بالخلق مارضا ، وفقا يده ، ثم أنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم . فإذا ضاق  
صدره قال <sup>(٤)</sup> « أَرْحَابُهَا يَا بِلَالُ » حتى يود إلى ما هو قرعة عينه <sup>(٥)</sup> فالضيق إذا لاحظ أحواله في  
مثل هذه الأمور فهو منور ، لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث معاذ الشّباب من استطاع منك النكاح فليتزوج - الحديث : تقدم في النكاح

( ٢ ) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا : تقدم

( ٣ ) حديث كان يضرب يده على غنمائه أحيانا ويقول كَلِّمْنِي بِأَعْيُشَةٍ : لم أجده إلا أصلا

( ٤ ) حديث أرحا بها يا بلال : تقدم في الصلاة

( ٥ ) حديث أن الصلاة كانت قرعة عينه : تقدم أيضا

فشرط المرید العزلة في الاجتهاد إلى أن يقوى في المعرفة . هذا إذا لم تنلب الشهوة . فإن غلبته الشهوة فليكسرهما بالجوع الطويل ، والصوم الدائم . فإن لم تنفع الشهوة بذلك ، وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً ، وإن قدر على حفظ الفرج ، فالتكاح له أولى ، لتسكن الشهوة . وإلا فيها لم يحفظ عينه ، لم يحفظ عليه فكره ، وتفرق عليه همه ، وربما وقع في بلية لا يطيقها ، وزنا العين من كبار الصنائر ، وهو يؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج . ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه

قال عيسى عليه السلام ، إياكم والنظرة ، فإنها ترزع في القلب شهوة ، وكفى بها فتنة وقال سعيد بن جبیر ، إنما جاءت الفتنة لباود عليه السلام من قبل النظرة ، ولذلك قال لا بدته عليه السلام ، يا بني ، امش خلف الأسد والأسود ، ولا تمس خلف المرأة . وقيل ليحيى عليه السلام ، ما بدت الزنا ؟ قال النظر والتمنى . وقال الفضيل ، يقول إبليس هو قوسى القديمة وسهى القى لا أخطئ به . يعنى النظر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « النَّظْرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ قَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَمَالَى أَعْطَاهُ اللَّهُ تَمَالَى لِمَا نَأْتِيهِ حَلَاوَتُهُ فِي قَلْبِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضُرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَيْنَ إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنْ قِبَلِ النِّسَاءِ » وقال تعالى ( قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَمْشُوا مِنْ ابْنِائِهِمْ <sup>(٤)</sup> ) الآية . وقال عليه السلام <sup>(٥)</sup> « لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حَظْلَيْنِ الرَّافِقَانِ تَزْيَانِ وَزَيْنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْيَدَانِ تَزْيَانِ وَزَيْنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرَّجْلَانِ تَزْيَانِ وَزَيْنَاهُمَا الشَّيْءُ وَالْقَمَرُ يَزِي وَزَيْنَاهُ الْقَبْلَةُ وَالْقَلْبُ يَزِي أَوْ يَتَنَى وَيَصْدَقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يُكَذِّبُهُ »

( ١ ) حديث النظرة سهم مسوم من سهام إبليس - الحديث : تقدم

( ٢ ) حديث ما تركت بعدى فتنة أضرت على الرجال من النساء : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد

( ٣ ) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بين إسرائيل كانت من النساء : من حديث أبي سعيد الخدري

( ٤ ) حديث لكل ابن آدم حظ من الزنا فليبتل تزيان - الحديث : من حديث أبي هريرة

وافق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه

« وقالت أم سلمة ، استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان . فقال عليه السلام « احتجبا » فقلنا أوليس بأعمى لا يصرفنا ؟ فقال « وأنتمما لا تبصرانه » ؟ وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة الميمن ، كما جرت به العادة في المآتم والولائم ، فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ، ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة . وإعاجوز للنساء عادة الرجال والنظر إليهم ، لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ، ولم يقدر على حفظها عن الصبيان ، فالتكساح أولى به . فإن الشر في الصبيان أكثر . فإنه لو مال قلبه إلى امرأة ، أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح . والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام . بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الأمرد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي ، لم يحل له النظر إليه

فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجليل والقيبح لاجتماعه ، ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول : لست أعني تفرقة الدين فقط . بل ينبغي أن يكون إدراك التفرقة كإدراك التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى يابسة ، وبين ماء صاف وماء كدر . وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها . فإنه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ، ولكن ميلا خاليا عن الشهوة . ولأجل ذلك لا يشتهى ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ، ولا تقبيل الماء الصافي . وكذلك الشبهة الحسنة قد تميل الدين إليها ، وتترك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، ولكنها تفرقة لاشهوة فيها . ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب واللامسة فهما وجد ذلك الليل في قلبه ، وأدرك تفرقة بين الوجه الجليل ، وبين النباتات الحسن ، والأشواب للنقشة ، والسقوف للذئبة ، فنظره نظر شهوة ، فهو حرام . وهذا مما يتهاون به الناس ويحرم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون

قال بعض التابعين . ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك ، من غلام أمرد يخلص إليه . وقال سفيان ، لو أن رجلا عبث بسلام بين أصبعين من أصابع رجله ، يريد الشهوة ، لكان لواطاً . وعن بعض السلف قال : سيكون في هذه الأمة ثلاثة أسناف لو طيرون

---

( ١ ) حديث أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالستان فقال احتجبا - الحديث :  
 دنت وقال حسن صحيح .



صنف ينظرون ، وصنف يصالحون ، وصنف يملكون

فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فهما يحز المرید عن غض بصره ، وضبط فكره فللصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح ، قرب نفس لا يسكن توفاتها بالخروج

وقال بعضهم : غلبت علي شهوتي في بدء إرادتي عالم أطلق : فأكثر الضجيج إلى الله تعالى . فرأيت شخصاً في المنام ، فقال مالك ؟ فشكوت إليه ، فقال تقدم إلى ، فتقدمت إليه . فوضع يده على صدري ، فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي . فأصبحت وقد زال ما بي . فبقيت موما في سنة . ثم عاودني ذلك ، فأكثر الاستئانة ، فأثارت شخصاً في المنام فقال لي أنتحب أن ينهب ما تجده وأضرب عنقك ؟ قلت نعم . فقال مد رقتك ، فددتها فجرد سيفاً من نور ، فضرب به عنقي ، فأصبحت وقد زال ما بي ، فبقيت موما في سنة . ثم عاودني ذلك أو أشد منه ، فرأيت كأن شخصاً فيما بين جنبي وصدري يخاطبني ويقول ، ويمحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يحب رفعه ! قال فتزوجت ، فاقطع ذلك عني ، وولدت

ومهما احتاج المرید إلى النكاح ، فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه . أما في ابتدائه ، فبالنية الحسنة . وفي دوامه بحسن الخلق ، وسداد السيرة ، والقيام بالحقوق الواجبة ، كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح ، فلا نطول بإعادته وعلامة صدق إرادته ، أن يشكع فقيرة متديعة ، ولا يطلب النية .

قال بعضهم . من تزوج غنية كان له منها خمس خصال ، منالة الصداق ، وتسوية الزفاف ، وفوت الخدمة ، وكثرة النفقة ، وإذا أراد طلاقها لم يقهر خوفاً على ذهاب مالها والفقرية بخلاف ذلك . وقال بعضهم ، ينبغي أن تكون المرأة دوت الرجل بأربع ، وإلا اسحقرت ، بالسنة ، والطول ، والمال ، والحسب ، وأن تكون فوقه بأربع ، بالجمال ، والأدب ، والورع ، والخلق . وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق

تزوج بعض المريدین بأمرأة ، فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة ، وشكت ذلك إلى أبيها ، وقالت قد تحببت في هذا الرجل . أنا في منزله منذ سنين ، ما ذهبت إلى الخلاه قط ، إلا وحمل الماء قبلي إليه

وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال . فلما قرب زفافها ، أصابها الجدري . فاشتد حزن

أهلها لذلك ، خوفاً من أن يستقبحها . فأرام الرجل أنه قد أصابه رمد ، ثم أرام أن يصره قد ذهب ، حتى زفت إليه ، فزال عنهم الحزن . فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت . ففتح عينيه حين ذلك . فقيل له في ذلك ، فقال تمدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا . فقيل له قد سبقت إخوانك بهذا الخلق

وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق . فكان يصبر عليها . فقيل له لم لا تطلقها ؟ فقال أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها ، فيتأذى بها .  
فلما تزوج المرید فهكذا يبنى أن يكون . وإن قدر على الترك فهو أولى له ، إذ لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق ، وعلم أن ذلك يشغله عن حاله

كما روى أن محمداً بن سليمان الهاشمي ، كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم . فكتب إلى أهل البصرة وعلماؤها في امرأة يتزوجها . فأجمعوا كلهم على رابطة المدوية رحماً الله تعالى . فكتب إليها ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد . فإن الله تعالى قد ملى كفى من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم ، وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتتها مائة ألف وأنا أصير لك مثلاً ومثلاً . فأجيبني . فكتب إليه ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن . فإذا أتاك كتابي هذا ، فهي زائدك ، وقدم لمادك ، وكن وصي نفسك ، ولا تجعل الرجال أوصيائك ، فيقتسموا تراثك . فصم الدهر ، وليكن فطرك الموت . وأما أنا ، فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأصغافه ، ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان

فلي نظر المرید إلى حاله وقلبه . فإن وجدته في المزوبة ، فهو الأقرب . وإن هجز عن ذلك فالتكاح أولى به . ودواء هذه الملة ثلاثة أسور ، الجوع ، وغض البصر ، والاشتغال بشغل يستولى على القلب . فإن لم تنفع هذه الثلاثة ، فالتكاح هو الذي يستأصل ما دها فقط . ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح ، وإلى ترويح البنات . قال سعيد بن السيب ، ما ليس إبليس من أحد إلا وأناه من قبل النساء ، وقال سعيد أيضاً ، وهو ابن أربع وعشرين سنة وقد ذهب إحدى عينيه ، وهو يعيش بالأخرى ، ما شيء أخوف عندي من النساء .

وعن عبد الله بن أبي وداعة ، قال كنت أجالس سعيد بن المسيب ، فنفقني أياماً ، فلما أتيته ، قال ، أين كنت ؟ قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها . فقال هلا أخبرتنا فشهدنا ما قال ثم أردت أن أقوم ، فقال هل استحدثت امرأة ؟ فقلت يرحمك الله تعالى ، ومن زوجتي وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة ؟ فقال أنا ، فقلت وقيل ؟ قال نعم . فحمد الله تعالى ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة . قال فقلت وما أدرى ما أصنع من الفرح . فصرت إلى منزلي ، وجعلت أفكر من آخذ ، ومن أستدين ، فصليت المغرب ، وانصرفت إلى منزلي ، فأمرجت ، وكنت صائماً ، فقدمت عشاقاً لأنظر وكان خبزاً وزيتاً ، وإذا بآبي يقرع . فقلت . من هذا؟ قال سعيد . قال فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد ، إلا سعيد بن المسيب . وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا ينداره والسجد قال فخرجت إليه ، فإذا به سعيد بن المسيب . فظننت أنه قد بداله . فقلت . يا أبا محمد ، لو أرسلت إلي لأيتك . فقال . لا ، أنت أحق أن تؤذي . قلت فأتأمر ؟ قال إنك كنت رجلاً عزيزاً فتزوجت ، فكهرت أن أيتك الليلة وحدي ، وهذه امرأتك . وإذا هي قائمة خلفه في طوله . ثم أخذ يدها ، فدفعها في الباب ورده . فسقطت المرأة من الحياء . فاستوثقت من الباب ، ثم تقدمت إلى القصعة التي فيها الخبز والزيت ، فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه . ثم صعدت السطح ، فرميت الجيران ، فجأؤني . وقالوا ما شأنك ؟ قلت ويحكم زوجك ؟ قلت نعم . قالوا وهي في الدار ؟ قلت نعم . فزولوا إليها . وبلغ ذلك أي فجاءت وقالت ، وجهي من وجهك حرام إن مسستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام . قال فأقمت ثلاثاً ، ثم دخلت بها ، فإذا هي من أجل النساء . وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرهم بنحو الزوج . قال فكنت شهراً لا يأتيني سعيد ولا أتبه . فلما كان بعد الشهر أتيته وهو في حلقة ، فسلمت عليه ، فرد علي السلام ، ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس . فقال : ما حال ذلك الإنسان . فقلت : بخير يا أبا محمد ، على ما يحب الصديق ويكره العدو ، وقال إن رابك منه أمر فدونك والمصا . فانصرفت إلى منزلي ، فوجهه إلى بمشرن ألف درهم

قال عبد الله بن سليمان ، وكانت بنت سعيد بن السيب هذه قد خطبها منه عبد الملك ابن مروان ، لابنه الوليد ، حين ولاء البهد . فأبى سعيد أن يزوجه . فلم يزل عبد الملك يخال على سعيد ، حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد ، وصب عليه جرة ماء ، وألبسه جبة صوف فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة ، بمر فك غائلة الشهوة ، ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح ، رضى الله تعالى عنه ورحمه .

## بيان

لفيلة من يخالف شهوة الفرج والعين

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان ، وأعاصها عند الهيجان على العقل ، إلا أن مقتضاها يبيع يستحيا منه ، ويخشى من اقتحامه . وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لعجز ، أو لحرف ، أو لحياء ، أو لمحافظة على جسمه ، وليس في شيء من ذلك ثواب ، فإنه إشار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر . ثم من المصيبة أن لا يقدر ، ففي هذه المواقف فائدة ، وهي دفع الإثم ، فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأى سبب كان تركه . وإنما الفضل والثواب الجزيل ، في تركه خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع ويسر الأسباب ، لاسيا عند صدق الشهوة . وهذه درجة الصديقين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ عَشِقَ قَفَّ فِكَمَ قَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ » وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « سَبْعَةٌ يُظَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ » وعد منهم رجل دغته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها ، فقال إني أخاف الله رب العالمين .

وقصة يوسف عليه السلام هو امتناعه من زليخاء مع القدرة ومع رغبتها معروفة . وقد أثبت الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز ، وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة

(١) حديث من عشق فف فكم قات فهو شهيد: في التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر على سويد

ابن سعيد ثم قال إن محيى للذكر له هذا الحديث قال لو كان لي فرس ورمع غزوت سويدا

ورواه الخرائطي من غير طريق سويد بسند فيه نظر

(٢) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وروى أن سليمان بن يسار، كان من أحسن الناس وجها . فدخلت عليه امرأة، فسلأته نفسه ، فامتنع عليها ، وخرج هاربا من منزله وتركها فيه ، قال سليمان ، فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام ، وكأني أقول له أنت يوسف ؟ قال نعم ، أنا يوسف الذي هممت ، وأنت سليمان الذي لم تهتم . أشار إلى قوله تعالى ( وَكَذَٰلِكَ هَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ <sup>(١)</sup> ) وعنه أيضا ما هو أعجب من هذا ، وذلك أنه خرج من المدينة حاجا ، ومعه رفيق له ، حتى نزلا بالإبواء ، فقام رفيقه وأخذ السفارة ، وانطلق إلى السوق ليتاع شيئا . وجلس سليمان في الخيمة ، وكان من أجل الناس وجها ، وأورعهم . فبصرت به أعرابية من قلة الجبل ، وأتحدت إليه ، حتى وقفت بين يديه ، وعليها البرقع والتفازان . فأسفرت عن وجه لها كأنه فلقه قر . وقالت أعتنى . فظن أنها تريد طاماما . فقالت لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله . فقال جهزك إلى إبليس . ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب . فلم يزل يبكي . فلما رأته منه ذلك ، سدلته البرقع على وجهها وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها . وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء ، واقطع حلقة . فقال ما يبكيك ؟ قال خير ، ذكرت صبيتي قال لا والله ، إلا أن لك قصة . إن أعاهدك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها . فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية ففوض رفيقه السفارة وجعل يبكي بكاء شديدا . فقال سليمان ، وأنت ما يبكيك ؟ قال أنا أحق بالبكاء منك ، لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها ، فلم يزالا يبكيان ، فلما انتهى سليمان إلى مكة ، فسمى وطاف ثم أتى الحجر . فاحتبى بشوبه ، فأخذته عينه فنام ، وإذا رجل وسيم طوال له إشارة حسنة ، ورائحة طيبة ، فقال له سليمان رحمك الله ، من أنت ؟ قال لهما يوسف الصديق فقال نعم ، قال إن في شأنك وشأن امرأتك ليزلجبا ، فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الإيواء أعجب وروى عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول « أَفْطَلَقَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ مِّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّىٰ آوَاهُمُ الْبَيْتُ إِلَىٰ غَارٍ فَدَخَلُوا فَاتَّخَذَتْ صَحْرَةٌ مِّنَ الْجِبَلِ قَمَدًا عَلَيْهِمُ النَّارُ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّحْرَةِ إِلَّا أَنْ

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى آواهم البيت إلى غار فذكر الحديث بطوله . ورواه

تَدْعُوا اللَّهَ تَمَالِ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ  
شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَأَيَّسْتُ فِي طَلَبِ الشَّجَرِ يَوْمًا فَلَمْ  
أَجِدْ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَخَلَبْتُ لهُمَا عُيُوبَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَفَكَّرْتُ أَنْ أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا  
أَهْلًا وَمَالًا فَلَبِيتُ وَأَقْدَحْتُ فِي يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتَيْقَاطَهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَالصَّبِيئَةُ  
يَضَاغُونَ حَوْلَ قَدَمِي فَلَسْتُ قَطًا فَشَرِبَا عُيُوبَهُمَا ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ قَعَلْتُ ذَلِكَ أُنَبِّئُكَ  
وَجِهَكَ فَفَرَّجَ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَأَقْرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهُ  
وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَةٌ عَمٌّ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَوْدَتْهَا عَنْ  
نَفْسِي فَأَمْتَعْتُ بَنِي حَتَّى أَتَيْتُ بِهَا سِتِينَ لِقَاءً نَبِيٍّ فَأَعْطَيْتُهَا مِائَةَ وَعِشْرِينَ دِينَارًا  
عَلَى أَنْ تُحْلِيَ بَنِيَّ وَيَزِيْنَنِي قَبْسِيهَا فَهَمَلْتُ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَقْصُرْ  
اِتِّخَاذًا إِلَّا بِحَقِّهِ . فَخَرَجْتُ مِنَ الْوُتُوعِ عَلَيْهَا فَأَصْرَفْتُ عَنْهَا وَهَبِي مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ  
إِلَيَّ وَرَكْتُ الْدَّهَبَ الَّذِي أُعْطِيتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ قَعَلْتُهِ أُنَبِّئُكَ وَجِهَكَ فَفَرَّجَ عَنَّا  
مَا نَحْنُ فِيهِ فَأَقْرَجَتْ الصَّخْرَةُ عَنْهُمْ غَيْرَ أَهَمٍّ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا  
وَقَالَ الثَّلَاثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَاجِرُ أَجْرَاءَ وَأَعْطَيْتُهُمْ أَجُورَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ  
رَكَ الْأَجْرَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَنَمِيتُ لَهُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بِمَدَّةٍ  
حِينَ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أُعْطِنِي أَجْرِي فَقُلْتُ كُلُّ مَا رَأَيْ مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ  
وَالنَّعَمِ وَالرَّفِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَمُرُّ بِي ؟ فَقُلْتُ لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ فَخَذَهُ فَاسْتَأْنَاهُ  
وَأَخَذَهُ كُلَّهُ وَلَمْ يَتْرَكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ قَعَلْتُ ذَلِكَ أُنَبِّئُكَ وَجِهَكَ . فَفَرَّجَ عَنَّا  
مَا نَحْنُ فِيهِ فَأَقْرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ »

فهذا فضل من تمكن من قضاء هذه الشهوات فغف . وقريب منه من تمكن من قضاء  
شهوة العين . فإن العين مبدأ الزنا . فخطئها مهم : وهو عسر ، من حيث إنه قد يستهان به  
ولا يظم الخوف منه . والآفات كلها منه تنشأ . والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ  
بها ، والمعاودة يؤاخذ بها . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَكَ الْأُولَى وَعَلَيْكَ الثَّانِيَّةُ » ، أى النظرة .

( ١ ) حديث الأول ولا يستلزم الثانية : أى النظرة دلت من حديث بريدة قال لعل قال ت حديث غريب

وقال العلاء بن زياد : لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزوع في القلب شهوة .

وقلما يتخلى الإنسان في رواده عن وقوع البصر على النساء والصبيان . فهما يتخيل إليهما الحسن تقاضى الطبع للمادة . وعنده يفتنى أن يقرر في نفسه أن هذا للمادة عين الجبل . فإنه إن حقق النظر فاستحسن ، ثارت الشهوة ، وعجز عن الوصول ، فلا يحصل له إلا التحسر وإن استقيح ، لم يلتذ وتألم لأنه قصد الالتزام ، فقد فعل مآله . فلا يتخلى في كلتا حالتيه عن معصية ، وعن تألم ، وعن تحسر . ومهما حفظ العين بهذا الطريق ، اندفع عن قلبه كثير من الآفات . فإن أخطأت عينه ، وحفظ الفرج مع التحكك ، فذلك يستدعى غاية القوة ، ونهاية التوفيق . فقديروى عن أبي بكر بن عبد الله المزني ، أن قصابا أولع بحارية لبعض جيرانه ،

فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى ، فتبعها ، وراودها عن نفسها ، فقالت له : لا تفعل لأننا أشد حبا لك منك لي ، ولكنني أخاف الله . قال فأنت تخافينه وأنا لا أخافه ! فرجع تائبا . فأصابه العطش حتى كاد يهلك . فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل ، فسأله ، فقال مالك ؟ قال العطش . قال تعال حتى ندعو الله بأن تظننا سحابة حتى ندخل القرية . قال مالي من عمل صالح فأدعو ، فأدع أنت . قال أنا أدعو وأنت على دعائي . فدعا الرسول ، وأمن هو ، فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية . فأخذ القصاب إلى مكانه ، فالت السحابة معه . فقال له الرسول ، زعمت أن ليس لك عمل صالح ، وأنا الذي دعوت وأنت الذي أمنت ، فأظلتنا سحابة ، ثم تبعتك . لتخبرني بأمرك . فأخبره . فقال الرسول إن التائب عند الله تعالى بمكان ليس أحد من الناس بمكانه .

وعن أحمد بن سعيد المابد ، عن أبيه ، قال . كان عندنا بالكوفة شاب متعب ، لازم المسجد الجامع ، لا يكاد يفارقه . وكان حسن الوجه ، حسن القامة ، حسن السميت . فظفرت إليه امرأة ذات جمال وعقل ، فشفت به ، وطال عليها ذلك . فلما كان ذات يوم ، وقفت له على الطريق ، وهو يريد المسجد . فقالت له يا فتى ، اسمع مني كلمات أكلك بها ، ثم اعمل ما شئت . ففنى . ولم يكلمها . ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه ، وهو يريد منزله . فقالت له يا فتى ، اسمع مني كلمات أكلك بها . فأطرق مليا وقال لها ، هذا موقف تهمة ، وأنا أكره

أَنْ أَكُونَ لِلتَّهْمَةِ مَوْضِعًا . فَقَالَتْ لَهُ : وَاتَّهَمْتُ مَوْضِعِي هَذَا جَهْلًا مِنْ بَأْسِكَ ، وَلَكِنْ  
مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَنْشُوفَ الْعِبَادُ إِلَى مِثْلِ هَذَا مِنْ . وَالَّذِي جَعَلَنِي عَلَى أَنْ لَقَيْتُكَ فِي مِثْلِ هَذَا الْأَمْرِ  
بِنَفْسِي ، لِمَرَّقِي أَنْ الْقَلِيلُ مِنْ هَذَا عِنْدَ النَّاسِ كَثِيرٌ ، وَأَنْتُمْ مَعَاشِرَ الْعِبَادِ عَلَى مِثَالِ الْقَوَادِيرِ  
أَدْنَى شَيْءٍ بِسَبَبِهَا . وَجَلَّةٌ مَا أَقُولُ لَكَ : أَنْ جَوَارِحِي كُلَّهَا مَشْغُولَةٌ بِكَ . فَقَالَتْ اللَّهُ فِي أَمْرِي  
وَأَمْرِكَ . قَالَ فَضَى الشَّابَّ إِلَى مَنْزِلِهِ ، وَأَرَادَ أَنْ يَسْلَى ، فَلَمْ يَمَقْلْ كَيْفَ يَسْلَى . فَأَخَذَ قِرطَاسًا  
وَكَتَبَ كِتَابًا ، ثُمَّ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ ، وَإِذَا بِالرَّأَةِ وَاقِفَةً فِي مَوْضِعِهَا . فَأَتَى الْكِتَابَ إِلَيْهَا  
وَرَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ ، وَكَانَ فِيهِ ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، إَعْلَى آيَتِهَا الرَّأَةُ ، أَنَّ اللَّهَ غَزَى وَجَلَ  
إِذَا عَصَاهُ الْعَبْدَ حَلَمَ ، فَلَمَّا عَادَ إِلَى الْمَصِيبَةِ مَرَّةً أُخْرَى سَتَرَهُ ، فَلَمَّا لَبَسَ لَهَا مَلَابِسَهَا غَضِبَ  
اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ ، غَضَبَةً تَضِيْقُ مِنْهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدُّوَابُ . فَمِنْ ذَا  
يَطْلُقُ غَضَبُهُ ؟ فَإِنْ كَانَ مَازَكَرْتَ بِاطِلَا ، فَإِنِّي أَذْكَرُكَ يَوْمًا تَكُونُ السَّمَاءُ فِيهِ كَالْهَلِ ، وَتَصِيرُ  
الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ، وَتَجْشُو الْأُمَمُ لِمَوْعِدَةِ الْجِبَارِ الْعَظِيمِ . وَإِنِّي وَاللَّهُ قَدْ ضَنَفْتُ عَنْ إِصْلَاحِ نَفْسِي  
فَكَيْفَ بِإِصْلَاحِ غَيْرِي . وَإِنْ كَانَ مَازَكَرْتَ حَقًّا ، فَإِنِّي أَذْكَرُكَ عَلَى طَيْبِ هَدًى ، يَدَاوِي  
السَّكُومَ لِلْمَرَضَةِ ، وَالْأَوْجَاعَ لِلرَّمَضَةِ . ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . فَاقْصِدِيهِ بِصَدَقِ الْمَسْأَلَةِ ،  
فَإِنِّي مَشْغُولٌ هُنَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى ( وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْخَنَازِيرِ كَاطِلِينَ  
مُتَالِفِينَ مِنْ جَحِيمٍ وَلَا تَفْقِيعُ يُطَاعُ يُعْلَمُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ )<sup>(١)</sup> فَإِنَّ الْمَهْرَبَ  
مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ ، ثُمَّ جَاءَتْ بَعْدَ ذَلِكَ بِأَيَّامٍ ، فَوَقَفَتْ لَهُ عَلَى الطَّرِيقِ ، فَلَمَّا رَأَاهَا مِنْ بَعِيدٍ ،  
أَرَادَ الرَّجُوعَ إِلَى مَنْزِلِهِ كَيْلًا يَرَاهَا . فَقَالَتْ يَافِي لَا تَرْجِعْ ، فَلَا كَانِ اللَّتَقَى بَعْدَ هَذَا  
الْيَوْمِ أَبَدًا إِلَّا غَدَا يَرِي يَدِي اللَّهُ تَعَالَى . ثُمَّ بَكَتْ بِكَاءٍ شَدِيدًا ، وَقَالَتْ أَسْأَلُ  
اللَّهَ الَّذِي يَدُهُ مَفَاتِيحُ قُلُوبِكُمْ ، أَنْ يَسْهَلَ مَا قَدَ عَسَرَ مِنْ أَمْرِكَ . ثُمَّ إِنَّمَا تَبِعَتْهُ ، وَقَالَتْ آمَنَنْ  
عَلَى بَعْوَظَةِ أَهْلِهَا عَنْكَ ، وَأَوْصَنِي بِوَصِيَّةِ أَعْمَلِ عَلَيْهَا . فَقَالَ لَهَا أَوْصِيكَ بِحِفْظِ نَفْسِكَ ،  
مِنْ نَفْسِكَ ، وَأَذْكَرُكَ قَوْلَهُ تَعَالَى ( وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ )<sup>(٢)</sup>  
قَالَ فَأَطَرَقَتْ وَبَكَتْ بِكَاءٍ شَدِيدٍ أَشَدَّ مِنْ بَكَائِهَا الْأَوَّلِ ، ثُمَّ إِنَّمَا تَابَعَتْهُ ، وَلَزِمَتْ يَتْبَاعُو أَخَذَتْ



في المبادء ، فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا . فكان النبي يذكرها بدموتهم يسكن ،  
 فيقال لهم بكاؤك وانت قنأياستها من نفسك ؟ فيقول ، إني قد ذبحت طمعها في أول  
 أمرها ، وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى ، فأنا أستحي منه أن أسترد  
 ذخيرة ادخرتها عنده تعالى .

ثم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه  
 يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان ، والحمد قنأولا وآخرا ، وظاهرها وباطنها ،  
 وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض  
 والسماء ، وسلم تسليما كثيرا .



# کتاب آفات اللسان

## كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدله ، وألهمه نور الإيمان فزنته بهوجهه ، وعلمه البيان فقدمه به وقضه ، وأفاض على قلبه خزائن المعلوم فأكله ، ثم أرسل عليه سترًا من رحته وأسبله ، ثم أمده بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله ، ويكشف عنه ستره الذي أرسله ، وأطلق بالحق مقوله ، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله ، من علم حصله ، ونطق سبله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرم به وبجله ، ونبيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وأسمى فضله ، وبين سبله ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ، ما كبر الله عبد وهاله

أما بعد: فإن اللسان من نعم الله العظيمة ، ولطائف صنمه الثرية . فإنه صغير جرمه ، عظيم طاعته وجرمه . إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة والمصيان . ثم إنه مامن موجود أو معدوم ، خالق أو مخلوق ، متخيل أو معلوم ، مظلون أو موهوم ، إلا واللسان يتناوله ، ويعرض له إثبات أو نفي . فإن كل ما يتناوله العلم ، يعرب عنه اللسان ، إما بحق أو باطل . ولا شيء إلا والعلم متناول له . وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء ، فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصورة ، والأذن لا تصل إلى غير الأصوات واليد لا تصل إلى غير الأجسام ، وكذا سائر الأعضاء . واللسان رجب الميدان ، ليس له صرد ، ولا لجله منتهى وحد ، له في الخبير مجال رجب ، وله في الشر ذيل سحب . فمن أطلق عذبة اللسان ، وأمله صرخى العنان ، سلك به الشيطان في كل ميدان ، وساقه إلى شفاجر حار ، إلى أن يضطره إلى البوار . ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد السنتهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيد بهجام الشرع ، فلا يطلعه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة

ويكفه عن كل ما ينجس غائلته في عاجله وآجله

وعلم ما محمد فيه إطلاق اللسان أو يذم ، فغاض عزيز ، والعمل بمقتضاه على من عرفه قبل  
عسير . وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان ، فإنه لا تمسب في إطلاقه ، ولا مؤنة في تحريكه  
وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله ، والحذر من مصادره وجبائمه . وأنه أعظم  
آلة الشيطان في استنواء الإنسان . ونحن بتوفيق الله وحسن تدبيره ، قفصل مجامع آفات  
اللسان ، ونذكرها واحدة واحدة ، بمجودها وأسبابها وغوائلها ، ونعرف طريق الاحتراز  
عنها ، ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها ، فنذكر أولاً فضل الصمت . وزدده  
بذكر آفة الكلام فيما لا يني ، ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل ، ثم آفة التواضع والجدال  
ثم آفة الخصومة ثم آفة التفرغ في الكلام ، بالتشدد وتكلف السجع والقصاحة ، والتصنع فيه ، وغير  
ذلك مما جرت به عادة المتفاهين المدعين للحطابة ثم آفة التفحش والسب وبذاءة اللسان ، ثم آفة  
اللمن ، إما حيوان أو جاد أو إنسان ، ثم آفة الفناء بالشعر ، وقد ذكرنا في كتاب السماع  
ما يحرم من الفناء وما يحل فلا نعيد ، ثم آفة المزاح ، ثم آفة السخريه والاستهزاء ، ثم آفة  
إفشاء السر ، ثم آفة الوعد الكاذب ، ثم آفة الكذب في القول واليمين ، ثم بيان تناقض  
في الكذب ، ثم آفة النية ، ثم آفة الخيبة ، ثم آفة ذى اللسانين ، الذى يتردد بين المتعادين  
فيكمل كل واحد بكلام يوافقه ، ثم آفة اللبس ، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غوى الكلام  
لأسباب فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين ، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله  
عز وجل ، وعن كلامه ، وعن الحروف أمى قديمة أو محدثة ، وهى آخر الآفات ، وما يتعلق  
بذلك ، وجعلنا عشرون آفة ، ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

## بیان

عظیم عطر المان وفضیلة الصمت

اعلم أن خطر اللسان عظيم. ولا نجاة من خطره إلا بالصمت. فذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه، فقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ صَمَتَ نَجَا » وقال عليه السلام

(۱) حدیث من صحت نجات من حدیث عبد اللہ بن عمرو و ہندیہ ضف و قال غریب و هو عند الطبرانی بسند جدید

(١) « الصمتُ حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَأَعْلَهُ » أى حكمة وحزم . (٢) وروى عبد الله بن سفيان ، عن أبيه قال : قلت يارسول الله ، أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك قال : « قُلْ أَنْتُمْ بِإِلَهِكُمْ مُشْتَقِمُونَ » قال قلت فأتنى ؟ فأوما ييده إلى لسانه : (٣) وقال عقبه بن عامر ، قلت يارسول الله ما النجاة ؟ قال : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلَيْسَمَكَ يَنْتَكُ وَأَبْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ » (٤) وقال سهل بن سعد الساعدي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يَتَكَفَّلْ لِي بِمَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَرَجْلَيْهِ أَتَكْفُلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ »

وقال صلى الله عليه وسلم : (٥) « مَنْ وَفَى شَرَّ قَبْقَبِهِ وَذَبَذِبَهُ وَقَلَقَهُ فَقَدْ وَفَى الشَّرَّ كُلَّهُ » القبقب هو البطن ، والنذب الفرج ؟ والقلق اللسان . فهذه الشبوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان ، لما فرغنا من ذكر آفة الشبوات البطن والفرج (٦) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة ، فقال : « تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال : « الْأَجْوَفَانِ الْقَمُ وَالْفَرْجُ » فيحتمل أن يكون المراد بالتم آفات اللسان لأنه محله ، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه ، فقد قال (٧) معاذ بن جبل ، قلت يارسول الله ، أنؤخذ بما تقول ، فقال : « تَكَلَّمْتُ أَمْكُ يَا أَبْنُ جَبَلٍ وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى مَنَاقِرِهِمْ إِلَّا حَصَادُ الْبُيُوتِ »

(١) حديث الصمت حكمة وقليل فاعله : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلطف حكم يدل حكمة وقال غلط في عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس ان لقمان قال ورواه كذلك هو وابن جبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح الى أنس

(٢) حديث سفيان الثوري اخبرني عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك - الحديث : ت وصححه ون ه وهو عنده دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان

(٣) حديث عقبه بن عامر قلت يارسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك - الحديث : ت وقال حسن

(٤) حديث سهل بن سعد من يتوكل لي بما بين لحييه ورجليه أتوكل له بالجنة قوله خ

(٥) حديث من وفى شر قبقيه وذذبته وقلقه - الحديث : أبو منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف بلطف قد وجبت له الجنة

(٦) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة - الحديث : ت وصححه و ه من حديث أبي هريرة

(٧) حديث معاذ قلت يارسول الله أنؤخذ بما تقول فقال تكلمك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم الا حصائد

الاستهم : وصححه و هك وقال صحيح على شرط الشيخين

(١) وقال عبد الله التقي ه قلت يا رسول الله ، حدثني بأمر اعتصم به ، فقال ه قل ربي لله ثم استقيم ه قلت يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف علي ؟ فأخذ لسانه وقال ه هذا ه  
(٢) وروى أن ماذا قال يا رسول الله ، أي الأعمال أفضل ؟ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ، ثم وضع عليه أصبعه . (٣) وقال أنس بن مالك ، قال صلى الله عليه وسلم لا يستقيم إيمان القبيح حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جأزه بوالله ه وقال صلى الله عليه وسلم (١) من سره أن يسلم فليزلم الصمت ه وعن سعيد بن جبير مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (٢) إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان أي تقول أنت الله فينا فلذلك إن استممت استممتا وإن أغوجت أغوجت

(٣) وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، رأى أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو يعد لسانه يده ، فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردني اللورد . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ه ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله اللسان على حديثه ه

(١) حديث عبد الله التقي قلت يا رسول الله حدثني بأمر اعتصم به - الحديث : رواه ن قال ابن عساکر وهو خطأ والصواب سيان بن عبد الله التقي بكرواه وصححه ه وقد تقدم قبل هذا قصة الحديث (٢) حديث أن ماذا قال يا رسول الله أي الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت وقال أصعبه مكان يده

(٣) حديث أنس لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت والخراطي في منكرم الأخلاق يستد فيه ضعف

(٤) حديث من سره أن يسلم فليزلم الصمت : ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو الشيخ في فضائل الأعمال والبيهقي في الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف

(٥) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان - الحديث : من حديث أبي سعيد الخدري رفعه ووقع في الأحياء عن سعيد بن جبير مرفوعا وإنما هو عن سعيد بن جبير عن أبي سعيد رفعه ورواه موقوف على عمار بن زيد وقال هذا أصح

(٦) حديث أن عمر اطلع على أبي بكر وهو يعد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله فقال إن هذا أوردني اللورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء من الجسد الا يشكو إلى الله عز وجل اللسان على حديثه ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو جلي في مسنده والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب من رواية أسلم مولى عمر وقال الدارقطني أن الرفوع وهم على الدار وروى قال يهودى ههنا الحديث عن قيس بن أبي جازم عن أبي بكر ولا علة له

١١) وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلي ويقول ، بالسان قل خيرا تنتم ، واسكت  
عن شر تسلم ، من قبل أن تدم . فقيل له يا أبا عبد الرحمن ، أهذا شيء تقوله أو شيء سمعته ؟  
فقال لا ، بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي  
لِسَانِهِ » ١٢) وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ سَتَرَ  
اللهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ مَلَكَ عَصَبَهُ وَقَاهُ اللهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَدَرَ إِلَى اللهِ قَبْلَ اللهِ عَذَرَهُ »  
١٣) وروى أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني . قال « اعْبُدْ اللهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَتُعْذَرُهُ  
فَتَسْكَنَ فِي أَلْوَتِي وَإِنْ شِئْتَ أَتْبِئْتُكَ بِمَا هُوَ أَمْلَكُ لَكَ مِنْ هَذَا كُلِّهِ » وأشار بيده إلى  
لسانه ١٤) وعن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أُخْبِرُكُمْ  
بِأَيْسَرِ الْبَيَادَةِ وَأَهْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ الصَّمْتُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ » ١٥) وقال أبو هريرة ، قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَتْكَ »  
١٦) وقال الحسن ، ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رَجِمَ اللهُ عَبْدًا تَكَلَّمَ فَنِمَ  
أَوْ سَكَتَ فَنِمَ »

وقيل لعيسى عليه السلام ، دلنا على عمل ندخل به الجنة . قال لا تنطقوا أبدا . قالوا  
لا نستطيع ذلك ، فقال فلا تنطقوا إلا بخير . وقال سليمان بن داود عليها السلام ، إن كان  
الكلام من فضة ، فالسكوت من ذهب

- (١) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلي ويقول بالسان قل خيرا تنتم وفيه مرقوعا أن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيق في الشعب بسند حسن
- (٢) حديث ابن عمر من كلف لسانه ستر الله عورته - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن
- (٣) حديث أن معاذ قال أوصني قال عبد الله كأنك تراه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت وعلب ووجه ثقات وفيه اقطاع
- (٤) حديث صفوان بن سليم مرقوعا ألا أخبركم بأيسر العباد وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ووجه ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات المحدثين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء أيضا مرقوعا
- (٥) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليكتم فضله
- (٦) حديث الحسن ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجم الله عبدا تكلم فتم أوسكت فلم : ابن أبي الدنيا في الصمت والبيق في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية إسماعيل بن عيسى عن الحجازيين



(١) وعن البراء بن عازب قال ، جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ،  
 دلني على عمل يدخلني الجنة . قال « أطيع الجائع وأسقِ الظمآن وأمر بالمعروف ونه عن  
 المنكر فإن لم تطيق فكف لسانك إلا من خير » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) وأخزن  
 لسانك إلا من خير فإنك بذلك تنل الشيطان » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله  
 عند لسان كل قائل فليستق الله أمرؤ علم ما يقول » وقال عليه السلام (٣) « إذا رأيتم  
 المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقن الحكمة » (٤) وقال ابن مسعود قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم « الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب فالغانم الذي يذكر الله تعالى  
 والسالم الساكِت والشاحب الذي يحوض في الباطل » وقال عليه السلام (٥) « إن لسان  
 المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشئ تدبره قلبه ثم أمضاه بلسانه وإن  
 لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشئ أمضاه بلسانه ولم تدبره قلبه »  
 وقال عيسى عليه السلام ، السادة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، وجزء في

#### الفرار من الناس

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (١) « من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثر سقطته كثرت  
 ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به »

الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضح حصاة في فيه ، يمنع بها نفسه عن الكلام

( ١ ) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلني على عمل يدخلني الجنة قال أطمع الجائع - الحديث :

ابن أبي الدنيا باسناد جيد

( ٢ ) حديث اخزن لسانك الا من خير - الحديث : طس من حديث أبي سعيد وله في السهم الكبير ولا ين

صالح في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر

( ٣ ) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقن الحكمة : ه من حديث أبي خلاد بلقظ إذا  
 رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فادنوا منه فإنه يلقن الحكمة وقد خدم

( ٤ ) حديث ابن مسعود الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب - الحديث : الطبراني وأبو يعلى من حديث أبي

سعيد الجدي بلقظ للجالس وضحه ابن عدى ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود

( ٥ ) حديث ان لسان المؤمن وراء قلبه فلما أراد أن يتكلم بشئ تدبره قلبه - الحديث : لم أجده مرفوعا ولما  
 رواه المحرط في مكارم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون

( ٦ ) حديث من كثر كلامه كثرت سقطته - الحديث : أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد

رواه أبو حاتم بن جابر في روضة البقلاء والبيهقي في الشعب موقوف على عمر بن الخطاب

وكان يشير إلى لسانه ويقول ، هذا الذي أوردني الموارد . وقال عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله إلا هو ، ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال طاووس ، لسانى سبع ، إن أرسلته أكلنى . وقال وهب بن منبه فى حكمة آل داود ، حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، حافظاً للسان ، ومقبلاً على شأنه . وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال الأوزاعى ، كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، أما بعد ، فإن من أكثر ذكر اللوث ، رضى من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من محله ، قل كلامه إلا فيما يمينه . وقال بعضهم ، الصمت يجمع للرجل فضيلتين ، السلامة فى دينه ، والفهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع لما لك بن دينار ، يا أبا يحيى ، حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم . وقال يونس بن عبيد ، ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال ، إلا رأيت صلاح ذلك فى سائر محله

وقال الحسن : تكلم قوم عند معاوية رحمه الله ، والأخف بن قيس ساكت . فقال له مالك يا أبا بحر لا تتكلم ؟ فقال له ، أخشى الله أن كذبت وأخشاك إن صدقت وقال أبو بكر بن عياش ، اجتمع أربعة ملوك ، ملك الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقيصر . فقال أحدهم ، أنا أنم على ما قلت ، ولا أنم على ما لم أقبل . وقال الآخر ، إني إذا تكلمت بكلمة ملكتى ولم أملكها ، وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكنى . وقال الثالث ، عجبت للتكلم إن رجعت عليه كلمته ضربه ، وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع ، أنا على رد ما لم أقبل أقدر منى على رد ما قلت

وقيل أقام النصور بن المعتز لم يتكلم بكلمة بعد المشاء الآخرة أربعين سنة . وقيل ماتكم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة . وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً . فكل ما تكلم به كتبه ، ثم يحاسب نفسه عند المساء فإن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ماسبه ؟

فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان ، من الخطأ ، والكذب ، والنسيان ، والغيبة ، والرياء والفتاق ، والفحش ، والمراء ، وتركبة النفس ، والغوص فى الباطل ، والخصومة ، والفضول والتجرب ، والزيادة ، والتقصان ، وإيذاء الخلق ، وهتك الموراث

فهذه آفات كثيرة ، وهي سبابة إلى اللسان ، لا تنقل عليه ، ولها حلالة في القلب ،  
وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، والمخاض فيها قلما يقدر أن يمك اللسان ،  
فيطلقه بما يجب ويسكفه مما لا يجب ، فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي قصبه  
في الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة . فذلك عظم فضيلته . هذا مع ما فيه من  
جمع المهم ، ودوام الوفاء ، والفراغ للفكر والذكر والمباداة ، والسلامة من ثبات القول  
في الدنيا ، ومن حسابه في الآخرة ، فقد قال تعالى ( مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ <sup>(١)</sup> )  
وبذلك على فضل لزوم الصمت أمر ، وهو أن الكلام أربعة أقسام ، قسم هو ضرر  
محض ، وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة  
أما الذي هو ضرر محض ، فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفع بالضرر  
وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر ، فهو فضول ، والاشتغال به تضعيع زمان ، وهو عين الخمران  
فلا يبق إلا القسم الرابع . فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام ، وبقى ربع . وهذا الربع فيه  
خطر ، إذ يخرج بما فيه إثم من دقائق الرياء ، والتصنع ، والنية ، وتركبة النفس ، وفضول  
الكلام ، امتزاجا يخفى دركه ، فيكون الإنسان به مخاطرا  
وعن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره ، علم قطعا أنما ذكره  
صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب ، حيث قال <sup>(٢)</sup> « مَنْ صَمَتَ نَجَا » <sup>(٣)</sup> ، فلقد أوتى  
والله جواهر الحكم قطعا ، وجوامع الكلم ، ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار الممانى  
ولا خواص العلماء ، وفيما سنذكره من الآفات ، وعسر الاحتراز عنها ، ما يبرفك حقيقة  
ذلك إن شاء الله تعالى . ونحن الآن نعد آفات اللسان ، ونبتدىء بأخفها ، وترقى إلى  
الأغلظ قليلا ونأخر الكلام في النية والنية والكذب ، فإن النظر فيها أطول ، وهي .  
عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بمون الله تعالى

(١) حديث من صمت نجا : تقدم

(٢) حديث انه صلى الله عليه وسلم أوتى جوامع الكلم : من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) ق : ١٨

## الألف الأولى

### الكلام فيما لا يعينك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ أفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها ، من النية والنية ، والكذب ، والمراء ، والجidal ، وغيرها ، وتكلم فيها هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلا ، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ، ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيع به زمانك ، ومحاسب على عمل لسانك ، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير . لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ، ربما كان يفتح لك من نفحات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هلت الله سبحانه ، وذكرته ، وسبحنه ، لكان خيرا لك . فكم من كلمة يبنى بها فصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزا من الكنوز ، فأخذ مكانه مدرة لا ينتفع بها ، كان خاسرا خسرانا ميبيا . وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى ، واشتغل بمباح لا يعينه فإنه وإن لم يأنهم ، فقد خسر حيث فاتته الرجح العظيم بذكر الله تعالى <sup>(١)</sup> فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكريا ، ونظره إلا عبرة ، ونطقه إلا ذكرا . هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم بل رأس مال المبدأ أوقاته . ومهما صرفها إلى ما لا يعينه ، ولم يدخر بها ثوبا في الآخرة ، فقد ضيع رأس ماله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » بل ورد ما هو أشد من هذا . قال أنس <sup>(٣)</sup> استشهد غلام منا يوم أحد ، فوجدنا على بطنه حجرا مربوطة من الجوع . فسحت أمه عن وجهه التراب ، وقالت : هنيئلك الجنة يا بني

### ( الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك )

- (١) حديث للمؤمن أن يكون صمته إلا فكريا ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكرا : لم أجده أسلا وروى محمد بن زكريا العلاني أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكرا وصمتي فكريا ونظري عبرة
- (٢) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه : ت وقال غريب وه من حديث أبي هريرة
- (٣) حديث استشهد منا غلام يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع . الحديث : وفيه لعله كان يشكلم بمالا يعنيه ويمنع مالا يفقره : ت من حديث أنس مختصرا وقال غريب ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ الصنف يستدضعفه

فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا يُدْرِيكَ ؟ لَعَلَّهُ كَانَ يَكَلِّمُ فِيمَا لَا يَنْبَغُ فِيمَا لَا يَصْرُفُهُ » وفي حديث آخر ، <sup>(١)</sup> أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كُتِبَ ، فسال عنه ، فقالوا مريض . فخرج يمشي حتى أتاه ، فلما دخل عليه قال « أَتُبَيَّرُ ؟ كُتِبَ » فقالت أمه ، ههنا لك الجنة يا كعب . فقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَذِهِ اللَّائِيَةُ عَلَى اللَّهِ ؟ » قال هي أمي يارسول الله . قال « وَمَا يُدْرِيكَ بِأَنَّهُ كُتِبَ لَكَ كُتِبَ قَال مَالاً يَفْنِيهِ أَوْ مَتَعٌ مَالاً يَفْنِيهِ » وممناته أنه إنما تهيأ الجنة لمن لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا ينبغي حوسب عليه ، وإن

كان كلامه في مباح ، فلا تهيأ الجنة مع المناقشة في الحساب ، فإنه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب <sup>(٢)</sup> ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنْ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ مِنْ هَذَا الْبَابِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » فدخل عبد الله بن سلام ، فقام إليه تاس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه بذلك ، وقالوا أخبرنا بأوفاق عمل في نفسك ترجو به ، فقال إني لضعيف وإن أوتق ما أرجو به الله سلامة الصدر ، وترك ما لا ينبغي . وقال أبو ذر <sup>(٣)</sup> ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَعْلَمُكَ بِعَمَلٍ خَفِيفٍ عَلَى النَّبْتِ قَبِيلٍ فِي الرِّيزِ كَانَتْ قُلْتُ عَلَى يَارَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ « هُوَ الْمَتْمُتُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ وَتَرَكَ مَالاً يَفْنِيكَ » وقال مجاهد ، سمعت ابن عباس يقول ، خمس لمن أحب إلى من الدهم ، الموقوفة ، لا تتكلم فيما لا ينبغي ، فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر . ولا تتكلم فيما ينبغي حتى تجده له موضعا ، فإنه رب متكلم في أمر يئنه ، قد وضعه في غير موضعه ، فنت ، ولا تمار حليا ولا سفها غزان الحليم يقلبك ، والسفيه يؤذيك . واذكر أخاك إذا غاب عنك بما يحب أن يذكرك به

(١) حديث ابن النبي صلى الله عليه وسلم قد كُتِبَ فسال عنه فقالوا مريض - الحديث : وفيه لعل كعبا

قال مالا يئنه أومتع مالا يئنه : ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن عجرة يستند جيد إلا أن الظاهر اضطباعه بين السماع وبين الرواية عنه

(٢) حديث محمد بن كعب أن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام

الحديث : وفيه إن أوتق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا ينبغي : ابن أبي الدنيا هكذا

مرسلا وفيه أبو يعجب اختلف فيه

(٣) حديث أبي ذر ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن - الحديث : وفيه هو الصمت وحسن الخلق وتروء

مالا يئنه : ابن أبي الدنيا يستند متقطع

والدهم : الممد السكير من الأبل أو الحيل

واعفه مما تحب أن يفيك منه ، وعامل أخاك بما تحب أن يملك به ، وعامل عمل رجل يعلم أنه مجازي بالإحسان مأخوذ بالاجترام . وقيل للقمان الحكيم : ما حكمتك ؟ قال لا أسأل عما كفتي ، ولا أتكلف ما لا يفتني . وقال مورك المجلي ، أمر أنافي طلبه منذ عشرين سنة ، لم أقدر عليه ، ولست ببارك طلبه . قالوا وما هو ؟ قال السكوت عما لا يفتني . وقال عمر رضي الله عنه لا تعرض لما لا يعينك ، واعتزل عدوك ، واحذر صدقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشي الله تعالى . ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ، ولا تطلعه على شرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى

وحد الكلام فيما لا يعينك ، أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ، ولم تستضر به في حال ، ولا مال . مثاله أن تجلس مع قوم ، فتذكر لهم أسفارك . وما رأيت فيها من جبال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والثياب ، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم . فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر . وإذا بالنت في الجهاد ، حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان ، ولا تركية نفس ، من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ، ولا اغتيال لشخص ، ولا ممة لشيء مما خلقه الله تعالى ، فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك . وأنت تسلم من الآفات التي ذكرناها ١

ومن جملتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك . فأنت بالسؤال مضيع وقتك ، وقد ألجأت صاحبك أيضا بالجواب إلى التضيق . هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه أفة وأكثر الأسئلة فيها آفات ، فإنك تسأل غيرك عن عبادته مثلا فتقول له ، هل أنت صائم ؟ فإن قال نعم ، كان مظهر العبادته ، فدخل عليه الرياء ، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر ، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات . وإن قال لا ، كان كاذبا . وإن سكت ، كان مستحرا لك ، وتأذيت به . وإن اجتال المداخلة الجواب ، افتقر إلى جهد ، وتعب فيه . فقد عرشته بالسؤال إما للرياء ، أو للكذب ، أو للاستحقار ، أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته ، وكذلك سؤالك عن المصاعب ، وعن كل ما يخفيه ويستحي منه ، وسؤالك عما حدث به غيرك . فتقول له ماذا تقول ؟ وفيم أنت ؟ وكذلك ترى إنسانا في الطريق ، فتقول من أين ؟ فربما يمنعه مانع من ذكره ، فإن ذكره تأذى به واستحي

وإن لم يصدق وقع في الكذب ، وكنت النيب فيه . وكذلك تسأل عن مسألة  
لا حاجة بك إليها ، والمسئول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لأدري ، فيجب عن غير بصيرة  
ولست أخفى بالتكلم فيما لا ينبغي هذه الأجناس ، فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر .  
وإنما مثال مالا ينبغي ماروي أن لقمان الحكيم ، دخل على داود عليه السلام ، وهو يسرد  
درا ، ولم يكن رأها قبل ذلك اليوم . فجعل يتعجب مما رأى . فأراد أن يسأله عن ذلك ،  
فتمتته حكته ، فأمسك نفسه ولم يسأله . فلما فرغ ، قام داود ولبسه ، ثم قال نعم الدرع  
للخرب . فقال لقمان ، الصمت حكم وقليل فاعله . أى حصل العلم به من غير سؤال ، فاستغنى  
عن السؤال . وقيل إنه كان يتردد إليه سنة ، وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال  
فهذا وأمثاله من الأسئلة ، إذا لم يكن فيه ضرر ، وهتك ستر ، وتوريط في رياء وكذب  
وهو مما لا ينبغي ، وتركه من حسن الإسلام ، فهذا حده

وأما سببه الباعث عليه ، فالحرص على معرفة مالا حاجة به إليه ، أو المباشطة بالكلام  
على سبيل التودد ، أو تزجية الأوقات بمحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك كله  
أن يعلم أن الموت بين يديه ، وأنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أقاسه رأس ماله ، وأنلسانه  
شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين ، فإهماله ذلك وتضييعه خسران مبين . هذا علاجه  
من حيث العلم ، وأما من حيث العمل ، فاللزلة ، أو أن يضع حصاة في فيه ، وأن يلزم  
نفسه السكوت بها عن بعض ما ينبغي ، حتى يمتاد اللسان ترك مالا ينبغي ، وضبط اللسان  
في هذا على غير المعتزل شديد جدا

## الآفة الثانية

### لفعل الكلام

وهو أيضا مذموم . وهذا يتناول الخوض فيما لا ينبغي ، والزيادة فيما ينبغي على قدر الحاجة  
فإن من يعنيه أمر ، يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يحسمه ، ويقرره ، ويكرره  
ومها لأدى مقصوده بكلمة واحدة ، فذكر كلتين ، فالثانية فضول . أى فضل عن الحاجة

وهو أيضا مضموم لما سبق . وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء بن أبي رباح : إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام ، وكانوا يمدّون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرنا بمعروف ، وأنها عن منكر ، وأن تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا ذلك منها . أتذكرون أن عليكم حافظين ، كراما كاثنين ، عن البهين وعن الشمال قيد ، ما يلفظ من قول إلا لدير قريب عتيد ! أما يستحي أحدكم إذا تشرت صحيفته التي أملاها صدرها ، كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليسكننى بالكلام ، بجوابه أشهى إلى من الماء البارد إلى الظمان ، فأترك جوابه ، خيفة أن يكون فضولا . وقال مطرف ، ليعظم جلال الله في قلوبكم ، فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار ، اللهم أغزه ، وما أشبه ذلك واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر . بل المهم محصور في كتاب الله تعالى . قال الله عز وجل ( لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ) وقال صلى الله عليه وسلم ( طوبى لمن أمتك الفضل من لسانه وأفق الفضل من ماله ) فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك ، فأمسكوا فضل المال ، وأطلقوا فضل اللسان ! وعن مطرف بن عبد الله ، عن أبيه ، قال ( قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر ، فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا ! وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا ، وأنت الجفنة النراء ، وأنت وأنت ، فقال « قُولُوا قَوْلَكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ » إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق بالثناء وولو بالصدق ، فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة للمستثنى عنها وقال ابن مسعود ما نذكركم فضول كلامكم .

### ( الآفة الثانية فضول الكلام )

( ١ ) حديث طوي لئن أمتك الفضل من لسانه وأفق الفضل من ماله : البغوى وإبراهيم ومجمعي الصحابة والبيهقي من حديث ركب للصري وقال ابن عبد البر انه حديث حسن وقال البغوى لا أدري مع من من التي صلى الله عليه وسلم أم لا وقال ابن منته محمول لا يعرف له حجة ورواه الزوارج من حديث أنس بن مالك

( ٢ ) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر قالوا أنت والدنا وأنت سيدنا . الحديث : دون في اليوم والآلة بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف



حسب امرى من الكلام ما بلغ به حاجته. وقال مجاهد: إن الكلام يكتب حتى أن الرجل يُسَكَّتْ ابنه فيقول، أبتاع لك كذا وكذا، فيكتب كذابا. وقال الحسن: يا ابن آدم، بسطت لك صحيفة و كل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك، فأعمل ما شئت، وأكثروا أقل.

وروى أن سليمان عليه السلام، بعث بعض غفاريته، وبعث قرا ينظرون ما يقول ويخبرونه. فأخبروه بأنه مر في السوق، فرفع رأسه إلى السماء، ثم نظر إلى الناس وهن رأسه. فسأله سليمان عن ذلك. فقال عجبت من اللانكحة على وموس الناس، ما أسرع ما يكتبون! ومن الذين أسفل منهم، ما أسرع ما يعلون.

وقال إبراهيم التيمي: إذا أراد المؤمن أن يتكلم نظر، فإن كان له تكلم، وإلا أمسك والفاجر إنما لسانه رسلا رسلا. وقال الحسن: من كثر كلامه كثرت كذبه، ومن كثرت كذبه كثرت ذنوبه، ومن ساء خلقه عذب نفسه.

وقال عمرو بن دينار <sup>(١)</sup> تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم، فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم «كَمْ ذُوْنَ لِسَانِكَ مِنْ حَبِيبٍ؟» فقال شفتاى وأسنانى، قال «أَفَأَنَّ كَانَ لَكَ فِي ذَلِكَ مَا يَرْدُ كَلَامَكَ؟» وفي رواية، أنه قال ذلك في رجل أنشأ عليه، فاستهتر في الكلام، ثم قال «مَا أَوْتَى رَجُلٌ شَرًّا مِنْ فَضْلِ فِي لِسَانِهِ»

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه، إنه ليمننى من كثير من الكلام خوف الباهة وقال بعض الحكماء، إذا كان الرجل في مجلس، فأعجبه الحديث. فليسكت. وإن كان ساكنا، فأعجبه السكوت، فليتكلم. وقال يزيد بن أبي حبيب: من فتنة المالك أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكتبه، فإن في الاستماع سلامة، وفي الكلام تزيين، وزيادة ونقصان. وقال ابن عمر: إن أحمق ما طهر الرجل لسانه. ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة، فقال لو كانت هذه خرساء كان خيرا لها. وقال إبراهيم يهلك الناس خلتان، فضول المال، وفضول الكلام

فهذه مضممة فضول الكلام وكثرة وسببه الباعث عليه، وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا ينبغي

(١) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم ذون لسانك من يب

— الحديث: ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا ورجاله ثقات



## فهرست الجزء الثامن

صفحة	صفا
١٣٦٦	كتاب شرح عجائب القلب
١٣٦٦	بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل
١٣٦٦	معنى القلب
١٣٦٦	معنى الروح
١٣٦٦	معنى النفس
١٣٦٦	معنى العقل
١٣٦٦	بيان جنود القلب
١٣٦٦	اصناف جنود القلب
١٣٦٦	بيان امثلة القلب مع جنوده الباطنة
١٣٦٦	المثل الاول
١٣٦٦	المثل الثاني
١٣٦٦	المثل الثالث
١٣٦٦	بيان خاصية قلب الانسان
١٣٦٦	سبب تفضيل القلب
١٣٦٦	المعلم
١٣٦٦	الارادة
١٣٦٦	بيان معجم اوصاف القلب وامثله
١٣٦٦	الشوائب المحيطة بالانسان واثرها فيه
١٣٦٦	اجتماع الشوائب في القلب
١٣٦٦	الصفات المتولدة من طاعة الشهوة
١٣٦٦	الصفات المتولدة من طاعة الغضب
١٣٦٦	الصفات المتولدة من طاعة الشيطان
١٣٦٦	الصفات المتولدة من قهر الشهوة والغضب
١٣٦٦	تأثير القلب بالطعامات
١٣٦٦	تأثير القلب بالامامي
١٣٦٦	بيان مثل القلب بالاضافة الى العلوم خاصة
١٣٦٦	تمثيل القلب بالراة
١٣٦٦	تمثله بقض السيف
١٣٦٦	اسباب عدم وصول العلم الى القلب
١٣٦٦	فحصان القلب في ذاته
١٣٦٦	قراكم الامامي على القلب
١٣٦٦	ضلال القلب
١٣٦٦	حجاب القلب
١٣٦٦	جهل طرق التحصيل
١٣٦٦	مراتب الايمان وامثلتها
١٣٦٦	ايمان العموم
١٣٦٦	ايمان المتكلمين
١٣٦٦	ايمان المارقين
١٣٦٦	بيان حال القلب بالاضافة الى اقسام العلوم العقلية والنبوية والدينية والاخرية
١٣٦٦	ضرورة الجمع بين العلوم العقلية والشرعية
١٣٦٦	لا تناقض بين العقل والشرع
١٣٦٦	اقسام العلوم العقلية
١٣٦٦	بيان الفرق بين الالهام والتعليم
١٣٦٦	والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر
١٣٦٦	طريق الصوفية في استكشاف الحق
١٣٦٦	طريق النظر في استكشاف الحق
١٣٦٦	وجوب تعلم الفقه للمتصوف
١٣٦٦	يبين الفرق بين القاصدين بمشاكل محسوس
١٣٦٦	المثل الاول تمثيل القلب بالحوش
١٣٦٦	شرح كيفية فتح العلم من القلب
١٣٦٦	كيف يحصل العلم في القلب
١٣٦٦	بم تفتح ابواب القلب
١٣٦٦	الفرق بين عمل الاولياء وعمل العلماء
١٣٦٦	عدم موت قلب المؤمن
١٣٦٦	تفاوت درجات الايمان بتفاوت القلوب
١٣٦٦	بيان شواهد الشرع على صحة طريق اهل التصوف في اكتساب المعرفة لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد
١٣٦٦	شواهد الشرع
١٣٦٦	شواهد التجارب
١٣٦٦	الدليل القاطع على وجود الكشف
١٣٦٦	بيان تسلط الشيطان على القلب
١٣٦٦	بالوسواس ومعنى الوسوسة
١٣٦٦	وسبب غلبتها
١٣٦٦	معنى الخاطر - معنى الالهام
١٣٦٦	والوسواس
١٣٦٦	معنى الملك والشيطان والتوفيق
١٣٦٦	والخللان
١٣٦٦	كيف يتسلط الشر او الشر على القلب
١٣٦٦	كيف ينجو الانسان من الشيطان
١٣٦٦	البحث من ماهية الشيطان من الحود

## كتاب رياضة النفس

وتهديب الأخلاق ومعالجة امراض القلب

بيان فضيلة حسن الخلق وملة سوء الخلق

بعض الأحاديث الواردة في حسن الخلق

جماع الدين حسن الخلق - احباط الأعمال الصالحة بسوء الخلق

منزلة حسن الخلق بين الأعمال

تأثير حسن الخلق في السيئات

بعض الآثار الواردة في حسن الخلق

بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

بعض تعريفات لحسن الخلق

الفرق بين الخلق والخلق

معنى الخلق للامام الغزالي

أهمية الأخلاق ومعانيها

العدل وطرفاه

التشجاعة وطرفاه - العفة وطرفاه

بيان قبول الاخلاق للتغير بطريق

الرياضة

ادلة عدم قبول الاخلاق للتغير

الأخلاق قابلة للتغير

سبب اختلاف الناس في قبول أخلاقهم للتغير

مراتب التماس بالنسبة لقبول الإصلاح

المعاد بتغيير الأخلاق

بيان السبب الذي ينال حسن الخلق

على الجملة

الكمال الفطري

كيفية اكتساب الخلق الحسن

تأثير المادة في حرية الانسان

ميل القلب الى العلم طبعي

كيف يصير التطبع طبعاً

التهاون في الصغرة يطلب الوقوع

في الكبيرة

بيان تفصيل الطريق الى تهذيب

الأخلاق

كيفية علاج امراض النفس

التخلي عن الذنوب مقدم على التحلي بالחסن

التدرج في التطهر من الذنوب

بعض مداخل الشيطان الخفية

النساء مصيدة الشيطان العظيم

بيان تفصيل مداخل الشيطان الى القلب

أبواب مداخل الشيطان - النفس

والشهوة

الحسد والحرس

التبعية وآفاته - مضار كثرة الأكل

حب التزين - الطمع في الناس

المجلة من الشيطان - المال

البخل وآفاته

التمصب الأعمى

غرور العوام

سوء الظن بالمسلمين

القائمة العامة في كيفية انقضاء

الشيطان

دعاء ابن واسع لاقضاء الشيطان

التقوى أساس النجاة من الشيطان

مواعظ أجابة الدعاء

أولاد إبليس - الملائكة وعزارة البشر

أصناف الجن والإنس - صور الملائكة

والشياطين

بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس

القلوب وهمها وخواتمها

وقصصها وما يعنى منه ولا

يؤخذ به

ادلة المعاف من وساوس القلب

ادلة المؤخلة بوساوس القلب

تحليل العوامل التي تسبق الفعل

حكم الخاطر والميل

حكم الاعتقاد - حكم الهم والفعل

بيان ان الوسواس هل يتصور ان

ينالطبع بالكيفية عند الذكر ام لا

آراء العلماء في قطاع الوسوسة

بذكر الله تعالى

أنواع وسوسة الشيطان وتأثير كل

نوع بذكر الله

بيان سرقة قلب القلب وانقسام

القلوب في التفرع والتثابت

امثلة الرسول صلى الله عليه وسلم

القلب الطاهر الممتحن

القلب المشحون بالهوى

بعض نقاط الضعف في الانسان

القلب المتردد بين الخير والشر

العالم الفاسد حجة الشيطان

الرياضة البدنية - التواضع	
التعفف عما في أيدي الغير	
تعليم الطفل آداب المجالس	
منع الطفل من السب - تمويه	١٤٧١
الشجاعة	
الرياضة للدرس - طاعة الوالدين	
وتوقير الكبير	
حثه على الصلاة وتعليمه الحدود	
تلويح الصبي رياضة النفس	١٤٧٢
الرأى الارشاد في السفر	
بيان شروط الإرادة ومقتضيات	١٤٧٣
المجاهدة	
وتدريج المرء في سلوك مسييل	
الرياضة	
شروط الإرادة - التجرد عن المال	١٤٧٤
التجرد عن الجاه	
التجرد عن التقليد الأعمى والتعصب	
التجرد عن المصيبة - الحاجة الى	
مرشد وطلعته	
الاعتصام بالبر - الاعتصام بالهمة	١٤٧٥
الاعتصام بالصمت - الاعتصام	
بالخوة	١٤٧٦
تصفية القلب للذكر الله	
كيفية التدرج في سلوك الطريق	١٤٧٧
قواطع الطريق للذكرنا ما مضى	١٤٧٧
الوسواس عن طريق كلمة الذكر	١٤٧٨
المجبور والرياء والفرح بما يتكشفه	١٤٧٩
<b>كتاب كسر الشهوتين</b>	١٤٨٤
بيان فضيلة الجوع وذم الشبع	
فضيلة الجوع	١٤٨٥
ثواب كسر شهوة البطن	١٤٨٧
كرهية السمن - الجوع طريقاً الى	
الجنة	١٤٨٨
الانار الواردة في فضل الجوع وذم	
الشبع	١٤٨٩
أقاويل التسترى في فضل الجوع	١٤٨٩
بيان فوائد الجوع وآلات الشبع	١٤٩٢
صفاء القلب وإيقاد القريحة	
وقفة القلب حتى يجد لذة الحاجة	١٤٩٣

<b>بيان علامات أمراض القلوب وعلامات</b>	
<b>عودها الى الصحة</b>	١٤٥١
علامات مرض القلوب	
علامات عودة القلب الى الصحة	١٤٥٢
كيفية معرفته الوسط في الأمور	
غموض الوسط الحقيقي للأمر	١٤٥٣
<b>بيان الطريق الذي يعرف به الإنسان</b>	
<b>عيوب نفسه</b>	
كيف يعرف الشخص عيوب نفسه	١٤٥٤
الصدقة في هذه الأيام	
السنة الأعداء - مخالطة الناس	١٤٥٥
<b>بيان شواهد النقل من أرباب البصائر</b>	
<b>البصائر وشواهد الشرع على أن</b>	
<b>الطريق في معالجة أمراض القلوب</b>	
ترك الشهوات وإن مادة أمراضها	
هي أرباب الشهوات	١٤٥٦
طرق الرياضة لمجاهدة النفس	١٤٥٧
الجنيد ومخالفته لهوى نفسه	١٤٥٨
أصناف الخلق بالنسبة للذكر الله	
تعالى	١٤٥٩
التكالب على الدنيا محبط للحننات	
آفة المباح	١٤٦٠
<b>بيان علامات حسن الخلق</b>	١٤٦٢
علامات حسن الخلق في القرآن	١٤٦٣
علامات حسن الخلق في السنة	
بعض صفات ذى الخلق الحسن	١٤٦٤
بعض الآثار في احتمال الأذى	
<b>بيان الطريق في رياضة الصبيان في</b>	
<b>أول نشوئهم ووجه تاديبهم</b>	
وتحصين أخلاقهم	١٤٦٨
مسئولية الوالد في تربية ولده	
المرأة الصالحة تجعل الطفل صالحاً	
استقلال والد الطفل في تربيته	
تعليم الطفل آداب الطعام	
تعليم الطفل آداب اللبس	١٤٦٩
ما يجوز أن يتعلمه الصبي	
وما لا يجوز	
مسألة الطفل - علاقة الطفل بآبيه	
وأمه	
تمويه المشوثة - تمويهه المبرحة	١٤٧٠

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٥١٩	القول في شهوة الفرج	١٤٩٤	الاكتسار وذوال البطر
١٥٢٠	تذكر التمتع في الآخرة - بقاء النسل	١٤٩٥	تذكر عذاب الآخرة وجوع الفقير
١٥٢١	ملازمة الفتنة للخلوة بالأجنبية	١٤٩٦	كسر شهوات المعاصي
١٥٢٢	المراة ملاح ابليس اللعين	١٤٩٦	دفع النوم عن العابد - تيسير المواقبة
١٥٢٣	تحريم النظر الى الاجنبية	١٤٩٦	على العبادة
١٥٢٤	بيان ما على المريد في ترك التزويج	١٤٩٧	صحة البدن
١٥٢٥	وفعله	١٤٩٨	خفة المؤنة
١٥٢٦	الاحتجاب من الاعمى	١٤٩٩	الاشار والتصدق بفصل الطعام
١٥٢٧	وجوب الزواج خوفا من اللواط -	١٥٠٠	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة
١٥٢٨	تحريم النظر الى وجه الأمر	١٥٠١	البطن
١٥٢٩	مضار التزويج بالفنية	١٥٠١	الاكل الحلال - طريقة تقليل الطعام
١٥٣٠	مكارم اخلاق المريد مع أزواجه	١٥٠١	الدرجة القصوى في الزهد
١٥٣١	زهد رابعة العدوية وورعها	١٥٠١	الدرجة الثانية في الزهد
١٥٣٢	كيف زوج سعيد بن المسيب ابنته	١٥٠١	الدرجة الثالثة في الزهد - الدرجة
١٥٣٣	تحلى مكارم بن المسيب في زواج	١٥٠٢	الرابعة
١٥٣٤	ابنته	١٥٠٢	علامات الجوع الصادق - طعام أهل
١٥٣٥	بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج	١٥٠٣	الدرجة العليا في تأخير الاكل
١٥٣٦	والعين	١٥٠٤	الدرجة الثانية - الدرجة الثالثة
١٥٣٧	امثلة من عفة السلف - محافظة ابن	١٥٠٥	الزهد في نوع الطعام
١٥٣٨	علي عفته - مكان العفة	١٥٠٦	اشار ابن عمر رضي الله عنه وزهده
١٥٣٩	بين مختلف الطلعات	١٥٠٧	بعض حكايات الصالحين في الزهد
١٥٤٠	النظر الى الوجه الحسن يريد الشر	١٥١١	طريقة هضم الطعام
١٥٤١	<b>كتاب آفات اللسان</b>	١٥١٢	بيان اختلاف حكم الجوع ونفسيته
١٥٤٢	بيان عظيم خطر القسسان وفضيلة	١٥١٣	واختلاف أحوال الناس فيه -
١٥٤٣	الصمت	١٥١٤	خير الأمور الوسط
١٥٤٤	بعض الأحاديث الواردة في خطر	١٥١٥	تحديد مقدار الاكل
١٥٤٥	اللسان	١٥١٥	أحسن الطعام الاكل عند الجوع
١٥٤٦	مكان اللسان بين الأعضاء	١٥١٦	زهد عمر رضي الله عنه في الاكل
١٥٤٧	أصول الشر	١٥١٧	تأديب عمر رضي الله عنه ولده في
١٥٤٨	بعض الآثار الواردة في خطر اللسان	١٥١٨	الاكل
١٥٤٩	بحث تحليلى في سبب فضل الصمت		بيان آفة الرياء المتطرق الى من ترك
١٥٥٠	الآفة الأولى - الكلام فيما لا يعينك		اكل الشهوات وقلل الطعام -
١٥٥١	الوقت رأس مال الانسان		التفاني
١٥٥٢	حد الكلام فيما لا يعينك وأمئلته		الرياء
١٥٥٣	الباحث من الكلام فيما لا يعينك		
١٥٥٤	وعلاجه		
١٥٥٥	الآفة الثانية - فضول الكلام		
١٥٥٦	مواضع فضول الكلام		



